

جامع الترمذی

وفی آخره

شمائل الترمذی

للامام العالم ابی عیسیٰ محمد بن عیسیٰ بن سورۃ الترمذی

المحشی

بالحوشی المفید القیم مولانا محمد احمد علی السہاہ نفوی

العرف الشذی

للعامة المحمد الکبیر لانا محمد انور شاہ ابن معظم شاہ کشمیر

وہامشہ

نفع قوت المغتذی

للعامة السید علی بن السید سلیمان الدقنی الجمعی المعرب الشاذلی المائک

البوار الحامی من الملسا والذکی

مولانا محمد اشرف علی التہا انوی

وفی اولہ التقریر للترمذی شیخ الہند

قدیمی کتب خانہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جَامِعُ التِّرْمِذِيِّ

وَفِي آخِرِهِ

سَمَائِلُ التِّرْمِذِيِّ

لِلْإِمَامِ الْعَلَامِ أَبِي عِيسَى مُحَمَّدَ بْنَ عِيسَى بْنِ سُوْرَةَ التِّرْمِذِيِّ

الْمَحَشِيِّ

بِالْحَوْشِيِّ الْمَقِيدَةِ الْقَدِّمِ لَنَا الْمَحْدِ أَحْمَدَ عَلِيَّ السَّهَابِيَّ

الْعَرَفِ الشَّاذِلِيِّ

لِلْعَلَامَةِ الْمَحْدِ الْكَبِيرِ لَنَا مُحَمَّدَ بْنَ أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدٍ شَاهِ الْكُتُبِ

دِهَامَشِي

نَفْعُ قَوْلِ الْمَعْتَدِيِّ

لِلْعَلَامَةِ السَّيِّدِ عَلِيِّ بْنِ السَّيِّدِ سُلَيْمَانَ بْنِ الدَّيْمَنِيِّ الْجَمْعِيِّ الْمَغْرِبِيِّ الشَّاذِلِيِّ الْمَالِكِيِّ

النُّوَابِ الْحَمَلِيِّ مِنْ مِلْسَانِ الدَّيْمَنِيِّ

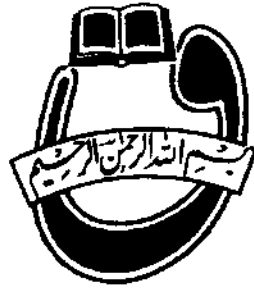
مَوْلَانَا مُحَمَّدَ بْنَ أَحْمَدَ شَيْخَ الْإِسْلَامِ

وَفِي آخِرِهِ

التَّقْرِيرُ لِلتِّرْمِذِيِّ

لِلْعَلَامَةِ الشَّهِيرِ شَيْخِ الْهَنْدِ مَوْلَانَا مُحَمَّدَ بْنَ أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدٍ شَاهِ الْكُتُبِ

قَدْ سَمِيَ كُتُبُ خَانِ رَزْوِي مُرَبَّاعٍ
يَكْرِي حَيْ



حقوق الطبع والتصویر محفوظہ

(اس کتاب کی کتابت کے جملہ حقوق بحق قدیمی کتب خانہ محفوظ ہیں)

يظهر في تغاء الظاهر علاج البول قاشا فاعل النبي صلعم رأى البول قاشا بهذا المرض ان كان بدا ولبيان الجواز قوله وهو مولى لهم اشارة الى ابي ما كان في الاصل من قوم الكاهل بل كان مولى للوالدات لاحقابهم قوله فورثه مسروق يعني كان مات ابو المهملون وهو صغير فحملته امه واتت به في قوم الكاهلين فصار فيهم شايًا فماتت امه فورثه المسروق من تركته امه وعندي حنفية لا يرث الولد من الام والمهر يقر الابل انه ولدى او المهر يثبت ببينة قوله ان ميس للرجل ذكره بميمنه يعني في الاستنجا كما في ترجمة الباب ادق حالة البول وغير ذلك قوله عن عبد الله قال مولانا اذ جاء فقط عبد الله في طبقات الصحابة مطلقا فيراد منه سيدنا ابن مسعود قوله عبد الله بن عبد الرحمن هذا هو الامام الدارمي المحدث المعروف قوله لان سماعه منه باخرة اى سمع الزهير الحديث في وقت كون استاذة يعني ابي اسحق شيخا والحديث اذا نقل عن الشيخ الفاني فلا اعتماد عليه قوله فانه زاد اخوانكم قال مولانا في فميرانه احتمال ان يكون راجعا الى العظام وهو القريب فيكون العظام طعاما للجنات و يحتمل ان يكون راجعا الى العظام الروميها فورا فخر فحينئذ نسبة طعام الروث الى الجنات مجاز لا ادق ملازمة لان الروث زاد دواب الجنات لازادهم يحتمل ان يكون الروث زادهم ايضا ولا تعجب فيه على هذا الاحتمال اعترض الطلبة وقت قراءة الترمذي بانه كيف يكون الروث زاد الجنات فان من الجنات المؤمنون والنبي المبعوث اليها هو المبعوث اليهم شريعتنا هو شريعتهم ولما كان الروث والرجيع وغيرهما من النجاسات وكان اكهن حراما في حقنا فكيف يجوز في حق الجنات فاجاب شيخنا على طريق الالتزام الاتمى ان شريعة الرجال النساء واحدة مع ان لبس الحرير والذهب الفضة في الرجال حرام دون النساء فيمكن ان يكون الجنات ايضا مخصوصين منافي هذا الحكم وايضا لا نقول ان الجنات ياكلون الروث على هذا الحال بل يمكن ان يغيروا فيه ويخرجوا منه خلاصته بطريق لا يمتنع فيه تاثير الروث وغيرها وايضا جاء في بعض الروايات من غير الصحاح ان الجنات اذا ياخذون الروث للاكل فينتقل تمه لهم وكذلك اذا ياخذون العظام اليابس البالي المغيره للاكل فيصير وينقلب لهم ذو لحم جديد فحينئذ لا محذور في كون الروث وغيرها زاد لهم فسكت السائل قوله في المذهب اما ممدد رمي اى في الذهاب واما ظوف مكان اى ابعدي موضع الذهاب اذا اراد الحاجة قوله ربنا الله لا شريك له بين ابن سيرين بقوله معنى الحديث بان النبي عن البول في المختسل للشفقة لا للكراهة التقرمية فان كان منغذ من المختسل بان يخرج من البول قت اهرق الماء عليه فلا بأس به فانه لا دخل للبول في وجو الوسوسة فان الله واحد لا شريك له هو الموجد لجميع الاشياء وان شاء وجد الوسوسة وان شاء لم يوجد لا مدخل للبول في ايجاد الوسوسة قوله لا مخرج بالسؤال عند كل صلوة المشهور في الناس ان الشافعي ابا حنيفة رحمهما الله مختلفان فيما بينهما فان الشافعي يقول لسنية السواك عند كل صلوة والوحنفية يمنع في هذه الحالة والحق انه لا خلاف ولا نزاع بينهما فانه لم ينقل من ابي حنيفة النفي في قوله السواك عند كل صلوة اى ليست بسنة بل قال بمطلق السنية ولا ينفي كيف درويت انه صلعم استعمل السواك عند الصلوة احيانا وكذلك فعل بعض الصحابة بل النفي في قوله مثل النفي في قوله ما شئت ان نزول المذهب ليس بسنة مع انه صلى الله عليه وسلم اصحابه نزلوا فيه فكذلك في قول ابي حنيفة ولم ينقل من الشافعي انه قال السواك عند الصلوة سنة ضرورية مؤكدة مثل السواك عند الوضوء بل غاية ما في الباب انه مستحب به يقول ابو حنيفة من اول الامر والعللة الغامضة لنفي ابي حنيفة من السواك عند الصلوة انه في خوف خروج الدم وفيه فوت التقرمية الاولى بالجماعة فلمثل هذا الرجل لا يقول الشافعي ايضا انه يستاك للحالة لان خروج الدم يفوت التقرمية والحق ان السواك عند الصلوة ليست بسنة ضرورية كيف ولو كانت لتقتل لها واقعات كثيرة من تعهد النبي صلعم والصحابة على ذلك مع انه ما نقل ان غير زيد بن خالد ضع السواك على اذنه ولم يتعهد عليه احد نقل في علم اصول الحديث والفقه ان الحديث اذا ورد في حادثة مشهورة ومارواه الواحد عن واحد يحمل على الاستحباب ويعمل الصحابة بخلافه يستدل على ان ليست له حقيقة ضرورية وما نحن فيه كذلك وكيف يقول الشافعي ان السواك سنة ضرورية عند الصلوة مع انه لم يقل احد من الشوافع ان السواك في الوضوء سنة ضرورية بل كلهم يقولون باستحبابه فيه وهو اشد تعاهدا من الصلوة فمدبر قوله اذا استيقظ احدكم علم منه بطرية الاشارة ان وقوع النجاسة ولو كانت قليلة في البدن القليل يضره والا فداوجه المصنع عن ادخال اليد في الزنا قوله لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه ذهب بعض اصحاب الظواهر منهم الامام محمد اسحق الى ان كان ترك التسمية عند اتبعيد الوضوء واول الشافعي بان المواد من ذكر اسم الله على الوضوء النية وثبت فرضية النية بهذا الحديث وبغيره من الاحاديث المذكورة في الصحاح وقال سيد الفقهاء امامنا ابو حنيفة لا نقول بفرضية التسمية كما قال الامام محمد اسحق لان الفرضية لا تثبت بالخبر الواحد ولا ناول بالنية كما اول الشافعي بل نقول ان الحديث على ظاهره ومعناه ان من لم يذكر اسم الله وقت الوضوء فليس له الوضوء على الكمال لانه لا يكون مفتاحا للصلوة وامثاله كثيرة منها قوله عليه الصلوة والسلام لا صلوة الا بقا تحه الكتاب ليس المؤمن الذي يبيت شعبان وجاره في جنبه جائع وليس المسكين الذي ترويه القبرة والتمرتان والقمعة والقمطان ولا ايمان لمن لا حياء له فان كل ما ذكرنا محمول على نفي الكمال بالاتفاق فكذلك في ما نحن فيه وايضا لو كانت التسمية فرضية في الوضوء فكان اولي ان تكون فرضية في التيمم ايضا لان الاهتمام في التيمم ازيد فان النية فرض فيه او نقول ان الوضوء والطهارة غير مترادفين ففي الحديث الشريف نفي الوضوء عند عدم التسمية لانفي الطهارة والوضوء عيارا عن كومات الله تعالى ومرضاة الحاصلة للمؤمن في يوم القيمة عوض الوضوء في الدنيا اذا ذكر التسمية ونقل الطهارة رواية مهاجرين فنقد انه دخل على النبي صلعم وهو يستنحي غالبا فسلم عليه فلما فرغ عليه السلام من فعله قال انه لم يمعنى ان ارد عليك الا اني كرهت ان اذكر اسم الله الاعلى طهارة ففي هذا الحديث دليل صريح على ان النبي صلعم توفنا قبل ذكر التسمية فمن اين قال الامام اسحق بفرضية التسمية قوله فانتشر اى استخرج ما في الفقه من الماء المستنشق قوله من كف واحد اى كان ياخذ كف واحد فيمضمض ببعضه وليستنشق ببعضه ثم اخذ ثانيا فدخل ذلك ثم ثانيا هكذا وان مضمض ثلثا بقاء كف واحد يجوز ولا يصير الماء مستعملا وان شئت ثلثا بقاء كف واحد لا يجوز لكون الماء مستعملا لا خلاط ما بقي في الكف بما خرج من الانف قوله وقال الشافعي ان جبعهما الم وهذا يعني ذهب الى حنفية قوله ابي امية كنية عبد الكريم قوله وبدا بؤخر راسه فثبت بروايات كثيرة انه صلى الله عليه وسلم تعامل على ما في حديث الاول من الابتداء من المقدم الى المؤخر وهو مذهب الجمهور منهم ابو حنيفة وعليه اكثر اهل العلم من الصحابة والتابعين فهذا الحديث اما ان يحمل على انه صلى الله عليه وسلم ارتكب خلاف العادة القديمة لبيان الجواز ولو ارتكب بوجه عذر او ياؤل بان يقال الباء في قوله بدأ بؤخر راسه بمعنى الى وكذلك في قوله ثم بقدم مد بمعنى الى فالعنى حينئذ بدأ من مقدم الى مؤخر راسه ثم بدأ من مؤخر الى مقدم راسه فحينئذ يكون معنى الحديثين صحيحا واحدا ولا يمكن ان يستدل الشافعي بهذا الحديث على تكرار المضمض في الرأس كما هو مشهور من مذهبهم في كتب فقهاءنا لان النبي صلعم فعل ذلك للاستيعاب لا للتكرار فمدبر قوله اذنان من الرأس فيه ثلث مذاهب الاول انه مضمض مع الرأس هو قول الجمهور الى حنفية والثاني ان مضمض مع الوجه والثالث ان

سأله اى لا يقول امامنا انه مسنون عند كل صلوة بل يقول انه مسنون بلا قيد وكيف يقيده وثبت عن عبد السلام انه استعمل الخ ١٢ -

واما جواب صاحب الهداية بان اذا بلغ الماء مقدارين لا يحمل الخبث بمعنى يتنجس مخالف لاصطلاح العرب فان عندهم لا يحمل الخبث يستعمل فيما اذا كان
 الغرض بيان عدم النجاسة على اندررد في بعض الروايات لفظ لا يتنجس مريحا قوله والحل ميتة قال بعض الناس ان السكون في الماء اكثر من السكون في الارض ههنا ثلث
 مذاهب مذهب البعض الى ان ما في البحر حلال اعم من ان يكون خنزيرا او ادميا او غيرهما لا يطلق الحديث الشريف وذهب البعض الى ان ما يشابه الحيوان البري من
 البحر فهو في حكمه فما يشابه الخنزير فهو حرام وما يشابه البقر فهو حلال وما لم يشابه فهو حلال ايضا وذهب ابو حنيفة الى ان ما سوى السمك فهو حرام مطلقا وليد ما روى ان
 النبي صلى الله عليه وسلم قال اصل لنا ميتتان السمك والجراد والمواد من الحل الطهارة والمعنى ان الماء الكثير لا يتنجس بموت الحيوان البحري فيه لان الحيوان البحري طاهر
 فحينئذ تكون هذه الجملة جوابا لسؤال من سأل عن ما في البحر مع انه تنوت فيه الحيوانات ناجيب بانه لا يتنجس لطهارة ميتته فحينئذ لا دخل لهذه الجملة في بيان حكم
 الاكل والشرب قوله فوشه عليه ذهب بعض العلماء الى التفرقة في بول الغلام الجارية فقال يغسل بول الجارية ويرش بول الغلام واعتقد ان النجاسة في بول الجارية اشد
 واكثر من بول الغلام وهو مخالف للحدادية والقياس اجيب بان معنى التهم القتل الخفيف يعني لاحاجة في ازالة بول الغلام الى غسل شديد بل يزيل بغسل خفيف بخلاف
 بول الجارية فانه يحتاج الى غسل شديد وهذا كما قال صلى الله عليه وسلم حثيه ثم اقرصه ثم انفضه بالماء فان المراد بالانفض ههنا الغسل بالاتفاق ويجبى النظم بمعنى السيلان
 ايضا كما قال صلى الله عليه وسلم في لا عرف مدينة يفهم البحر بما فيها يعني يسيل بجانبها مع انه ورد في رواية الحسن انه قال يغسل بول الجارية ويتبع بول الغلام وعن سعيد
 بن المسيب انه قال الرش بالرش والصب بالصب الفرق في بول الغلام الجارية باعتبار المنفذ فان منفذها واسع يخرج منه البول كثير الرطوبات ويقع على الثوب في موضع
 كثير فلذا يحتاج الى شدة الغسل واما الغلام فممنوع ضيق يخرج منه البول قليل الرطوبات ويقع بعيدا فلا حاجة الى غسل شديد قوله باب في بول ما يؤكل لحمه ذهب محمد
 الى ان بول ما يؤكل لحمه طاهر نظرا الى الحديث لانه صلى الله عليه وسلم شره بهم للدوا وفعلهم انه حلال لانه لا شفاء في الحرام كما جاء في حديث اخر وذهب ابو حنيفة والثانفي و
 الجمهور الى النجاسة ومستدلهم ما روى عن صلى الله عليه وسلم استنزهوا عن البول فان عامة عذاب القبر منه ولو كان البول طاهرا لما معنى التعذيب في القبر فهذا الحديث عام شامل
 لبول ما يؤكل اللحم غير ما رواه ما روى الترمذي انه صلى الله عليه وسلم على قبرين اياه مريحا في ان البول نجس فلما تعارضت الروايتان ترجع الى القياس ليدفع التعارض والقياس مرجح
 لمذهب ابو حنيفة لانه لا فرق في بول ما يؤكل اللحم غير ما كان بول غير ما يؤكل اللحم نجسا فكذلك بول ما يؤكل لحمه ايضا ما ذكرنا من حديث النهي استنزهوا عن البول حديث قولي
 بمرحوم فعلى قاعدة الاصول الترجيح للمعروف لما فيه من الاحتياط واجاب البعض بانه صلى الله عليه وسلم علم حيا بان شفاء ههنا فيه فلذا احكم بالشرب او علم النبي صلى الله عليه وسلم
 انه كفار في الحقيقة وان اسلموا ظاهرا كما وقع بعد بان ارتدوا فلذا احكم بهم بالشرب قوله حتى يسبح صوتا او يجرد رجا حاصلا ان يتيقن بخروج الريح بان يحصل اليقين بالشم
 او الصوت او بوجوه اخر فلا يرد انما اذا لم يشم بان كان الريح قليلا او يكون قوة الشامة ضعيفة او لم يسمع بان كان الرجل اصغر فيسبح في ان لا ينقص وضوءه قوله على من نام مضطجعا
 حكموا بالنقص بالنوم لانه صلى الله عليه وسلم كما جاء في رواية تنه عني ولا ينام قلبي قوله باب الوضوء مما غيرت النار فثبت برواية الباب ان الوضوء مما مست النار
 حثوري ثبت برواية اخرى ان الوضوء ليس بقثوري مثل رواية جابر قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل على امرأة فلما تعارضت الروايات فالاصل عندنا في حنيفة ان يرفع التعارض
 ويطلق بينهما حق الامكان وان لم يكن ذلك ترجح احدهما على الاخرى وله رحمه الله تعالى ههنا تقريران الاول انه لا تعارض بين الروايات لان الامور بالوضوء مما
 مسته النار لا استحباب لا لوجوب بقربته صارفة عنه وهي فعل النبي عليه السلام بخلاف قوله او يقال ان المراد من الوضوء المضمضة كما جاء ان صلى الله عليه وسلم شرب لبنا
 فمضمض قال هذا الوضوء مما مسته النار او يقال ان الوضوء والطهارة غير مترادفين كما قال اهل التحقيق انه ليست في العالم الفاظ مترادفة ولا لفظ مشترك بل كل لفظ مغاير
 معناه من معنى اللفظ الاخر فحينئذ يقال ان في الحديث الامور بالوضوء مما مسته النار لا للطهارة لان الوضوء عبارة عن الاضائة والطهارة عبارة عن تطهير الاعضاء فاذا
 اكل مما مسته النار فطهرته باقية تجوز الصلوة بها وان لم يطهر مرة ثانية واما الوضوء فله يبق وجوب ذوال الاضائة انها من كوامات الله تعالى وان شغل بامور الدنيا وفعل من ذكر
 الله تعالى ولا يرد ان هذا القدر من امور الدنيا يوجب حثوري فانه لو لم ياكل ولم يشرب يموت جائعا وفيه تهللك النفس لاننا نقول نعم الامور كذلك لكنه لما لم يقع على ما خلق الله تعالى
 للاكل والشرب شغل بالطهارة وغيرة فلذا ازلت عند الاضائة وانوار الطهارة وبوحدت الاحاديث على التعارض فاجواب من جهة التعارض انه اذا تعارضت الروايات فالقياس
 ترجح قلنا اول ان حديث الوضوء مما مسته النار منسوخ كما قال الترمذي والقياس ايضا يقتضي عدم الوضوء مما مسته النار لاننا رأينا ان الماء الحميم اذا يتوضؤ به فلا يقول
 احد انه يجب الوضوء بالبارد فعلم ان لا تأثير للنار في نقض الوضوء ثم عمل الاصحاب بعد النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف الحديث يدل على النسوخ او الماديات التي ذكرناها فان
 ابا بكر الصديق رضي الله تعالى عنه اكل خبزا او لحما فغسل يديه وتوضأ وحدها بغير مسح وعقمة الاكلا الشديد فضليا ولم يتوضأ وكذلك روى ان عمر بن
 الخطاب وعثمان وابن عمر والنسائي وابطالوا الجابروا بن كعب كلهم اكلوا اللحم ولم يتوضأوا وكل ذلك مذكور في معاني الآثار طالع ان شئت باب الوضوء من لحم الابل
 المراد من الوضوء الوضوء المغوي يعني غسل اليدين اي اغسلوا الايدي اذا اكلتم لحم الابل لان فيه دسومة كثيرة وبقاء الدسومة على الايدي خوف الايداء من لها سامة و
 غيرها بخلاف لحم الخنزير فان الدسومة فيه قليلة ياب الوضوء من مس الذكر رواية الباب لما جاء في ترك الوضوء من مس الذكر متعارضتان فان يحل على التوافق فهو اولى
 خصوصا عند الامام بان يقال ان الامور بالوضوء من مس الذكر لا استحباب بقربته صارفة عن الوجوب هي قول النبي عليه السلام هل هو الا بفضة منك ومضعة وقوله صلى الله
 عليه وسلم التمسك بالجمدة او كما قال عليه السلام وقول بعض المحققين ما بالي مسست النقي اذكر في او يقال ان المراد من مس الذكر الاستجماع ولو حمل على التعارض فممكن ان يقال ان النجاسة
 وهي تدل على عدم الوضوء من مس الذكر بعد احوال الصحابة يرجع الى القياس ايضا يرجع مذهب امامنا في حنيفة لانه قال لو مس الذكر يطهر اليد او بالذراع فلا
 يتقضى الوضوء فكذلك قلنا اذا مس بالكتف فلا يتقضى ايضا قال ان مس الذكر بالكتف فلا يتقضى الوضوء والفتحة حرة فاذا تركن مسستة الحرة الذكرنا فقه الوضوء
 فمسستة غير العورة بالطريق الاولى لا تكون ناقصة للوضوء قوله ولا نعوت لبراهيم التيمي سماعا من عائشة قال شيخنا الديوبندي مد الله تعالى ظله ان الامام الترمذي
 وثبت مذهب جرح في رواية ابراهيم قال انه مرسل ولم يتوجه الى قاعدة الاصول فان اهل الاصول قالوا ان مرسل الثقة معتبر بل مرسلنا من مسندنا و
 عند الشافعي مرسله ضعيف وابراهيم ثقة حافظ عدل ضابط عند اهل الحديث مع انه جاء في رواية اخوى عن عائشة انها قالت فقدت النبي صلى الله عليه وسلم ليلة عن الفراش
 فالتسعة فوقت يدي على قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي منسوبة تعلمت انه في الصلوة فعلم ان مس المرأة لا ينقض الوضوء ولو كان ناقضا متوضأ سيدا صلى
 الله عليه وسلم جاء في رواية اخرى انها قالت كنت نائما وكان النبي صلى الله عليه وسلم يمس يدي والبيت يومئذ ليس فيها مصابيح فاذا سجد النبي صلى الله عليه وسلم غمز في

وجوده ممكن وسيم يسبح فيه جميع العسكريين في هذه الصلاة والسلام الى الابواب لان المكان الواسع وان لم يكن موجداً لكان اذا حصل البركة فينبغي ان يصلي بذكر النفل قوله حتى رأيته في التلويح وفي بعض الروايات حتى بدا في التلويح وفي بعضها حتى ساوى التلويح ومال الكل واحداً قال بعض من هوراسي في الحنفية بان معنى ساوى في التلويح هو ان كل التلويح صار مساوياً له في الطول والعرض مثلاً لو كان التلويح مقدراً عشرة اذرع في الطول فصار ظله كذلك في الارض ثم صلى النبي صلى الله عليه وسلم وهذا ليس بسديد لانه يقضي الى انه صلى النبي صلى الله عليه وسلم قوبل الغروب بل المعنى ما ذكرناه يعني بدا في التلويح في قاعدته وافضل عند الارض قوله والشمس في مجرتها اي ضمن مجرتها وعلى هذا يكون الحديث مطابقاً لترجمة الباب قال بعض من هوراسي في التقليد بان معناه يلغ شعاع الشمس داخل مجرتها بان كان حجر عائشة باب صغير الى جانب الغروب فلما بلغت الشمس الافق الاسفل قربت الى الغروب فبلغ شعاعها داخل مجرتها من جانب الباب المقابل لها و ظاهر ان هذه الحالة لا تتأق الا اذا قرب الشمس للغروب فلو صلى النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ لادى الى خلاف ما في ترجمة الباب اي تعجيل العصر قوله ما صلى النبي صلى الله عليه وسلم لوقتها الاخرتين استشكل بقصة ائمة جبريل وتعليم الاعرابي اوقات الصلوة واجيب بان معناه انه صلى الله عليه وسلم صلى باختياره وبغير عذر في اخر الوقت وما وقع في قصة ائمة جبريل وتعليم الاعرابي فهو للصورة بوجه التعليم والتعليم وقيل في الجواب بان عائشة لم تكن عالمة بقصة جبريل وقوعها قبل ولادتها لكن مثل هذا التاويل ليس له مجال في كل موضع فانه لا يمكن ان يقال ان عائشة لم تكن عالمة بقصة تعليم الاعرابي وقضاء الصلوات المقددة يوم الغدق وجمع الصلوتين في السفر بتأخير الاولى وتقدير الاخر مع سفرها مع النبي صلى الله عليه وسلم فالاولى ان يقال ان فرض عائشة بيلان عادة النبي صلى الله عليه وسلم يعني انه صلى الله عليه وسلم كان عاده الشريفة بان كان يصلي الصلوة مهما أمكن في اول الوقت وما وقع خلاف عاده المستمرة من المواضع المذكورة فهو شاذ ولا يثبت به خلاف العادة اذ وقع للصورة قال مدلل ان الاحاديث الواردة في مواقيت الصلوة متخالفة متعارضة تثبت من بعضها فضيلة اول الوقت ومن بعضها اخر الوقت كما في رواية الاسفار والابواب فلذا لا بد من التاويل للجمع بين الروايات فيقال ان الفضيلة في اول الوقت وما وقع خلافه فهو مخصوص ويقال ان المراد من اول الوقت وقت السجدة اول الجزء من الوقت او يقال ان وجوه الفضيلة كثيرة فنظروا الى بعض الوجوه تثبت فضيلة اول الوقت مثل تطويل القنوت والقيام في طاعة الله تعالى وامتثال امره تعالى بمجرد الوجوب بذكر الله خير ونظروا الى بعض الوجوه تثبت فضيلة اخر الوقت مثل تكثير الجماعة وغيرها والترجيح في وجوه الفضيلة من شأن المجتهد شأن المقلد ان يتبع ائمة مقتداه فقط قوله لابي ذر مراء يكون بعدى علم من هذه الاحاديث ان ترك الوقت المستحب لا حرج في الجملة لا يجوز قوله فليصلها اذا ذكرها وجا في رواية البخاري ومسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى من الصلوة في الاوقات الثلاثة فلما تعارضت الروايات فالترجيح لرواية النهي كونها محرم وللحرج ترجيح على المبيح وان حديث النهي قوي من رواية الجازة فالجواب ان الشافعي خصص واستثنى من حديث النهي الناس في المستيقظ من منامه اذ ذكر الصلوة ابو حنيفة خصص هذه الاحاديث بحديث النهي وقال الشافعي لا تجوز الصلوة في هذه الاوقات المكرهة الا لاهذين الرجلين وقال ابو حنيفة من نام عن صلواته ونسيها فليصلها في اى وقت ذكرها الا في هذه الاوقات المكرهة قوله واما ما ذهبوا الى قول علي لا يصح ان يستدل الشافعي بقول علي لان معناه فليصلها اذا ذكرها في وقت الصلوة الفائتة اولى عين وقتها فان استيقظ في وقتها فليؤدها والا فليقتضها قوله ما كنت اصلي العصر حتى تغرب الشمس الترتيب بين الفائتة والوقتية واجب عند ابو حنيفة ما لم يؤدي الى الكثرة اعني ست صلوات وعند الشافعي مستحب هذا الحديث حجة عليه و بهذا الحديث يثبت وجوب الترتيب لان عند الشافعي وقت المغرب منحصر في ثلاث ركعات وخمس ركعات فلما كان وقت المغرب ضيقاً مقدراً ثلاث ركعات فكيف صلى النبي صلى الله عليه وسلم اربع ركعات العصر قبل المغرب لان الترتيب مستحب لفعل الاستحباب لا يجوز ارتكاب البركة التزيرية فضلاً عن التعريض وفي تعويت وقت المغرب كراهة قهرمية بل زائدة عنها لانه اذا تعارض الاستحباب الكراهة التزيرية فترك الاستحباب اولى فلا يقع في الكراهة وهذا مسلم عند الشافعي يعني فلما كان الترتيب مستحباً فلو كان الترتيب مستحباً فلو لم يترك النبي صلى الله عليه وسلم الامر المستحب في مقابلة الحرام اعني تعويت وقت الصلوة وعند ابو حنيفة لا حرج فيه لان الترتيب كان متبركاً بعد عدم سقوطه يعني الكثرة او تعويت الوقتية لوسعة المغرب عنده الى الشفق قوله وصلوة الوسطى صلوة العصر هذا هو مذهب ابو حنيفة وورد النص صريحاً فيها قوله عن ابن عباس ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الركعتين بعد العصر روى عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم ما دخل عليها بعد العصر الا صلى الركعتين لا تعارض بين الروايات لان ابن عباس يبين حال خارج البيت وامر المؤمنين تبين حال داخل البيت والجواب عن حديث عائشة ان حديث النهي قولي وهذا فعلي والترجيح للمقول على الفعل وقال بعض اهل العلم في التاويل بان النهي من الصلوة بعد العصر ان كان صحيحاً لكن من عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لم يكن يترك العبادة بعد ادائها مرة وقال البعض ان النهي بعد العصر عن التاويل والى النبي صلى الله عليه وسلم ما فات بعد الظهر من السنة وكلا الجوابين محذوران اما الاول فلانه لو كان الامر كما ذكره لما يترك النبي صلى الله عليه وسلم ركعتين بعد طلوع الشمس لانه قضي ركعتي الفجر بعد طلوع الشمس في ليلة التعريس واما الثاني فانه وان سلم انه صلح قضى ما فات بعد الظهر لكن قضاء السنة والنفل يكون نفلاً والنفل بعد العصر ممنوع سواء كان قضاء او ادا فالاولى ان يقال انه صلى الله عليه وسلم كان من خصوصياته الصلوة بعد العصر ولا تجوز لغيره من الناس وابداه تدل على انها من خصوصياته تدل على الله عليه وسلم لانها لو لم تكن من خصوصياته صلى الله عليه وسلم لما جرت على الناس على الصلوة بعد العصر قد نقل عنه ان كان يصبر بالبركة على الصلوة بعد العصر قوله بين كل اذنين صلوة لمن شاء يستحب التواضع بين الاذنين الا في المغرب لانه يستلزمه خير المغرب وهو مكروه ويصلي قبل المغرب من غير التزام وتأخير الصلوة فلا حرج لكن لم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى قبل المغرب قوله ومن ادرك ركعة من الصبح فقد ادرك الصبح ذهب الامام الشافعي الى هذا الحديث وحمله في حق الناس والناس واستثنى من رواية النهي عن الصلوة في الاوقات المكرهة هكذا اذا اخذ امامنا ابو حنيفة بحديث النهي للترجيح يكونه محرم وجوابه عن هذا الحديث بان يقال لما تعارضت الروايات فترجع الى القياس والقياس يرجح حديث النهي في الصبح لا العصر كما ذكره شارح الوقاية او يقال ان هذا الحديث في حق الصبي اذا بلغ والكافرا اذا سلم والحائض والنفساء اذا طهرتا في وقت الطلوع والغروب فيجب عليهما قضاء صلوة هذا الوقت لما انهم ادركوا الجزء الاخير الذي هو موجب الصلوة او يقال ان معنى من ادرك صلوة قبل الغروب الطلوع فقد ادرك الصلوة اي ثواب الصلوة مطلقاً واما اداء الصلوة الكاملة في هذا الوقت المكروه فلا بحث عنه في الحديث بل يجب عليه وقال شيخنا مولانا نور شاه سلمان من المعلوم ان الطلوع والغروب من التخصيصات بان الارض كروي وكل شخص باعتبار موقعه والغروب فرق كما بين في الهيمية فاذ صلى ركعة احد مثلاً في مسجد فقال شخص لا تصل الركعة الاخرى بطلوع الشمس وفي من المصلي انه لم يطلع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فليصلي بركعة الاخرى عليها ويسلم ومن ادرك ركعة قبل الغروب فقد ادرك العصر وعلى هذا من ادرك ركعة قبل الطلوع فقد ادرك الصبح والله اعلم.

عليه ان يؤدي الصلوة كيف ما امكن في الوقت الصحيح ثم يقضيها في وقت اخر اذا تراز الكمال كما روى عن ابي يوسف انه كان مع شيخه ابي حنيفة في السفر لم يجد اول وقت
 صلوة الفجر لعارض وكانت الشمس كلات ان تطلع فقدم ابو حنيفة ابا يوسف وصار لابي يوسف تلمذة مقديا به فضلى ابو يوسف ركعتي الفجر من غير رعاية تعديل الا وكان
 واقامة الحد ودرعاية الادب السنن والواجبات بل ادى الفرائض فقط على سبيل التجميل مخافة طلوع الشمس في الصلوة ثم ان ابا حنيفة اعاد الصلوة بنية الغل
 في وقت اخر ترك الواجبات والسنن وغيرها من الاداب الا انه لم يترك هيتها ايضا ابتغاء للثواب من ههنا قال ابو حنيفة صار يعقوبنا فقيرها قوله جبر رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء من غير خوف ولا مطروفي بعض الروايات بلا مرض فيه للفقه فرقان قال بعضهم منهم ابو حنيفة لا يجوز
 الجمع الحقيقي بعد زوال عذر الا في الموضعين من الحج وقال بعضهم للجمع بعد رجائهما ثم اختلفوا في سبب الجمع فقال الشافعي الموضع والسفر وقال مالك الموضع فقط
 الحاصل انه لا يقول احد بالجمع بغير عذر فهذه الحديث اما متروك بالا جماع كما قال الترمذي ويحمل على الجمع الصوري كما قال الامام البخاري وقال الترمذي في كتاب العلل
 في صحيحه كل حديث ادخلته في كتابي هذا فهو معمول به لاحد من اهل العلم لا محالة الا الحديثين فانهما متروكان اجماعا مع قوة استدلالهما وصحة الاول ما ذكره
 الثاني حديث القتل وهو ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق شارب الخمر فان قتلوه فاعلم منه ان الحديث الصحيح القوي قد يترك بوجه يعمل
 على الضعيف لان وجوه الترجيح منصوصة في القوة والصحة قوله ولا تبغثون رجلا ينادي بالصلوة اي يقول في السوق والسكك الصلوة جامعة حاضرة وغير ذلك قوله قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قرا بالصلوة هذه العبارة تحتل معنيين احدهما انه اذا اتفقوا على رأي عز فقال النبي صلى الله عليه وسلم قرا بلال وناد في السوق والسكك الصلوة جامعة
 بصوت اندي وامد وثانيهما ان يراى له اذ كان ينادي بالصلوة الاذان يعني راي بعده المشورة عبد الله بن زيد بن عبد رب كيفية الاذان في الرواية فنقص على النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم قرا بلال فناد بالصلوة اي بالاذان قوله باب ما جاء ان الاقامة مثني مثني الاختلاف بين ابي حنيفة والشافعي انه يقول بالترجيع
 في الاذان وهو يكره ان يقول الاقامة فنادى فنادى وهو يقول هي مثل الاذان في الادوية وهدمها في نفس الجوزان عند ابي حنيفة الاولى بدون الترجيع ومع تكرار
 الاقامة وعند الشافعي الاولى الترجيع والافراد في الاقامة فتمسك ابو حنيفة في هذا الباب بما هو الاصل والاساس في قصة الاذان يعني من عبد الله بن زيد بن عبد رب
 فانه لم ينقل فيه الترجيع ولا افراد كلمات الاقامة فالعمل على حديث عبد الله اصح واولى من حديث ابي مخذرة لان الحال اليه الكشف بالنسبة الى ابي مخذرة وايضا
 لا ترجيع في اذان بلال ولو فرضنا ان بلالا كان يرجع في الاذان ثم ترك الترجيع فنقول لئلا يروى مرة النبي صلى الله عليه وسلم بالترجيع على تقدير ان ترك الترجيع عندكم
 وعدم امر النبي صلى الله عليه وسلم ببلال على ما قال اما من ابو حنيفة واما حديث ابي مخذرة فاجاب ان النبي صلى الله عليه وسلم امره بالترجيع بل فهو الترجيع من
 تكرار كلمات الاذان عليه للتعليم والقصة ان مؤذن النبي صلى الله عليه وسلم اذن يوما في السفر فتمسك الصبيان بالاذان وكان منهم يومه ورة وكان اليوم كما فوا
 وكان اندي صوتا فلما تمسك بالاذان بلغت صوته النبي صلى الله عليه وسلم فامر النبي صلى الله عليه وسلم بالاذان بلال فنادى بالاذان فنادى بالاذان فنادى بالاذان فنادى بالاذان
 بان قل الله اكبر الله اكبر فقال عمر قال عليه السلام قل اشهد ان لا اله الا الله فقال بصوت خفي لان المشركين لا يعترفون برسالة عليه السلام وهو منهم فهدده
 تعالى بل يقولون هو اكبر الالهة ثم قال عليه السلام قل اشهد ان لا اله الا الله فقال بصوت خفي لان المشركين لا يعترفون برسالة عليه السلام وهو منهم فهدده
 النبي صلى الله عليه وسلم قال قل بصوت اندي فكرر عليه الشهادتين ثم علمه عليه السلام بقية كلمات الاذان فهداه الله وشوق بالاسلام فقال للنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول
 الله فوضني هذا الامر فقال عليه السلام اذهب الى مكة وكن فيها مؤذنا انتهى ففهم ابو مخذرة من هذه القصة الترجيع مع انه لا يقضيه الذين السديد والفهم المستقيم
 وايضا الخلاف بيننا وبين الشافعي في اذان الصلوة وقاها ان اذان ابي مخذرة ما كان للصلوة بل اذان الصلوة قد كان اذن ثم بعد ذلك وقعت هذه القصة ونحن ايضا
 نقول ان رجلا لويذكر الله من الصبح الى العشاء ومن العشاء الى الصبح ويكبر الله ويشهد بالشهادتين مرارا بل اذ لا باس فيه بل هو حب اولى وايضا ابو مخذرة كان مشركا
 في تلك الايام والكل في المسلمين فان ابا مخذرة اسلم بعد تعليم الاذان فقال بعضهم التثويب ان يقول في اذان الفجر الصلوة خير من النوم وقال الحق للتثويب معنى اخر و
 لا تخالف في هذين القولين لان من قال التثويب هو الصلوة خير من النوم فمرداة التثويب المستون وهو جاز بل لا ريب من يقول بين الاذان والاقامة فمراده الحديث و
 البدعة وهو ليس بجائز اتفاقا فقد بر قوله ما جاء في الاذان بالليل غرض الترمذي من ههنا اثبات مذهب يعنى يجوز اذان الصبح بالليل واستدل بحديث سالم بن ابيه
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان بلال يؤذن بالليل اه وكان رواية حماد بن سلمة موافقا لمذهب ابي حنيفة فتعنه بانه غير محفوظ وكان اشهر موافقا لمذهب الامام فضعفه
 بانه منقطع ثم بعد ذلك منعت حديث حماد بن سلمة من جهة المعنى بقوله لم يكن لهذا الحديث معنى لكن مذهب ابي حنيفة كالشمس بين النجوم موافق بالرواية و
 الدراية والقياس ولا يحتاج فيه الى ترك الحديث ويجمع جميع الروايات فقال رئيس المحدثين اماما مذهب الترمذي فلا يثبت من هذا الحديث اصلا الى يوم القيمة
 فان الخلاف بين الشافعي وابي حنيفة في ان اذان الليل هل يكفي بصلوة الصبح ام لا بد من الاعادة فقال الشافعي يكفي اذان الليل ولا ضرورة الى الاعادة والظاهر ان هذا
 المذهب لا يثبت من هذا الحديث اي من حديث سالم لان اذان بلال لم يكن في الليل بصلوة الصبح كيف ولو كان بصلوة الصبح فاي ضرورة الى تاذين ابن ام مكتوم
 بعد الصبح فان تكرار الاذان في الوقت محدث شنيع فعلم من قرينة تاذين ابن ام مكتوم بعد الصبح ان اذان بلال لم يكن بصلوة وايضا جاء في روايات اخرى ان اذان
 بلال لم يرجع قائمكم ولينتبه فانكم فهذه امر يحوي ان اذان بلال لم يكن بصلوة وايضا لو كان اذان الصبح مشروعا في الليل فاي وجه اذا سئل سفيان بن سعيد عن
 الاذان قبل الفجر قال لا حق ينفي الفجر وبأي وجه اذا سمع علقمة مؤذنا في طريق مكة يؤذن قبل اذان الليل قال اما هذا فقد خالف عليه السلام فجميع هذا يدل على ان
 الاذان قبل الصبح ليس بشيء وان اذان بلال لم يكن بصلوة بل لينتبه لنا ثم ويرجع القائل ومذهب ابي حنيفة فوافق للقياس والرواية اما القياس فلان الشافعي
 وغيرهما اتفقوا على انه لا يجوز تاذين الصلوة قبل اذانها في المغرب والعصر والعشاء والظهر الا انها اختلفوا في الصبح فقط وجوزوا قبل الصبح والوجه في نفسه
 على اخواته بانه لا يجوز فيه ايضا واما الرواية فما ذكرنا من انكار الصحابة على التاذين قبل الفجر وبيان عبد السلام ان اذان بلال لينتبه فانكم لا بصلوة فعلى
 مذهب ابي حنيفة لا تقارض بين الروايات واما تضعيف الترمذي حديث حماد بن سلمة من جهة المعنى بقوله لم يكن لهذا الحديث معنى لان معنى حديث حماد
 سلمة وقال شيخنا الشافعي مدله يمكن معنى حديث ابي مخذرة في ترجيع الاذان وايضا الاقامة الترجيع في النفس في الاذان والاياء في النفس في الاقامة يعني يؤذن ويشهد في نفس ثم يشهد
 في نفس اخرى ويشهد بالشهادتين الايتين في نفس ويشهد بالشهادتين الايتين في نفس ١٢ ترجيع زوج شفيع مرادون وترددوا في مرادون ١٣ ١٢

واضح وليس بعارض لقوله عليه السلام كما قال الترمذي بل قصته انه كان يؤذن في الصبح في زمانه عليه السلام اذ انان اذان قبل الصبح لينتبه الناس وليرجع القائم و
اذان بعد الصبح للصلاة والمؤذن كان بلا ولا وابن لمكتوم اعني فكان بلال يؤذن قبل الصبح الا انه بعد الصبح ولهذا قال عليه السلام ان بلالا يؤذن بليل فكلوا وشربوا حتى ينادي
ابن امر مكتوم وبقى الامر عليه الى مدة ثم عكس الترتيب بان الاعشى كان يؤذن قبل الصبح لينتبه الناس وليرجع القائم وكان بلال يؤذن بعد الصبح للصلاة ففي هذه المسئلة خطأ
بلال يؤمن وقته واذن قبل الصبح خطأ فقال عليه السلام يا بلال ناد ان العبد نام مثلاً فيقع الناس من اذناك في الخط والظنون ان الصبح قد بدت فعلى هذا لا
حاجة الى قول الترمذي بانه لم يكن لهذا الحديث معنى ما قال الترمذي ان اشرع منقطع لا يصح الاحتجاج به قليلين بجميع لان الشافعي ربما يستدل بمنقطعات نافع
خباى وجه القاء ههنا عن النظر ونقول انه يجوز اذان الصبح قبل الفجر لكنه للشارع عليه السلام لا لنا فان الشارح صلى الله عليه وسلم يجوز ان يخص امرأ فلما قال مد ظله الى ههنا
سأل جند بعض الطلبة بانه علم من جيب ما ذكره ان اذان بلال لم يكن للفرقة بل للتمهيد للنوازل ففي زمانها هذا اهل يجوز التأذين للنوازل ام لا فقال الاستاذ ببساطة
المقام بان كلام من الامة والمجاهدين يرغب الى ان يعمل بالحديث ولا يخلطه اصلاً لكن الروايات اذا تعارضت ولا يمكن العمل على الجميع فيسلك كل واحد مسلكه ويكمل وجهه هو مؤتمرها
فمسلك الامام مالك انه اذا تعارضت الروايات يرجح قول اهل المدينة لانه منهم والشافعي يرجح قول اهل مكة لانه منهم ومسلك احمد بن حنبل انه يساوي ويقول ان عمل على هذا
فيجوز ان عمل على ذلك فيجوز ايضا ومسلك ركني المجتهدين الشافعي والشافعي الكوفي ابي حنيفة رحمه الله تعالى شانه ان يلاحظ القواعد الكلية والنوازل الشرعية فما هو موافق للقواعد
الكلية الشرعية فيرجح على ما ليس كذلك فنظر ابو حنيفة الى القواعد الكلية الشرعية بانه لم يكن التأذين جائزاً للصلاة الواجبة مثل العيدين والمنسوتة مثل الكسوف فالاولى ان لا يكون
التأذين في الصلاة النافذة جائزاً قوله لا يبدل القول لدى وان لك بهذا الخمس خمسين له معنيان احدهما ان يقال ان ما كان في علمي ان لك ثواب خمسين صلوة فهو
لا يبدل بل لك ثواب خمسين صلوات وان نقصت تعداد الصلوات من الخمسين الى خمسة او ليقال ما يبدل القول لدى لانه كان في علمي ان القرض عليك خمسة صلوات
في يوم وليلة لكنه كان في علمي ان اقرضت عليك خمسين صلوة او لا ثم انك تشتر لامتلك فبقي خمس صلوات على ما كان في علمي من اول الامر قوله كفارت لما بينهما ما
لم يرض الكبار مذهب المعتزلة ان الاجتناب عن الكبار شرط باجتناب الكبار بل غفران الصغائر بل طاعت وغفران الكبار بالتوبة ثم اختلف اهل السنة في ما
بيدهم في ان الكبار هل يقصر ما طاعت ام لا والجواب عن الحديث بانه ليس معنى الحديث كجاء عمته من تعليق غفران الصغائر على اجتناب الكبار بل معناه ان اجتناب عن الكبار
يفقر جميع ما بين المجتهدين من الصغائر وان لم يجتنب عن الكبار فلا تقول انه يفقر جميع الصغائر بل نرجو غفران البعض وان شاء الله تعالى يفقر جميعاً انه غفور رحيم قوله سبع
وعشرين درجة وفي رواية بخمس وعشرين درجة فلا تعارض بين الروايتين كما قال اهل اصول لا تعارض في اختلاف العد لوجه الاصل في الاكثر او يقال ان التقادير باعبار تفاوت
حال الصلوات فلبعض خمس وعشرين لبعض سبع وعشرين هذا على تقدير ان يقال ان العدد ليس للتعديد قوله لقد همت ان اصرفتني ان
يجب حزم الخطب علم من هذا الحديث ثلثة قواعد الاول تأكيد الجماعة ولهذا قال الاحناف بتأكيدها وبسنتها قريباً من الواجب بل بوجوبها عند البعض الثاني كراهة الجماعة
الثانية فان الجماعة الثانية لو كانت مشروعة لما شد النبي صلى الله عليه وسلم في اول الجماعة الثالث ان ترك الامر العظيم مثل الجماعة لمصلحة المسلمين جائز لما ان النبي
صلى الله عليه وسلم قصد على ترك الجماعة وان لم يترك قوله فاذا هو برجلين في اخرى القوم لم يصلياً ذهب الشافعي الى هذا الحديث وجوز عادية الصلوات بعد الاصلوة وحده
بالامام اما ابو حنيفة فنظر الى قاعدة كلية يعني النبي عن الصلوة بعد العصر فجوز فيهما وما جاز في دارقطني عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا صليت في اهك ثم ادركت
الصلوة فصلها الا العصر المغرب يؤيد وجوه ترجحه مذهب امامنا من حيث الرواية قد مررت مراراً قوله ما جاء في الجماعة في المسجد قد صلى فيه جماعة الثانية ثلث صور الاول
بالاذان والاقامة وهو مكره تحريماً بالاتفاق والثاني بلا اذان وبلا اقامة وهو مكره تنزيهاً والثالث ان يصلي فرداً في فرداً وهو اولى كما نقل في الخليفة انه سئل ابو حنيفة
عن رجل يصلي في مسجد قد صلى فيه جماعة فقال في الجواب يصلي فرداً فرداً في هذا الحديث اشارة الى جواز الجماعة الثانية بدون الكراهة لما انه عليه السلام امر
وقال من يجز على هذا قلنا انه عليه السلام اصاب الجواز وان كانت مكرهه تنزيهاً وان هذه القصة خارجة عما نحن فيه فان كلامنا في اقتداء المفترض خلف المفترض بالجماعة
الثانية وفي هذه القصة اقتداء المتفضل خلف المفترض وهو جائز عند ابي حنيفة الا في الفجر والعصر المغرب تحقيق هذه المسألة على وجه التعميل في الرسالة التي منقها مولانا
رشيد احمد صاحب الكنكوهي غفر الله له ان شئت فارجع اليها قوله اوليها لعن الله بين وجوه حكمها في الدنيا بالمسح وما في الآخرة واما كناية عن التحالف في القرب كما
ورد في رواية اخرى وليها لعن الله بين قلوبكم وتغليب الاحتمال الاول بان المسح معفون امته محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس يسد يد لان العفو هو المسح الكلي كما
كان في الامم الماضية واما الجزئي فليس بمنوع قوله واما كراهة هيشات الاسواق يعني في المسجد او معناه واما كراهة المشي الى الاسواق بغیر الضرورة قوله حذرنا بها بالقاء
كشف دوزيقي ما كان خالداً يفعل فعل الخداء لانه نسب اليه لجلوسه عند الخداء قوله يوم القوم اقرأهم بكتاب الله تعالى هذا الحديث بظاهرة يخالف بمذهب ابي حنيفة
واجاب عنه صاحب الهداية فليطالع وقال مد ظله معنى الاقران ان يكون عالماً بتفاصيل القرآن وباحكامه و ماهراً بالوجوب والنهي وفقاً باو امره ونهيه من هذا شأنه
فهو عالماً بالحق فثبت حقيقة تقدير العالم وليس معناه ان يكون حافظاً لالفاظ القرآن فقط من غير فهم المعنى كما في زماننا كيف وقد نقل ان امير المؤمنين عمن الخطاب
لان حفظ سورة البقرة في سنين ولو كان لحفظ عبارة عما في زماننا فاي حاجة الى سنين قوله فيصل كيف شاء هذه الجملة وقعت بصورة الضائقة للامام المنفذ يعني اذا كان اماماً
فليخفف ان كان حراً فليصل كيف شاء بطول القراءة او بتخفيفها وليس معناه انه يصل كيف شئت في الاوقات المكرهة والمنهي عنها وغير ذلك والشافعي موافق لابي حنيفة في هذا التقدير
ولتعجب على انه يخالفنا في موضع اخر لما قال النبي صلى الله عليه وسلم لحد ام الكعبة لا تمنعوا احداً من هذا البيت وصلى في اي وقت شاءوا لالشافعي يستنبط من هذا القول جواز
الصلوة بمكة في الاوقات المكرهة والحال ان هذا القول ايضا ورد في ضوابط حذام الكعبة بل معناه انتم لا تمنعوا من طواف وصلى في اي وقت شاء بعد اخراج الاوقات المكرهة لحديث
ورد بها فعني قوله عليه السلام فليصل كيف شاء يعني بعد اخراج الاوقات المكرهة فليصل كيف شاء قوله لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب الاختلاف بين ابي حنيفة
والشافعي في المسئلة الاولى ان الفاتحة قراءتها فريضة وسنة او واجب فقال ابو حنيفة بوجوبها والشافعي بنقضها نظر الى الحديث وقال ابو حنيفة الحديث من اخبر
الاحاد وبثله لا يزداد على الكتاب الشريف والثاني في ان قراءتها واجب على الكل ام من ان يكون اماماً وما موماً او منفراً فقال الشافعي بالعموم واجب قراءتها على المقتدي نظراً
الى كلمة من في الحديث لانها عامة شاملة للامام والمأمور فخص سيدنا ابو حنيفة المقتدي نظراً الى القرائن المفصلة الوعيد منها ما ورد في قوله تعالى اذا قرئ القرآن فاستمعوا له

في قوله لا يبدل

في قوله لا يبدل

في قوله لا يبدل

في قوله لا يبدل

وانصتوا كما قال الشافعي ان الآية وردت في القراءة خلف الامام ونسخت بعدما كانت جائزة وهذا الوجه الاقوال وقيل وردت في الخطبة وقيل في غيرهما لكن الواضح ما ذكرناه
ومنها ما قال عليه السلام من صلى ركعة لم يقرأ فيها بآية اقرآن فلم يصل الا ان يكون وراء الامام ومنها ما قال ابن مسعود ليت الذي يقرأ خلف الامام بان فيه تروا فجميع ما
ذكرنا تدل على خصوصية المقتدى من الحديث وايضا تدل في رواية ابي سعيد لا صلوة لمن لم يقرأ بقائمتة وسورة معها والحال ان الشافعي لا يقول بفرضية ضم السورة بل يقول
باستحبابها وحمل دخول كلمة لا على قوله سورة معها النفي الكمال فما هو وجه الشافعي في عدم فرضية ضم السورة فهو الميل في عدم فرضية الفاتحة وقال ابو حنيفة ان الفاتحة واجبة
قراءتها فلما دخل كلمة لا على نفي الكمال بترك السنة كما قال الشافعي فلا بد ان يدخل للنفي الكمال بترك الواجب كما قال ابو حنيفة وايضا ورد في رواية اخرى ان صلى الله عليه وسلم قال
من لم يقرأ بقائمتة الكتاب فصلواته خداجه غير تمام فهذا الحديث صريح في ان ترك الفاتحة موجب لنقص صلوة لا لعدم ادائها والوجه في هذا ان ترك الفاتحة موجب لنقص
الصلوة لما انها واجبة عندنا ومخلصه من هذا الحديث ان قراءة الامام قراءة المقتدى فلا يصدق في حق الامام ان صلواته خداجه غير تمام لان المقتدى قارئ حكمها فالحاصل ان قراءة
الفاتحة كانت فريضة على المقتدى ثم نسخت وتحقق هذه المسئلة الخلافية في الرسالة التي صنفها مولانا رشيد احمد الكوكهي في القراءة خلف الامام قوله وقال ابن مدينيها صوت
مذهب الترمذي ان الجمهور بالتامين ادنى ومؤيدنا رواية مخالفة لمذهب الترمذي فنعنه بوجوه الاول ان قال شعبه في روايته عن مجازي العنبر ان الرواية عن مجازي العنبر و
كنية حجر بن العنبر قال مدله التضعيف ليس بصحيح لانه يمكن ان يكون ابو العنبر كنية حجر ايضا بان يكون اسر ولد له والد واحد فيكون للحجر كنيستان ابو العنبر و
قد ثبت من الشارح ثبوت الكنيتهين له التضعيف الثاني انه اذا فيه علقمة وليس فيه علقمة وهذا لا يصح لانه يمكن رواية سفيان التي لم يذكر فيها علقمة غير متصلة ولا يبرم من
عدم ذكره علقمة في رواية عدم وجوبها في الاصل كيف لا يكون موجودا ومذكورا في السند فانه مذكور في رواية شعبه وهو اقوى واصح لان شعبه في حفظ الحديث ذاته من
سفيان والسفيان زائد عنه في الاحتمال كما قال بعض المحققين ان الشيعة امير المؤمنين في الحديث والتضعيف الثالث ان الشيعة قال خفف بها صوته وانما هو مد بها صوته
ليس بسديد فانما ذكرنا زيادة حفظ شيعة على سفيان فلروايتهم ايضا نقول ان قوله مد بها صوته لا يدل على دفع الصوت بالتامين اذ معناه مد الصوت بآمين ولم يقل صوته وقوله
صوت رايدل على السماع بالجمهور لان السماع يمكن بالسرايا لان ادنى السرايا سمع نفسه وايضا جاء في رواية اخرى انه عيى لسلام مد بها صوته وسمع من يليه من الصف الاول
فلو كان المد بالصوت عبادة عن الجمهور فما وجه سماع من يليه وعدم سماع الآخرين ولو كان الجمهور يسمعون بصوتهم الاخر والتامين بالسرايا سمع من يليه الامام من الصف الاول على ما
رأينا وسنصاد ايضا قال ابن الهمام روى احمد الطبراني والبيهقي والدارقطني والحكمي المستدرک في حديث شعبه عن علقمة بن وائل عن ابيه انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فلما بلغ
ولا الضالين اخفى صوته قال مدله الحق ما قال ابن القيم في كتابه ان الاختلاف بين الامتين بالجمهور رفع اليدين ليس نزاعا كما في قراءة خلف الامام بل النزاع في الاستحباب
الاولوية وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم الجمهور السر كلاهما والروايات والاقوال الصحابة موجودة في الجانبين ثم المجتهدون وهو في الاحاديث وحاشا كل احد مسلكه الا انما هو الاحتجاج
على احد لا يصح فالوجه في رواية جازي السرايا ان التامين دعاء كما ورد في الحديث والاختفاء اولى في الدعاء كما قال الله تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية وان لا تبين من الغرابة و
لهذا لا يكتب في القرآن عقيب الحمد لهذا اجماع على اخفاء التعوذ فالاولى ان لا يجهر بها كما بالتعوذ قول ثم قال بعد ذلك واذا قرأوا الاية فقل لا اله الا الله فاعلم ان يكون بيا نا و
تفسير لقوله بعد الفراغ من القراءة يعني لراو من القراءة ختم الفاتحة وتحمل ان تكون بيانا لسكتة ثالثة فيكون ثلث سكيات الاول اذا دخل في الصلوة والثاني بعد الفراغ من الحمد
والثالث بعد ختم السورة قوله حتى يتراد اليه نفسه نقل عن الامام الشافعي انه يقول اذا يجتمع الفاتحة فعليه بالسكته حتى يفرغ المقتدى من قراءة الفاتحة ويقرأ حينئذ ثم بعد ذلك
يفهم السورة وهذا الحديث حجة عليه فانه لما كانت السكته قد رافا يتراد اليه نفسه فقط فمن اين قال الشافعي بقراءة الفاتحة للمقتدى فيها فانه لا بد لقراءتها من ساعة هولية على
ما يتعارف الناس يا اي رفعة اليدين عند الركوع وما ذلك بوسل ولا يرفع الا في الافتتاح وعند ايضا كاشافني ذهب الشافعي الى حديث ابن عمر وقال برفع اليدين عند الركوع
وعند القيام منه وقال امامنا ابو حنيفة لا رفع الا في الافتتاح ولا يرفع عند الركوع والقيام منه ولا بين السجدين لما ان رفع اليدين كان مشروعا في اول الاسلام ثم نسخ شيئا
فشيئا الا في الافتتاح فنقول في مقابلة الشافعي انه اخذ بالرفع في الركوع والرفع منه وترك البواقي فما وجه ترك البواقي فان الشوافع يقولون نحن نعمل على حديث ابن
عمر لقوة سندهما انه ذكر في البخاري رواية ابن عمر ورواية صحيحة فيها ثبوت الرفع عند القيام عن العقدة الاولى وجاء في رواية اخرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان يرفع عند كل خفض ورفع وعلى كل انتقال مع انه ترك الشافعي جميع الاحاديث فما هو وجهه وجوابه في ترك هذه الاحاديث فهو جوابنا في ترك رفع اليدين عند الركوع
والوقوف منه مع انه نقل مجاهد عن ابن عمر انه لم يرفع سوى الافتتاح وقال الامام الطحاوي وكل من روى عن حديث رفع اليدين فقد نقل عن رواية عدم الرفع ايضا و
مؤيد ابي حنيفة حديث ابن مسعود فانه لم يرفع يديه سوى الافتتاح الى ان مات فلو كان رفع اليدين جائزا لرفع ابن مسعود بعد اذ صلى الله عليه وسلم او هو تين فترك ابن مسعود
رواية الرفع مع كونه حافظا ومحققا حتى فضل بعض الناس على الشيخين في العلم والاجتهاد ايضا دليل مذهب ابي حنيفة نقل في مناقب ابن مسعود انه كان رجلا ذا احتياط وكان
لا يترك الحديث الا اذا تحقق عنده كانه لا يترك التطبيق في الركوع الى ان مات فانه كان راى عليه السلام انه وضع يديه على ركبتيه وروى اعمى عليه السلام
انهما كانوا يضعون ايديهم مع هذا الميراث التطبيق فانه كان يقول كيف اترك ما صرفي به عليه السلام يعني التطبيق واما فعله عليه السلام اعمى بخلات
امره لا يدل على نسخ التطبيق غاية ما في الباب ان يكون كلا الامرين جائزا فاعلم ان الاحتياط كان في طبيعة ابن مسعود فلما ترك بعد اذ صلى الله عليه وسلم ترك ابن عمر بعد فعله فقال فعل عليه
السلام وفعلنا وتركنا يستدل به على نسخ رفع اليدين ونقل عن سفيان بن عيينة في المحيط ان الامام الاوزاعي ناظر ابا حنيفة لم لا ترفع يديك فاجاب لم يثبت عندي فقال لا ادعي
وكيف لم يثبت فانه حديث ابن شهاب الزهري عن سالم عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يرفع يديه فقال ابو حنيفة حدثني حماد عن ابراهيم النخعي
عن علقمة عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم انه لم يرفع فقال الاوزاعي بينك وبين ابن مسعود قلت وسائط بيني وبين ابن عمر استبان فقال ابو حنيفة
نعم ولكن رجال سندنا اقوى من رجال سندكم فان حماد افضل عن الزهري وابراهيم النخعي عن سالم واما ابن عمر فنولم تكن للمعاوية فضيلة فحجة النبي صلى الله عليه وسلم
لقلت ان علقمة زائد عنه واما ابن مسعود فهو رجل يعرف كل واحد حتى فضل الناس على الشيخين وقال عمرو بن الخطاب في حقه هو بيت العلم وقال ابي ما دام هذا الخبر
موجودا فيكم فلا تستلوني وكان خادما للنبي صلى الله عليه وسلم في كل حال سفوفه في حاله لا تكشاف عليه زائد عن ابن عمر فسكت الاوزاعي وتحير فهذا هو دليل في
قوة رواية ابن مسعود قوله ولم يثبت حديث ابن مسعود رواية ابن عمر حسن صحيح رواية ابن مسعود ادنى درجة من رواية ابن عمر لكنها ليست من الروايات
التي لا تلزم الاحتجاج بها ههنا لانها رويت بطرق متعددة والرواية اذا رويت بطرق متعددة نصير صحيحا غيرها وايضا قال بعض العلماء تقوية رواية ابن مسعود اقرب

١٣٠

١٣١

١٣٢

قوله استحب للامام ان يسلم خمس تسبيحات لكي يدرك من خلفه مذهب ابي حنيفة ان المؤمن اذا سلم مع الامام في السجود وقام ولم يقرأ الحمد وسبح بعد رفع الامام فلا يعتبر وهو فعل شنيع يحذر عنه ففي مذهب ابن المبارك اشارة الى مذهب امامنا انه لو كان فعل للمفتي معتبر سوى الامام فاي حاجة الى ان يقول الامام خمس تسبيحات بل يتم المأمور بعد رفع الامام راسه وهذا في السنن واما في الواجبات فيقول ابو حنيفة ان يتم فعله وان تقدم الامام مثلاً قام الامام عن القعدة الاولى ففعل المأمور ان يتم التشهد ولا يقوم الا بعد الاختتام **قوله** لم يحسن رجل منا ظهوره حتى يسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في مذهب امامنا انه يجب متابعة الامام على المأمور على سبيل الاتصال من غير مكث كثير لقوله صلى الله عليه وسلم اذا ركع فركعوا الخ فمعنى الحديث ان هذا وقع احياناً للضرورة وهي ان الامام اذا كان شيخاً والمأمور شاباً قويا ففعل المأمور ان ينتظر الامام حتى يقرب الى السجود ثم بعد ذلك ينحني المأمور ويسجد والا فيسبغ المأمور الشاب قبل الامام الشيعي في السجود وفيه وعيد فلهذا كان ينتظر المعصية لانه صلى الله عليه وسلم كان في آخر عمره جسيماً واما لو كان المأمور شيخاً والامام شاباً فعلى المأمور ان يتابع متصلاً مع امامه الا قرباً ليقوم الامام الشاب من السجود والمأمور لم يسجد الى الان او معنى قوله حتى يسجد عليه السلام يعني قرب الى السجود **قوله** بل هي سنة بديكم عليه السلام لا قضاء على تسمين احد هاهنا ان يعقد على اليدين ركبتيه كاقاء الكلب ثانياً هاهنا ان ينصب قدميه كما في السجود لمصفاً ركبتيه بالارض واصفاً اليدين على قدميه فلما تعارض قول ابن عباس مع نهى النبي عليه السلام عن الاقواء اقول هي العلماء بان الاقواء المذكورة هو الاول كاقاء الكلب السنة هو الثاني لاقاء على القدمين لكنه ليس بسديد لان اقاء الكلب مكره اتفاقاً والخلاف في الثاني فقط لان الاقواء يغفل لحصول الاستراحة بين السجدين وهي بالاقاء على القدمين لا بالاقاء الكلب فالاولى ان يقال الاقواء على القدمين ايضا ليس باولى سوى الضرورة واما للضرورة فجاز في هذا هو معنى قول ابن عباس سنة بديكم اي جائز في الضرورة تحتل انه عليه السلام فعل للضرورة اول بيان الجواز **قوله** باب ما جاء في التشهد اخذ ابو حنيفة بتشهد ابن مسعود لكون حديثه من الاحاديث في هذا الباب معنى قوله التحيات لله والصلوات والطيبات ان العبادات القولية والبدنية والمالية كلها لله وردى الثاني في هذا التشهد اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمداً عبده ورسوله فعليك ان تتأمل بازدياد الكلمات بعد قولك اشهد ان لا اله الا الله في حالتي الامامة والا فغداً **قوله** تسليمة واحدة من تلقاء وجهه له معنيان احدهما ان يشوع السلام من تلقاء وجهه ويحول الى الايمن ويختمه والثاني انه عليه السلام كان يدور بعد التسليم الى الجانب الايمن كثير اولى الى اليسر قليلاً فعلى هذا المعنى لا تعارض بين هذا الحديث وحديث عبد الله بن مسعود وان حمل على التعارض فالأخذ بحديث ابن مسعود اولى لكونه اقرب من حديث عائشة كما قال الامام الترمذي وان لم يحمله على التعارض فيمكن التطبيق بينهما بان في حديث عائشة ليس نفى السلام الثاني لان فيه كيفية السلام الاول بان كان يشوع من تلقاء وجهه ويختم بالجانب الايمن واما السلام الثاني فمكسوت عند في الحديث وايداءه من الايمن واختتامه في اليسر قال احمد في تأويل حديث عائشة يعني انه عليه السلام كان يسلم بالجهر في الجانب الايمن فقط **قوله** ولا ينفع ذلك الجهد منك الجهد له معنيان احدهما ذكره المحققون فانظروا والثاني يعني لا ينفع منك لصاحب النسيب بل صاحب النسيب الشريف والخميس سوادان عندك والمرحوم العجل فمن عمل صالحاً فلتنفسه من اساء فعليه والله الواحد الصمد سبحانه لا اله الا هو **قوله** اذا فعلت ذلك فقد تمت صلتك فهو سيدنا ابو حنيفة معنى قوله عليه السلام فارجه فصل فانك لم تصل من اول الامور فهو بمعصية بعد بيان انه عليه السلام يعني انك لم تصل على وجه الكمال فهو الشافعي من قوله عليه السلام فارجه فصل الخ ما فهو اصحابه قبل تفسيره عليه السلام يعني عدم جواز الصلوة فعليك بالانصات في فرق الذمات بين امامنا والشافعي والي يوسف في فهو معنى قوله عليه السلام نقلاً ان التعديل من اركان الصلوة ولا تجوز الصلوة بدون التعديل وايضاً استدلالاً بقوله عليه السلام لا تجزى صلوة من لا يقيم صلبه في الركوع والسجود **قوله** وفتحها صابراً رجله اي وجداً صابراً رجلاً الى القبلة **قوله** لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب مؤيداً مذهب الشافعي في الصحاح حديثان فقط الاول مأمور من رواية عبادة يعني لا صلوة لمن لم يقرأ بآيات القرآن والثاني ما ذكر في هذا الباب يعني رواية عبادة بن الصامت لا يعم الاحتجاج بكلا الحديثين اما رواية عبادة التي مروت في باب صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب فانها وان كانت قوية لكنها ليست بصريحة في المفتي لانا نخش من كل من المأمور بقراءة الباب فانها وان كانت موصية في حق المفتي الذي هو محل الخلاف بين الامامين لكنها ليست بقوية بل ضعيفة غاية الضعف فالماض ان ما هو مصرح لمقصود الشافعي فهو ضعيف وما هو قوي فهو غير مصرح فاستدل الشوافع برواية الباب على فرضية الفاتحة لا يعم بوجهين الاول انا نكلم في استاد الحديث واستلذه لان في اسناده محمد بن اسحاق فهو ضعيف غاية الضعف حتى قال بعضهم بان حديثه ان كان في فضائل الاعمال فيقبل وان كان في الاحكام من الحرام والحلال فلا يقبل وههنا في الاحكام فلا يقبل وقال البعض ان كان حديثه معنعناً فلا يقبل ان كان يقوله حدثنا واخبرنا فقبل رواية الباب معنعة والثاني ان استدلال الشوافع على فرضية الفاتحة بالاستئذان بعد النهي والاستئذان بعد النهي يفيد الاباحة لا الوجوب والفرضية لا بقراءة واي قرينة عند الشوافع على ان الاستئذان لفرضية **قوله** قال اني اقول مالي انا زرع القرآن هذا الحديث مصرح لمجزوء من دعوى ابي حنيفة يعني عدم القراءة خلف الامام في الصلوة الجهرية ثم نقول ان العاقل المنصف يعلم من هذا ان القراءة ممنوعة مطلقاً خلف الامام فان علة المنع النزاع مع القرآن وهو كما يتحقق في الجهرية يتحقق في السرية ايضاً في السرية زائد من الجهرية فان الامام ان تكلم بالجهر لا يضره تكلم غيره لما انه مشغول بفعله اما ان يقرأ سرّاً فيصوت تكلم غيره لانه ليس بشاغل حينئذ كما لا حتى يشغل عن سماع صوت غيره مع ان عموم قوله تعالى اذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا يدل على ما ذكرنا وكذا يدل عليه قوله عليه السلام اذا قرأ فاقبلوا **قوله** وليس في هذا الحديث ما يدخل على من راي القراءة خلف الامام ولما كانت رواية ابي هريرة مخالفة لما ذهب اليه الامام الشافعي فنقصه الترمذي تخليص نفسه من الحديث وتأييد مذهب وقال ليس في هذا الحديث الى اخره وحاصل قول الترمذي ان رواية ابي هريرة التي ذكرت في اول الباب ليست بمعتبرة لان ابا هريرة افق خلاف مروية وروى عنه عليه السلام ان من لم يقرأ بفاتحة الكتاب فصلوته خداج غير تمام وقال لتلميذه في الجواب احتربها في نفسك والعجب من الشافعي انه يترك الحديث المرفوع في مقابلة رأي اصحابي ولم يعمل بالحديث ولله درابي حنيفة لم يترك الحديث ولا قول الصحابي فقال ان ما روى ابو هريرة واستدل به الترمذي على فرضية الفاتحة يعني خداج غير تمام فيه دليل على ان الفاتحة ليست بقرآن وهو يفهم الترمذي ان قوله خداج غير تمام لا يصح الا اذا انتقص وصفت من اوصاف الصلوة فان نقصان الركن يبطل الصلوة وحينئذ ينبغي ان يقول النبي صلى الله عليه وسلم في باطلة فاسدة او غيرها ثم قوله لو بها في نفسك لا يفهم ان يستدل به الامام الترمذي لان المراد من قوله اقرأ بها في نفسك القراءة النفس لا اللغز وكيف تكون لفظية فان الجواب يجب ان يكون مطابقاً للسؤال والتطبيق لا يعم الا بالقراءة النفس لان قول السائل انا نكون احياناً وراء الامام لا يفهم ان يحمل على السؤال عن القراءة بالجهر لانه لا يجوز لكل عاقل وقد منع بقول النبي عليه السلام على انا زرع القرآن اولاً بل يحمل على القراءة السرية خلف الامام فلو حمل جواب ابي هريرة على القراءة اللفظية انعدم المطابق فلما سأل التلميذ عن اوقات القراءة وقال

ترمذي

ترمذي

ترمذي

ترمذي

ترمذي

انا نكون وراد الامام وانت تاملوا استاذ بقوا مطلقا فقال الاستاذ اقربها في نفسك ففهم التسليد ان هذا الاستاذ التدبر والقراءة لنفسه فلذا اسكت في قول ابي هريرة
قرينة على ان الحداد باقرا التدبر وان كان الاصل في القراءة التلظ وهو قوله في نفسك فان قول النبي صلى الله عليه وسلم قول الى انا زرع القرآن المراد بالقول التحليل في القلب والاتفاق
مع انه ليس هناك قرينة في ما نحن فيه بعد وجوه قرينة كيف لا يكون التحليل مراداً قوله وروى عن عبد الله بن المبارك انه قال انا اقرا خلفت الامام الناس يعبرون ليس بمؤيد للترمذي
لان لا يعلمون قراءة عبد الله والناس خلف الامام كانت على سبيل الوجوب الفرضية او الاباحية وذهب الترمذي الى الفرضية وتصريح الترمذي بمذهب الفقهاء بقوله به يقول احمد وابن
المبارك ومالك والشافعي لكثير اسود لان القول بفرضية الفاتحة ليس الا قول الشافعي فقط وما سواه فقال بعضهم بالكرامة القرينية ومنهم ابو حنيفة الكوفي وقال بعضهم بالقراءة في السرية
الجهرية ومنهم مالك وقال بعضهم بالاباحية في الجهرية والسرية ومنهم احمد والشافعي بالتحقيق الاول بالنظر المتقيق مذهبنا في حنيفة الذي هو موافق للدراية والرواية فان
الصلوة كانت فيها وسعة في اول الاسلام ثم تنحصر فيها التكلم بقوله صلى الله عليه وسلم هذه اصوله لا يميل فيها شيء من كلام الناس انما هي التيسير والتحليل لكن القراءة بقيت مشروطة مطلقا خلف
الامام ثم بعد ذلك نسخت في الجهرية بقوله صلى الله عليه وسلم اقل الى انا زرع القرآن بقيت القراءة مشروعة في الصلوة السرية ثم نسخت بعد الامام لقوله صلى الله عليه وسلم من كان له
امام فقراءة الامام قراءة لكن لما كان فكريا حنيفة صائبا وهذه سلما ففهم من اقل الامران مقصود الشارح عليه السلام ان الامام تابع للامام صلوة الامام والمأموم واحدة وقد ثبت
غرضه بعد الايام بفضل الله تعالى فحكم من اول الامر ينهي القراءة للمأموم والائمة الباقية لما لم يكن له جود طول في مثل ابي حنيفة فحكم البعض بالفرضية مطلقا وحكم البعض
بالمع في الصلوة الجهرية وحكم البعض بالاباحية في السرية والجهرية وغير ذلك والادارية فكلهم اتفقوا على ان سهوا الامام سهوا للمأموم ولو كانت صلوة كل واحدة عليهما فاما
وجه وجوب سهوا الغير على الغير وكذلك قالوا ان الامام وتلاية السجدة على المأموم ان يسجد مع ان سجدة التلاوة لا تجب الا على من تلا او سمع أية السجدة ولو كان صلوة كل
واحدة عليهما فواجب وجوب سجدة التلاوة على من لم يقرأ ولو لم يسمع في الصلوة السرية واما على طرزي حنيفة فلا اشكال لان عندنا رحمه الله تعالى صلوة الامام والمأموم واحدة
فيصدق في حق المقتدى انه قرأ بقراءة قوله عليه السلام من كان له امام فقرأه الامام قراءة له وهكذا اما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينبغي ان يكون الامام عالما
متقيا واقرا واتق فلو كان صلوة كل واحد عليهما فاي حاجة الى تقوى الامام وحفظه واما على طرزي حنيفة فلا اشكال فانه يقول بالافادة من الامام والا استفادة من
المأموم فيكون عليه آتقاء وحفظه يزيد من خلفه ومنها ما قال عليه السلام الامام ضامن والضمانة لا تتحقق الا بالاتحاد والافادة والاستفادة واثباتها كثيرة نظير ما يتبع
سند كوفي موضع ان شاء الله تعالى فانه ينظر روى ان الامام الادراعي وغيره قالوا لا في حنيفة لم لا تقرأ خلف الامام فقال ابو حنيفة لم يثبت عندى فقالوا لا في حنيفة تعالى انا فروعك
في هذه المسئلة فقال نعم ولكن عينا متكررا رجلا واحدا عالما مقتدى لكل لا ناظر معه فانه لا يمكن المعارضة والمخالفة بالجميع في ان واحد فقالوا عينا فقال ابو حنيفة لو التزم
في هذا المبحث فالتزام الزامكم فلو قالوا نعم ولو غلب على في المسئلة تغلبت عليه لكم فقالوا نعم فقال ابو حنيفة عجبت منكم فانكم قلتم ان الزام الواحد وغلبته الزام الجميع وغلبته
لهم ولا تحسبوا ان يتكلم كل واحد فكيف في سلطان السلاطين ومالك لا مالك خالق الافلاك يتكلم كل واحد ولا يسمع عن غيره وتبعد عنه الحركات المشعرة الى سوء الادب
واوجبت القراءة على مأموم في حضرة الله تعالى مع كونه الامام فضلا لكل فسكتوا قوله اذا دخل احدكم المسجد فليركع ركعتين سوى الاوقات المنهي عنها والمكروهة
قوله روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في غير حديث رخصة في انشاء الشعر لا تعارض بين ما روى من رواية الباب في المنهي عن تشد الاشعار في المساجد وبين ما ثبت
برواية اخرى جواز التشايد في المساجد لان المنهي عند التشايد فهو عبارة ان يقول الرجلان والرجال في محفل والمجلس الاشعار ويعرض كل واحد شعرا على الآخر
كما يقال في عرفنا بيت بازي ومشاعره واما تعليم كتب الادب والاشعار فجاز فاما ان يستل احد عنده معنى الشعر في المسجد فلتان نبيين معنى الشعر
وقال البعض معنى التشايد شعر كوفي باخوش الحاني ونغمه كوفي وهو غير جائز والجائز ما بيننا قوله باب ما جاء في المسجد الذي اسس على التقوى
قوله تعالى فيمجدل يحبون ان يتظاهروا نزلت الاية المذكورة في تعريف سكان مسجد القياد وقصته ان النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت عليه الاية ذهب الى اهل مسجد
القباء وقال لهم اى طهارة اخترتموها فان الله وصف في كلامه عليكم فقالوا اخترنا الاستنجاء بالماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو هذا فهذا امر يخرج في ان شأن نزول الاية في
اهل مسجد القباو يخالفه ما قال النبي صلى الله عليه وسلم في جواب سائل فقال هو هذا يعني مسجدا فانه مشعربان شأن نزول الاية المذكورة هو مسجد النبي صلى الله عليه وسلم
فاجاب بعض الشارح من دفع التعارض بين اية نزلت مرتين مرة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم واخرى في شأن مسجد القباو وقال الاستاذ هذا الله ظله هذا التاويل بعيد غاية
البعد فالاولى ان يحمل معارضة المعنيين في معنى اخر وهو ان يقال انه كان يقول ان اهل القباء يختصون في هذه الفضيلة وكان يقول الحديث الاية وان نزلت في حق
اهل القباء الا ان اصحاب مسجد النبي صلى الله عليه وسلم اخلون فيها لان العبرة لعموم اللفظ لا لغرض من الموات فاجاب النبي صلى الله عليه وسلم على سبيل المحصر ادعائى والميا لغة
هو هذا يعني اهل مسجدى داخلون فيها بطريق الاولى وان نزلت الاية في شأن القباء قوله زياد مدني لاكثر في النسبة الى المدينة الطيبة مدني وقد يقال في النسبة الى المذائق
المذاق الى المدين مديني قوله لا تشد الرحال الا الى ثلثة مساجد يعصم النبي استدلال البعض الى منع شد الرحال الى القبور وقال الاخرون لا يصح الاستدلال
على منع شد الرحال الى القبور بهذا الحديث لان استثنى منه لابد ان يكون من جنس المستثنى فيكون المستثنى منه لفظ مساجد والمعنى لا تشد الرحال الى مسجد من المساجد
لا الى ثلثة مساجد فثبت من الحديث نفى شد الرحال الى مسجدا لا الى القبور وان توسع ويقال ان مستثنى منه م مثل لفظ مسج او مكان او غيرها فلا يثبت
ايضا ما ادعوه لانه ليس المقصود في شد الرحال الى القبور زيارتها ولا رؤية الموضع والمكان بل المقبور والمكين ومع قطع النظر عن الاستدلال بالحديث هل يجوز شد الرحال
الى القبور ام لا فنقل الجمهور بالجواز وقال مولانا شاه ولي الله المحدث لدهلوى طاب الله ثراه وجعل الجنة مثواه الاولى عندى ان يمنع شد الرحال الى القبور في زماننا
هذا فان فيه تعميم الذين وتروج المبدعة فان الجهال يقولون زيارة مزار خواجه معين الدين چشتي الاجميري رحمه الله تعالى شأنه مرة تعدل محبين
في الثواب وغيرها معاذ الله تعالى قوله اذا جعلت المغرب عن يمينك هذا اذا كان مقاما في جانب الشمال واما اذا يقوم الرجل وهو مقبل في الجنوب فحينئذ
يقع المغرب في اليسار والمشرق في اليمين قوله قال ابن المبارك ما بين المغرب المشرق قبلة هذا اهل المشرق ظاهرا مخالفا للمشاهدة لان وقوع القبلة بين المشرقين
لاهل المدينة لانهم اتقون في جانب الشمال من الكعبة واما في حق اهل المشرق فالتعبه قد ادهم فقال اكثر من ان المراد من اهل المشرق هم سكان المدينة المقدسة
وقال البعض ان المراد من وقوع قبلة اهل المشرق في المشرقين مشرق الشتاء ومغرب الصيف بحضرة الصبورة والحق ما قاله الديوبندى رحمه الله تعالى مد الله
ظله انك اذا كنت بين الشمين احدهما من يمينك والاخر من يسارك فيصدق حينئذ انك بينهما وكذلك اذا كنت بين الشمين احدهما قد امك والاخر خلفك فحينئذ يصدق

قوله

قوله

قوله

قوله

الجمهور وعند أبي حنيفة لا تصح الجماعة لا اشتراط الاختلاط والمكان عنده فيه والجواب قولهم وتقدم ان التقدم ليس للإمامة بل لتعليم ان النبي صلى الله عليه وسلم كيف صلى قوله
 ثم يكون سائر عمله على ذلك له معنيان احدهما ان حال جميع العبادات مثل حال الصلوة بان يكمل الفرض بالنقل مثلا يكمل ما نقص من فروض الزكاة فيكمل بالصلاة انقلية
 وكذلك الحج والصوم والثاني ان جميع العبادات على الصلوة فان صلحت صلوة فاصح والجميع العبادات وان خاب خسرت في الصلوة فقد خاب جميع العبادات فكانت
 الصلوة كاملة لجميع العبادات وموقوفة عليها ولا تغاير كيفية التكميل قوله اذا صلى احدكم ركعتي الفجر فليضبط على بيته الامر للوجوب عند البعض من اصحاب الظواهر وعند
 الجمهور لا استحباب لمن استيقظ ليلة في عبادة الله تعالى ليرتفع عنه الكسل وليصلي الفريضة بعدة بالنظام ليلة لا لمن نام جميع الليل حتى الصبح وكذا حال من شغل بالكتب
 الدينية فله ان يضبط مليا يصلي الفريضة بالتسكين والاطمينان قوله اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة الامر في المكتوبة للعهد اي الصلوة التي اقيمت لها وعق
 في قوله عليه السلام ركعتي الفجر لتأكيدهما بقوله عليه السلام انهما خير من الدنيا وما فيها وما جاء من قوله عليه السلام لا تتركوهما ولو طردكم الخيل فلا تتركه حتى يطعن على وجوب
 الركعة الواحدة من فرض الصبح وان خاف على المكتوبة فيتركها قوله فلا اذ هذه العبارة تختم معنيين احدهما لباس اذا اي فليصل والثاني لا نقص اذا خاف ان يفتقر
 بالركعة الاولى وخص قضاء ركعتي الفجر من النبي من الصلوة بعد الفجر حتى تعلم شمس وقال امامنا ما استوى الاحتمالان فلا مجال الى ان يقال انه عدا عليه غضب عليه بانه
 يعيد الفريضة لان الاحناف لما اجابوا في قصة امامة معاذ بتكرار الفريضة لم يسلّمه الشافعي ولو فرضنا انه عليه السلام غضب براهنة فتكرار الفرائض يكون معنى راع كما
 في اممة معاذ وهمنا لما كان صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم مرة فادع الى تكرار فتعين الثاني اي لا تقل اذا ومن المعنيين المذكورين الاول مبني والثاني محرم وقال
 علماء الاصول للنهي والتعريض ترجيح على المبني فان قلت ورد في رواية سنن ابى داود فسكت النبي سكوت تقرير وقراءة الوضوء ما لم يدل امر على خلاف قلت في نسخ فيه
 استقام النبي عليه السلام على سبيل انكار بقوله صلاتان مغايدل من ان سكنت غضبا لا رضاه في فعل كما ان سكوت عائشة في مقابلة قول النبي صلى الله عليه وسلم تخافين
 ان يخيف الله تعالى عليك ورسوله بها لا يدل على رضاها وتقدير قوله عليه السلام وكذا ان سكوت عمر بن الخطاب في قصة الجمعة وتهديد رجلا على ركعتين في موضع صوته
 بدون التقديم والتأخير لا يدل على رضا عمر بن الخطاب قوله عن ابن عمر قال صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم ركعتين قبل الظهر وركعتين بعد هاروية بن عمر
 مخالفة لرواية عائشة وام حبيبة وعلى وغيرهم حيث قالوا انه عليه السلام كان يصلي اربع قبل الظهر فالتطبيق ان ما قالت عائشة هو ما رأت في بيتها انه صلى الله عليه وسلم
 كان يصلي اربع ركعات وما قال ابن عمر فهو ما رأى في المسجد انه صلى الله عليه وسلم ركعتين مكن اربع ركعات احيانا ببيان لتعليم الجواز ان كانت السنة هي اربع ركعات
 قبل الظهر ويجزى التأويل الثاني بين قول عائشة قوله فاقترنوا واحدة ثم اي اجعل اخر صلواتك وترايا لركعة الواحدة ما صليت من شفعة كان الوتر ركعة واحدة
 بالاستقلال قال الشافعي لا احب التطوع بعد الوتر بقوله صلى الله عليه وسلم اجعل اخر صلواتك وترايا لركعة الواحدة ما صليت من شفعة كان الوتر ركعة واحدة
 بعد الوتر جالس او قاعا من الاخرية الاضحية الحقيقية ثلاث ركعات لرويات ولوري بالاخروية الحقيقية فحينئذ الواحد من الصلوة العشاء فحينئذ اجعل اخر صلواتك
 العشاء وترايا لركعة العشاء قوله كان عليه السلام يصلي من الليل ثلث عشر ركعات ثمانية ركعات للهجه وثلث ركعات للوتر وركعتين بعد الوتر عنى صحيح
 عادية وقيل ركعتي الفجر قوله باب ما جاء في نزول الرب تبارك وتعالى منه ذهب المتقدمين ان ما وقع من ثبوت صفات الاجسام مثل الوجه واليد والبرق هو من
 متشابهات لا يعلم تأويله الا الله وتناول المتأخرون ثلث ركعات لئلا يقع لئس في الخطأ بين التأويل معنى مجازي لا حقيقي قوله الوتر ليس بحتم كالصلوة المكتوبة وبه يقول شيخنا واما
 ابو حنيفة فان درجة الواجب عنده ادنى من الفرائض فلا يكون حديث جبة على أبي حنيفة قوله وترايا اهل القرآن ان اريد بالوتر صلوة التهجد فحينئذ يراى باهل القرآن
 الحفاظ للقرآن وان اريد بالوتر حقيقة الوتر فحينئذ المراد باهل القرآن المؤمنون المفلحون على بقران المجيد قوله عن ابى هريرة قال امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ثبت من عادة
 النبي صلى الله عليه وسلم ومن امره هو ان يوتر في اخر الليل الامر بالوتر في هريرة خلاف عائدة وموقع للضرورة وهي ان ابا هريرة كان شاعرا بالعلم وخامرا بالاجماع للاحد حديث وكان القيام على
 اخر الليل متعذرا فلذا امره عليه السلام بالوتر قبل النوم لافاضلته في التأخير قوله عن عائشة قالت كانت صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث عشرة ركعة يوتر من ذلك بحسب المجلس
 في شئ منهن الا في اخرهن فقد اتفق من رددن زمان لا يحجاب لي ساعدا على ترك الوتر ثمان وسبع واحدى عشر وثلث عشرة وذهب الجمهور الى وجوب ثلث ركعات
 بركعة واحدة وذهب السفين الى جواز وتر بركعة وثلث وخمس ولم يذهب الى جواز الوتر بخمس ركعات احد سوى السفين لكن كلهم اتفقوا على الجهر والشافعي والسفيا ن
 على افضلية الوتر بثلاث ركعات حتى ان الامام احمد نقل الاجماع على افضلية الوتر بثلاث ركعات فالاخذ بالجميع عليه في الفضلية اولى واصوب فلذا قال ابو حنيفة ان الوتر ثلث
 ركعات ثم اختلف ابو حنيفة والشافعي في التسليم والتسليمين فدل بواحد وقيل باثنين وقال الامام علي بن ابي طالب رضي الله عنه لا يفهم معناها لانه ان كان جميع ثلث عشرة ركعات
 وترايا لصلوة التهجد عن النبي صلى الله عليه وسلم مع انها ثبتت بروايات معتبرة ومخالفة لروايات الاخرى لابن عباس وعلى وعائشة فلذا انكرها ولا نعس عليها فان بين عائشة عدة
 النبي صلى الله عليه وسلم يقولها حتى لقي الله تعالى يدل على نسخ ما سوى الثلث وهذا الطريق هو الاسهل ويمكن التأويل بان المراد بالوتر بخمس يعني كان يوتر بثلاث مع الركعتين بعده
 ومعنى قولها لا يحبس في شئ منهن الا في اخرهن يعني كان لا يصلي التهجد الوتر جالس الا الركعتين الاخرين قوله من نام عن الوتر او نسي فليصل اذا ذكرها مؤيدا في حقيقتها
 لان عليه السلام لما امر بقضاء الوتر والامر للوجوب لم تعرف قرينة صادقة وظاهر ان القضاة على حسب الاجزاء فيكون اداء الوتر واجبا وهو مشروب امامنا قوله ليس لك في
 النبي صلى الله عليه وسلم اسوة حسنة رأت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر على راحلة الخيل في جواز صلوة الوتر على الراحلة وعدم الجواز مبني على خلاف اخر وهو ان
 الوتر واجب مالا فمن قال بالوجوب فقال بعدم الجواز ومن قال بعدم الوجوب ذهب الى الجواز فقال ابو حنيفة بالوجوب لا يجوز على الراحلة والجواب عن الحديث انه اخرج
 الطحاوي باسناد صحيح عن ابن عمر انه كان يصلي على راحلة ويوتر على لارض فلما تفرغ من روايت ابن عمر فبعد فهاخذ فبعد لان فعل الراوي بيان الحديث كما هو في الاصول
 وتبين معنى الحديث بان المراد بالوتر صلوة الليل وهي التهجد لا خلاف في جوازه على الدابة والطلاق الوتر على صوة الليل كثيرا ونقول ان المراد بالوتر على الحقيقة فحينئذ
 قول ابن عمر يحمل على مكان الضرورة وعند الضرورة تجوز الفريضة ايضا ونقول ان هذه القصة قبل وجوب الوتر قوله المتسوا اليه التي ترجى في يوم الجمعة بعد
 العصر الى غيبوبة الشمس هذه الساعة اما دائرة وسائرة كما هو في ليلة القدر وهو المشهور من المذهب فحينئذ لا اشكال في الاحاديث المتعارضة وما ان تكون شعبة
 فحينئذ يقال ان ما قيل في الاحاديث بعد العصر الى غيبوبة الشمس واقامة الصلوة الى الانصراف منها او غير ذلك فعلى احتمال غيبة الظن لا اليقين قوله من اغفل
 يوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح فكانما قرب بدنة ومن راح في الساعة الثانية الخ وما روى في هذه الروايات خمس ساعات ورد في رواية النسائي ست ساعات ورد

الجمهور وعند أبي حنيفة لا تصح الجماعة لا اشتراط الاختلاط والمكان عنده فيه والجواب قولهم وتقدم ان التقدم ليس للإمامة بل لتعليم ان النبي صلى الله عليه وسلم كيف صلى قوله

ثم يكون سائر عمله على ذلك له معنيان احدهما ان حال جميع العبادات مثل حال الصلوة بان يكمل الفرض بالنقل مثلا يكمل ما نقص من فروض الزكاة فيكمل بالصلاة انقلية

وكذلك الحج والصوم والثاني ان جميع العبادات على الصلوة فان صلحت صلوة فاصح والجميع العبادات وان خاب خسرت في الصلوة فقد خاب جميع العبادات فكانت

الصلوة كاملة لجميع العبادات وموقوفة عليها ولا تغاير كيفية التكميل قوله اذا صلى احدكم ركعتي الفجر فليضبط على بيته الامر للوجوب عند البعض من اصحاب الظواهر وعند

الجمهور لا استحباب لمن استيقظ ليلة في عبادة الله تعالى ليرتفع عنه الكسل وليصلي الفريضة بعدة بالنظام ليلة لا لمن نام جميع الليل حتى الصبح وكذا حال من شغل بالكتب

ترمذي

ترمذي

ترمذي

باب السفر

ترمذي

ترمذي

فيها بعد الكلب البطل ثم الدجاجة ثم الببغاء واختلفت في ابتداء هذه الساعات فقال الجمهور من اول النهار الى الزوال وقال الآخرون من الزوال الى ان يخرج الامم قوله واختلف اهل العلم على من يجب عليه الجمعة المذهب البعض الى قوله عليه السلام الجمعة على من اواه الليل وقالوا يجب الجمعة على من هو مصداق الحديث وشبهه الشافعي واحمد ومطحن والبو حنيفة والقول عليه السلام الجمعة على من سمع النداء ونقول ان قوله عليه السلام وامره اهل القبلة بالاتيان الى الجمعة في المسجد النبوي يحتمل ان النبي عليه السلام امرهم بان يجب الجمعة على كل احد مكلف وعليه الاتيان الى الجمعة والثاني انه عليه السلام امرهم على طريق الاستحياء يعني الاولى ان يحضر منكم حال الى الجمعة اذا كانوا فارغين من امور الدنيا وامرهم من شغل بالهم الدنيا فليس المحذور عليه ضروريا والمعنى الثاني يوافق ابا حنيفة ونحن نوضح المعنى الثاني لما جاء في البخاري ان داود ان اهل عوالي المدينة واهل القبلة كانوا يأتون جماعة جماعة يعق جماعة في هذه الجمعة واخرى في الاخرى هكذا كان امر النبي عليه السلام لهم على طريق الوجوب فمعنى اتيا نهم جماعة جماعة واما قوله عليه السلام الجمعة على من اواه الليل الخ ليس بخالف لابي حنيفة ايصالا لان الامر بالاستحياء على تقدير الوجوب يجب الجمعة على من اواه الليل في اهله يكون مقيما لا مسافرا يعني جمعة بران كس سكة شب باشي او در خانه خود باشد وان كس سكة شب باشي او در خانه خود باشد ان مقيم باشد نه مسافر قوله باب ما جاء في الركعتين والامام يخطب اليه ذهب الشافعي وخص من النبي عن الكلام وقت الخطبة هاتين الركعتين واما مذهب جمهور الصحابة منهم عمرو والبكر و علي والسلف عن كبار التابعين فهو عدم الجواز فلذا ذهب اليه ابو حنيفة ايضا واما قول الترمذي والقول الاول اصح فهو رايه قال شيخنا مد ظله ان الامام النووي من متعصبى الشافعية ومن داه انه يثبت مذهبه بمجد وجهد ولم يتمكن له سبيل في تلك المسئلة فقال خصبا اقول من قال بعدم جواز الركعتين فتولد مردود سبحان الله كيف يكون قول الشيعيين على كبار الصحابة مردودا فلو قيل قول ابي حنيفة على هذا مردود فلا بأس به فالعياذ بالله من التعصب وكيف تجوز الركعتان وقت الخطبة فان قوله تعالى اذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا انزل في الخطبة على رأيهم فيقال في ذلك قول النبي عليه السلام من قال يوم الجمعة والامام يخطب انصت فقد اقام اسقط الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مع فرضيتهما وقت الخطبة فكيف تجوز الركعتان من النافلة مع ان قول النبي عليه السلام اذا خرج الامم فلا صلوة ولا كلام مروي عن النبي من الصلوة وقت الخطبة وقال في جواب الحديث بانه عليه السلام كان ترك الخطبة حتى فرغ الرجل من الصلوة وقيل على ركعتين قبل بدايته عليه السلام في الخطبة والا فصح ان يقال ان هذه القصة كانت قبل ستمائة سنة في الخطبة فانه عليه السلام كان ترك الخطبة اذا جاء الرجل من الناس بالتصدق عليه ونزل عن المنبر وذهب بعض الصحابة الى بروتهم وجاؤا باشياء وجمعوا المال والثياب له والعقل السليم الفهم المستقيم يعلم ان مثل هذا الافعال لا ياتي في اثناء الخطبة بعد تسخير الكلام فلذا انجمله على ما قبل النسخ مع ان قاعدة اهل الاصول ان الاقامة والنهي اذا تعارض ولم يعلم التاريخ فالاولى بتأخير النبي اجتنابا عن تعدد النهي تريد ابا حنيفة قوله ويقال ان من اول من خطب قبل الصلوة في العيدين مروان بن الحكم كان مروان بن الحكم ظالما فحاشا مستدبرا عن سنته عليه السلام وكان يسب الناس في المجالم مثل الجمعة والاعيام والناس كانوا لا ينتظرون بعد الصلوة الى الخطبة لسبب في اثناء الخطبة فلذا قدم الخطبة على الصلوة لئلا ينتشر الناس كانوا ينتظرون للصلوة لامحالة قوله من تخطى رقاب الناس يوم الجمعة اتخذ جسرا الى جهنم الوعيد في حق من يتخطى رقاب الناس مع عدم خلو الموضوع في صفت المقدم واما لو كان الموضوع في صفت المقدم مخالفا لحكمه ان يتخطى رقاب الناس يجلس في مقدم الصف ولكن لا يؤذى احدا قوله الان الشافعي يقول التفسير رخصة في السفر قال شيخنا مد ظله لا سبيل الى ما ذهب اليه الشافعي فانه عليه السلام كان عاداته الشريفة انه كان يفعل المكروه تعليم البيان اجواز ولو كان الالتزام مشروعا لفعده عليه السلام والبكر وعمر ولو مودة والشافعي يقول ان الالتزام ايضا عزيمة كيف ولو كان عزيمة فينبغي ان يترك عليه السلام القصر في صومعة واحدة فانه عليه السلام واحدا البكر وعمر كانوا اشده حرصا على العباداة والتقرب الى الله تعالى وكانوا لا يتركون الامور المستحبة كيف وقد نقل عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يتطوع في السفر جميع الليلة على الراحة وغيرها احيانا ونواظرت بين اتمام الفريضة والنفل ايها اهلون فعبسنا باده ان الالتزام اهلون ومعلوم ان التقرب اليه تعالى بالاهتمام افضل من احياء الليل بالنوافل فلو كان الالتزام عزيمة كما قال الشافعي لزم اختيار الشاق والمفضل ترك الاهون والافضل عبادا بالاهتمام ولما اتم عثمان بعد ثمانين سنة من انكر عليه جميع الصحابة الكبار الفقهاء المجتهدين فلو كان الالتزام عزيمة فساوجه انكار جعفر بن محمد من اصحابه عليه السلام ولما انكر الامم على عثمان فلم يقل في جوابهم ان الالتزام عزيمة كما قال الامام الشافعي بل استدل بوجوده اخر مثل الاقامة والارامة وغيرها ولو كان الالتزام عزيمة وفضيلة لقال عثمان في جواب الاصحاب المتكبرين على فعله اني عامل بالعزيمة والله اعلم ببراه قوله واما اسحق فرائى اقوى المذاهب فيه حديث ابن عباس رضي الله عنهما في تسعة عشر يوما بحديث ابن عباس لانه ورد فيه روايات اخر اقل من تسعة عشر يوما مثل خمسة عشر يوما واقن من خمسة عشر يوما نظري في الصحيحين فلا يعجز توقيت اسحق به وهذه قصة فقه مكة شرفها الله تعالى قوله روى عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يتطوع في السفر وروى عن عذرة انه ايضا قال يطبق بين قول ابن عمر وبين وجهين احدهما ما قال البخاري ان الخوافي على قسمين تابع للفرع وغير تابع مثل التهجيد و صلوة الغضي فما ورد انه صلحهم كان لا يتطوع فهو راجع الى القسم الاول وما ورد انه عليه السلام كان يتطوع فهو راجع الى القسم الثاني او يقال ان المسافر ان كان في طريق السفر يترك النوافل وان كان في موضع الاقامة مثلا فعليه ان يصلي النوافل حينئذ احوالنا فضيلة قوله عن ابن عمر انه استخفى على بعض اهل فخر به السير و اخر المقرب حتى لا يفتش الخلف بين ابي حنيفة والشافعي في كيفية الجمع فقال الشافعي بالجمع الحقيقي فقال ابو حنيفة بالجمع العنصري فيلزم الشافعي ان ابن عمر وسند كرمنا وقال شيخنا مد ظله لا سبيل الى ما ذهب اليه الشافعي فانه على مسلكه يلزم خلاف نص القرآن قوله تعالى حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوله تعالى ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا وقاعدة اصحاب الأصول ان الزيادة على نص القرآن لا يجوزها بخلاف واحد على مسلكه يلزم الزيادة ويلزم خلاف الاحاديث في هذا الباب منها ما قالت عائشة كان عليه السلام في السفر يؤخر عن ظهره ويؤخر عن يمينه فيصليهما في وقت واحد ومنها ما قال سعد بن مالك كنا بجمع فقدم هذه وفوق خروجه وسنها ما روى عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله قال ما دأيت النبي عليه السلام على غير صلاتها الا بجمع وكذلك عائشة ايضا فلذا امرهم بشرط الانصاف في كيفية الجمع بتقدير الاخرى وتأخير الاولى ولو كان مذهب اليه الشافعي في معنى التقدير وتأخير لا يصح استدلال الشافعي باثر ابن عمر لان معناه حق غلب الشفق الا هو كذا قال العيني او يقال ان معناه حتى قرب فيسوبة الشفق و اشربن عمر في الترمذي مختصرا وجاء في الصحاح مقعلا على وجه لا يبقى فيه وجه استدلال الشافعي ولا يسع التاويل فيه وموافق لابي حنيفة فان ناقه مولى ابن عمر قال كنت مع ابن عمر في هذا السفر فلما جد به السير فرقت الشمس فقلت الصلوة فما اجابني واحتجبت في السير فقلت ثانيا بعد ساعة الصلوة فما اجابني وحجبه

السيرة قال نافع فتعجبت انه كيف يتغيب عن الصلوة مع كون جليل المناقب يوجب المثل في اتباع استة فنزل ثم صلى المغرب قال احضر الطعام قال نافع فاحضر الطعام فاكل فلما فرغ من الاكل اشتغل بالحوار الضرورية وانتظر مدة وزمانا قليلا حتى غاب الشفق فمضى العشاء ثم انحل فهدى اصريحي بن ابن عمر صلى قبل غيوبة الشفق صلوة المغرب فكيف يمكن استدلال الشافعي باثر ابن عمر قوله باب ما جاء في صلوة الاستسقاء الاصل في الاستسقاء الدعاء عند امامنا اعم من ان يكون في شهر الصلوة او سواها لقوله تعالى فقلت استغفروا ربكم انه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا وايضا كان عليه السلام قائما يخطب الجمعة وجاه اعرابي فقال يا رسول الله عليه السلام ضاع المال وهلك العيال فاستغفر عليه السلام ربه قائما فاطبق الغمام وامطر السماء حتى سال الماء على حقيقته عليه السلام ثم صلى الجمعة فعلم مما ذكرنا ان الجماعة في الاستسقاء ليست بضرورية ولو كانت ضرورية لما ترك عليه السلام فان صلى بالجماعة جاز وان صلى واحدا جاز عند ابى حنيفة ولا يحرر في الوجهين اما الشافعي فقال بالجماعة واجاب هذا ذكرنا من القصة بان صلوة الجمعة قامت صدقة الاستسقاء ولم يبق للجماعة الى صلوة الاستسقاء فليجوز ورويان المطر اذا نزل فاي حاجة الى الصلوة وايضا ثبت برواية اخرى ان النبي عليه السلام دعا على الكفار فحصل القطع ومنع المطر فجاء يوسف بن الى النبي عليه السلام وقال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم هل هذا الناس فادع لنا ربك فدعا عليه السلام فمطر السماء مع انه لا يمكن هناك صلوة الجمعة ولا غيرها فلا يحرر في جملة الشافعي في مقامه هذا فثبت ان الحق ما قال ابو حنيفة قوله باب في صلوة الكسوف المؤد في الروايات من ركوع الى ستة ركوعات واختلف الامامان الهامان ابو حنيفة والشافعي فقالا منا ابو حنيفة بركوع واحد قال الشافعي بركوعين وتراكم من الامامين الروايات الباقية فالتفت ابو حنيفة سوا ان في الترك الا ان ابى حنيفة سبق عليه بفضيلة لعربيهما الشافعي وهي القاعدة الكلية الشرعية اعني ركوعا واحدا في ركعة واحدة وسئل الشافعي في الاخذ بركوعين برواية ابن عباس عائلته انه روى ركوعين في ركعة ولا يصح استدلاله بروايتيهما كيف وقد روى عنهما خلاف ما استدلل به الشافعي فانه روى عن عائشة ثلث ركوعات وكذا عن ابن عباس قال الامام ترمذي في حديث عائشة ما روى في الركوعين في ركعة والشافعي كيف رجع احدهما ويهمل الى الآخر مع ان كلا الحديثين حسن صحيح والله درا ما منا ابى حنيفة حيث تناول في الروايات المختلفة المتعارضة واجتهد اجتهادا ابلغا ثم حكم نظرا على القاعدة الكلية الشرعية وقيا ساعلى ما سواها بركوع واحد قال اما الروايات المختلفة المتعارضة وقع فيها اضطراب ورواية تعدد الركوع كلها اطفالون ونساء هم الا في موقبتهم متأخرة عن مرتبة الرجال ولم ير واحد من الرجال البغاء تعدد الركوع وايضا ليس يحمل ما فيها شائبة تعدد الركوع والاختلاف في الروايات على تعدد القصة لان الكسوف وقع في زمن النبي عليه السلام مرة واحدة يوم مات سيدنا ابراهيم بن محمد عليهما الصلوة والسلام ووجه تعدد الركوع اضطرابا ووجه الاستسقاء بركوع واحد اطلاق القيام يومئذ على خلاف عاقبة الشريعة عليه السلام وكان النهار قد اظلمت الشمس كان الحر في درجة الكمال واعني اكثر الناس من الحر الظلمة واطالة قيام النبي عليه السلام وكانت قد حضرت الجنة والنار عند وجه النبي عليه السلام وكان عليه السلام في حالة عجيبة وقصة غريبة كما هو مذکور في الاحاديث وكان عليه السلام يقول مرة الله اكبر مرة سبحان الله ومرة لا اله الا الله وغيرها وكل ذلك ثبت بالحديث فلما سمع المتأخرن الله اكبر من النبي عليه السلام طنوا انه ركع فركعوا حتى زعمهم ثم لما قال عيسى سلام سبحان الله او غيرها ظن المتأخرن انه قال سمع الله من صدقوا ما قال عليه السلام لفظا اخر ففهموا انه ركع ثانيا وهكذا مع انه لم يكن سوى ركوع واحد لم يرو المتقدمون المتصلون بالنبي عليه السلام تعدد الركوع لانهم كانوا يعلمون انه عليه السلام ما ركع وما خرج من الانفاظ مثل الله اكبر وغيره فخرج قائما لا ركعا او يقال في تاويل تعدد الركوع ان النبي عليه السلام لما اطل الركوع تعذر ذلك على الاطفال والنساء الذين هم قليل الهمم فقاموا ورفعوا رؤسهم لينظروا ما اذا حال المتقدم من اصر في القيام في الركوع فلما راوا واجدا وبعضا من المتقدمين انما يرفعون لينظروا سبقا فلما راوا المتأخرين تهم في الركوع ركع هو ايضا فاسانظر المتأخرين ليدلوا على ان ركع ثانيا ومن راى ثالثا ومن راى رابعا ظن انهم ركعوا رابعا مع انه لم يكن شئ منها وان قول النبي عليه السلام بعد انجلاء الشمس ان الشمس القرائيات من آيات الله تعالى لا تتخفف لموت احد لا حياته فاذا رأيتهم ذلك فصلوا كما قصر صلواتكم يعني فريقة الصلوة بدل بشرط الانصاف على مذهب امامنا ابى حنيفة فان المقصود من التشبيه ان يكون افضل المشبه مثل افعال المشبه به والحاصل اننا نسلم تعدد الركوع ولو سلم فلا يمكن العمل الا اذا تعين مقدار واحد وهو لم يتعين فانه قد روى من الركوع الى خمس ركوعات ولو سلم تعيين المقدار الواحد فنقول انه عليه السلام امر بعد تمام الصلوة اذا رأيتهم مثل هذا ففصلوا كما قصر صلواتكم يعني الصبح فامر بركوع واحد فترجم قوله وامر على فعل قوله واختلف اهل العلم في القراءة في صلوة الكسوف اتفق الامامان السعيدان ابو حنيفة والشافعي على ترك القراءة بالجهري في الكسوف بقوله عليه السلام صلوة النهار عجماء وترك المقلدون امامهم ترك الاعناف باحنيفة والشوافع الشافعي وقاوا بالجهري قوله عن سمر بن جندب قال صلى بنا عليه السلام في الكسوف ولا تسمع له صوتا هذا ما استدلل به ابو حنيفة والشافعي في عدم الجهري في الكسوف واستدل المالك واحمد اسحق على الجهري في صلوة الكسوف وقالوا في جواب حديث سمر بن جندب ان عدم سماع سمر لا يدل على عدم القراءة في الواقع لاحتمال انه لم يسمع بعده والعجب انهم كيف قالوا في الجواب لو كان عدم سماع سمر بوجه بعده فينبغي ان لا تسمع عائشة بطريق اولي بعدها عن سمر ايضا ونقول في الجواب من حديث عائشة انها لم تسمع في الحقيقة بل وقعت في الغرور من الفاظ النبي عليه السلام فنه عليه السلام لما قال الله اكبر وسبحان الله وغيره بالجهري كما ذكرت في باب الكسوف فسمعت فظننت انه يقرء بالجهري والدليل عليه انه ما روى عنها انها قالت قلت قيام النبي عليه السلام في صلوة الخسوف قد روى في سورة البقرة تحيينا فهذا دليل قوي على انها لم تسمع كيف لو سمعت فيما معنى التخمينه ولما قالت صريحا انه عليه السلام قرأ بسورة كذا وكذا قوله باب ما جاء في صلوة الخسوف ثبت في ترتيب صلوة الخسوف ستة عشر سورة عالبا واقوى الروايات فيها رواية ابن عمر وسهل بن ابى حنيفة فاخذ ابو حنيفة بروايتيهما وخذ الشافعي برواية ابن ابي حنيفة ووجه هومولهما ورجح سيد الفقهاء ابو حنيفة رواية ابن عمر لما انها موافقة للنص القرآني ولما في اختياره اجتناب عن مفاصد في رواية ابن ابي حنيفة منها الكيفية التي في رواية ابن ابي حنيفة لا يتاقي الا اذا كان العدد وجانب الكيفية ومنها انه على حسب رواية يلزم خلاف وضع الامام يعني اتباع الامام لمما مومر بان يقعد الامام نظرا الى تمام هذه الطائفة صلواتها ومعنى الطائفة الاخرى ومنها فواج الامور قبل امامه وهو منبى عنه لقوله صلى الله عليه وسلم لا تسبقوني في الركوع والسجود قوله سمعت وكيع يقول لم يكن يركب ربي بن ... خراش في الاسلام كذبة ونقل في فضائله انه رحمه الله تعالى كان دائم الصحة عليه الضحك متباكيا متحسرا ومتبذلا وسئل عنه وجه عدم الضحك فقال كيف يضعك من هو غريق في غم فاني لا اعلم مسكني في الجنان ام في النيران وسأضحك في يوم اليقين اني من اهل الجنان فانتهى عمره الى ان ضحك وقت النزاع قوله عن ابى هريرة قال سجدنا معه عليه السلام في اذا السماء انشقت وقرأ يا سمر ربك وهذا الحديث حجة على الامام مالك حيث لم يقل بالسجود في المفصلات قال ان السجود في المفصلات كانت مشروعة في مكة ثم نسخ بالمدينة ووجه الحجة ان اباهورية متأخرة الاسلام اسلم بالمدينة وانه يبين سجدة مع النبي عليه السلام في المفصلات بالمدينة قوله فقال انما ترك النبي

ابن عمر

صلوة الكسوف

ابن عمر

باب في صلوة الخسوف

في القيمة فان زاد درهم على ذمة خليفه فلان يرجع على صاحبه حتى يستوفي حقه. واما عندنا في صورة الخديطان عند مثل حصل لهما ستون ابلا بشارا والارث الهبة
 فترييب التراجيح عندنا اذ اجاء المصدق في اخذ من صاحب شين ابلا اربع شياء ومن الاخرية لبون لا كما قال انه يأخذ زكوة مجموع النصاب فيلاحظ الاملاك في ترتيبين
 يقوم اربع شياء فكانت قيمتها مثلثين درهما فيقسم القيمة على ملاكها فيعطى لصاحبها ابلا عشر من درهما ثم بعد ذلك يقوم بذت لبون مثلا كانت قيمتها ستين
 درهما فيقسم القيمة اثلاثا فيعطى لصاحبها شين ابلا عشر من درهما وبقي عند المالك اربعون درهما والتقسيم على هذا الترتيب انما يحتاج اليه لانهما شريكان في كل جزء من المال
قوله فان هم اها عوا ذلك لم يعلم من اشادة الحديث ان الكفار ليسوا بما مورين بالمعروفات والعبادات بل بالايان فقط كما هو مذهبنا **قوله** ليس في مادون
 خمسة ذود صدقة الخ لفظ الصدقة مشترك بين العشر والزكوة فعين الشافعي ليس في مادون خمسة اوسق صدقة العشر وافقه صاحبنا في حنيقة وقال ابو حنيفة لا مجال
 الى المعنى الذي ذهب اليه الشافعي في مخالفة النص الصريح يعني كل ما اخرجت الارض فيه العشر فانه يعومر يقتضي ثبوت العشر في الكل قليل وكثير والصحاب المعنى ابي حنيفة قرائن
 منها الجملتان الاوليان من الحديث يعني خمسة ذود صدقة وخمسة اواق صدقة فان المراد فيهما الزكوة بالاتفاق فكذا فيما نحن فيه فالمعنى على هذا ما ذكره المحشون **قوله**
 من استفاد ما لا فلا زكوة عليه حتى يحول عليه الحول المال المستفاد ثلاثة اقسام قسم يحصل للرجل ابتداء من غير ان يكون عنده مال قبله وقسم يحصل بعد ان يكون
 للرجل مال عنده قبل حصوله فهذا المال لا يخو امان ان يكون ربح المال المستفاد الحاصل قبله ولا يكون ربحا بل حصل بطريق اخر مثل الارث والهبة وغيرها فالقسم
 الاول يشترط عليه حولان الحول للزكوة اتفاقا وفي القسم الثاني لم يشترط حولان الحول اتفاقا والثالث مختلف فيه فقال امامنا ابو حنيفة بعدم اشتراط الحولان وقال الاخرون
 باشتراطه والحديث مطلق فلا ينفق في حجة على ابي حنيفة ولنعلم ما قال شيخنا من ذلك في تأييد مذهب الامام ينبغي ان يتأمل في حكمة وجوب الشارع للزكوة بشروطين الاول النصاب
 مائتي درهم والثاني حولان الحول اما الاول فلان التكليف لا يصح الا عند وجود القدرة على الامثال فلا يمكن للرجل غنيا فكيف يحكم عليه بوجوب الزكوة فلذا امر الشارع
 عليه اسلام بوجوب الزكوة بعد وجود مائتي درهم فانها قدر معتد بها يكفي لبقاء حاجة الانسان متوسطا واما الشرط الثاني فهو لا يهتف الرجل من مائتي درهم في حاجته
 الضرورية في مدة الحول لانها مدة مديدة ويختلف فيها الفصول والايام الواسعة بعد الاتفاق وقضاء حاجة في مدة معتد بها بقي عنده مائتا درهم فعلم انها نائمة من
 حاجته فامر الشارع حينئذ بانها اذا قضيت حاجتك واستغنيت فانفق ما تجب في سبيل الله كي يصيب جميل الثواب فاقول في شأن الحول لما حصل له مال وكان عنده
 مال قبل الحصول على قدر معتد بها وكان زائدا من حاجا تفعل المال المستفاد يكون زائدا بطريق الاول في نفسه لم يبق الحاجة الى حولان الحول وعلمنا ان لئال المستفاد زائدا من حبه
 فلم لا وجب الزكوة والتجيب من الشافعي انه من المال المستفاد في حق النصاب بالمال الاول وفي حق حولان الحول جعله مستقلا واما ابو حنيفة فضمه الى المال المستفاد في حق
 النصاب حولان الحول **قوله** الا من ولي يتيم له مال فليتجر في ماله ولا يتركه حتى ياكله الصدقة الخ ظاهر الحديث ذهب الشافعي واخذ واسحق ومالك واوجبوا الزكوة
 في مال اليتيم وذهب ابو حنيفة وعبد الله بن المبارك الى عدم وجوب الزكوة في اموال اليتامى واجاب بان المراد من الصدقة غير الزكوة يعني نفقة كما قال عليه السلام نفقة
 المرء على نفسه صدقة ونفقة الزوجة وصدقة الفطرو الاضحية والعشر لظهور قال عليه السلام لانها صدقة والا ليعارضه النص الصريح يعني رفع القلم عن ثلثة الخ او يقال ان
 الحديث ضعيف ولم يعمل به الشافعي في كثير من المواضع او يقال ان المراد باليتيم المبالغ وتسميته يتيما باعتبار ما كان فان اليتيم يمتد في ولاية الولى عند ابي حنيفة الى
 خمس وعشرين سنة ولعل منشأ الخلاف في وجوب الزكوة وعدم وجوبه في اموال اليتيم مبنى على خلاف اخوين امامنا ابي حنيفة وشافعي فزاد ابو حنيفة انها من
 العبادات المعصية واليتيم برئ من العبادات المعصية بصغرهم ورأى الشافعي من الموانع امسلة فقال بالوجوب **قوله** وفي الركاز الخمس الخ عند الشافعي الركاز
 غير المعدن يعني دينة الجاهلية ففينا الخمس عنده واما في المعدن فجزء من اربعين جزء او عندما مناهى حنيقة المعدن داخل في الركاز ففي كل واحد منهما الخمس
 والا خلافا بينهما وادعى اللغة واللفظ والسياق يؤيدان ابا حنيفة لان ما حب قاموس من متعصبى لشوافع وقال في كتابه الركاز المعدن قال صاحب منتهى الارب في معناه
 الركاز لا يحال ما ليك حق تعالى دركها يبيد اساخته ومال ينها كركه اهل جاهليت در زمين انتهى. واما السياق فهو لما قال عليه السلام المعدن جبار فقتلته الوهم انه
 جبار في حق الخمس ايضا فدفعه عليه السلام بقره وفي الركاز الخمس سلمان النبي صلى الله عليه وسلم كان افصح العرب وابلفه فلا بد ان يكون باني كلماته سبا بهذا حصل وتم
 والله اعلم بالصواب **قوله** ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يبعث على اناس من يجرى كودهم وثمارهم الخ في الزداعات كما هو مروج في زماننا يعني كن كود لا يجوز لان مال
 الزراع مشترك بمال المالك وتقسيم الاموال المشتركة عند امامنا ابي حنيفة معاوضة وعقد المعاوضة في الاموال المتحدة للاجتناس لا يجوز بطريق الخاص لشبه اسربوا و
 اما الحرم في البتتين والثمار الغير المشتركة فيعوز فان بيت المال ليس بشريك لصاحب الثمار حتى يتحقق العقد والمعاوضة فان زاد من صاحب الثمار الى بيت المال شئ ففى صدقة
قوله خذوا ما وجدتم وليس لكم الا ذلك الخ في الحول واما بعد قدرة المشتري على اداء الثمن فيجب عليه الاداء للغير وعدم من الحديث مثلان جاز بيع الثمار قبل بدو
 الصلاح ووجوب الثمن على ذمة المشتري ان هذه المبيع في يده لا ندعى الله عليه وسلم او اناس بالتصدق على المشتري ثم باداء الثمن الى البائع **قوله** عن صفوان قال
 اعطاني عليه السلام يوم حنين وانه لا يقضى الخلق الى اعطاء المؤلفة القلوب ليس بجائز عند الجمهور لانه كان قبل غلبة الاسلام واذ رفع العلة رفع الحكم عليه فان
 الله غلب الاسلام واما الشافعي فيعوز **قوله** فاراد ان يشتريها فقال عليه السلام لا تعد في صدقاتك الخ هذا محمول على الاولوية والاستحباب لئلا يلزم عود في بعض
 صدقات لان الظاهر ان البائع يبيع من المتصدق باءى من ثمن المبيع فيكون الرجوع صورة بالبر ياخذ البائع ثمنه كما حقه **قوله** ان اى توفيت هل تنفعها ان تصدقت
 عنها الخ خلافا في وصول ثواب العبادات المالية الى الميت من اهل السنة والجماعة واما العبادات البدنية ففي اتصال ثوابها خلافا بين اهل السنة فقال ابو حنيفة بلا

قوله فان هم اها عوا ذلك لم يعلم من اشادة الحديث

قوله ليس في مادون خمسة ذود صدقة

قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يبعث على اناس من يجرى كودهم وثمارهم الخ

قوله خذوا ما وجدتم وليس لكم الا ذلك الخ

قوله ان اى توفيت هل تنفعها ان تصدقت عنها الخ

قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يبعث على اناس من يجرى كودهم وثمارهم الخ

ترمذي

ترمذي

باب الصوم

ترمذي

ترمذي

ترمذي

ترمذي

ترمذي

ترمذي

وقال الآخرون بعدم الإيصال وأما المعتزلة فانكروا إيصال ثواب العبادات مطلقاً لقوله تعالى ليس للإنسان إلا ما سعى وأجوبته بما ذكره في شرح ملا على القلي على مشكوة المصالح

قوله فقد مر معاوية حتى تكلم فكان فيما تكلم له أبو حنيفة في ذم صدقة الفطر نصف صاع من بر وقال الشافعي بالصاع كما في بقية الإطعمة وما استدلل به أبو حنيفة حديث عمر بن شعيب عن أبيه عن جده حديث مرفوع وأقول خفاء لراشدين أبي بكر وعمر وعلي واستدل الشافعي بحديث أبي سعيد الخدري عن النبي عليه السلام في حديثه وقال شيخنا ما ظله لا يصح استدلال الشافعي بهذا الحديث أصلاً فان لفظ الطعام مشترك بين الأصمّة فكيف يصح الحنطة بخصوصية واستبداد عبادي زمن النبي عليه السلام يفتي أن يراد به غير الحنطة لأن الحنطة كانت قليلة في زمن النبي عليه السلام والذرة كانت كثيرة فالمقابلة يقتضي أن يراد به الذرة فأرداه الشافعي الحنطة من اللفظ المشترك مع

دعوى خلافها لا سبيل إليه وأما خلاف أبي سعيد عن حكم المعاوية فلا نسلم كما سنبين انشاء الله ولو سلم أن ما سعى سعى سعيه اختفت المعاوية فانا نختار فتوى معاوية في مقابلة أبي سعيد الخدري لأن المعاوية فقيه مجتهد لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال في حقه أنه فقيه وعمل على فتواه جميع الصحابة والتابعين الذين كانوا حضوراً في مجلس تحطيط المعاوية كما قال الترمذي في كتابه فاخذ الناس بذلك ولم ينكروا أحد من الصحابة والتابعين على معاوية وأخذوا قوله بلا أنكره ودليله أنكار أبي سعيد في مقابلة جعفر بن محمد عن الصحابة والتابعين والخلفاء الراشدين لا يسمع واليه لا نقول أن أبا سعيد خالف معاوية فإنه ليس في الحديث ما يشعر على أنكار أبي سعيد لمعاوية بل في الحديث بيان فعل أبي سعيد أن كان يخرج صاعاً ونعله لا يدل على خلاف فتوى المعاوية لأنه يجوز أن يعمل أبو سعيد العزيمة وإن كان الواجب نصف صاع كما يدل عليه قوله وقد وسع الله على الناس فلم تضيقوا يعني نصف الصاع من البر كان بوجه عدم وجود الحنطة وما اليوم فقد وسع الله على عباده فلا حرج في أداء صاع تام تطوعاً ومثله لا ينكره أبو حنيفة أيضاً

لأن القطع ليس له حد والله تعالى أعلم بالصواب **قوله** صعدت الشياطين ومردة الجن الخ استشكل بصدد الذنوب من العباد في رمضان مع أن الشياطين قد صعدت وأجاب صاحب الخازن بأن الحرك للعباد على الذنوب شيان الشيطان والنفس ففي رمضان ون صعدت الشياطين لكن النفس مرسلة على حالها معززة على المعاصي ويقال إن العروودين كباثر الشياطين ورؤساهم كما يشعر عنه لفظ الحديث يعني مرة الجن أما الصغار فهم سلون يحركون العباد على الذنوب ويقال إن الشياطين ليسوا علة تامة لتحويل العباد على الذنوب حتى يلزم من انتفاء العلة انتفاء المعلول ويقال إن الشياطين وإن صعدت لكن أثر محبتها باق يبدى في قلوب العباد لا يختلها بها مدة طويلة فهذا يصدر

الذنوب كما أن الحديث يقتضي حرجاً بعد خروجه عن النار **قوله** غلقت الأبواب النيران وفتحت الأبواب الجنان استشكل بكافرمات في رمضان فيقال إنه إشارة لسلامة عاص فقط وأما الكافر فوضع جهنم هو فيه ما خال ذلك بلا تأمل وقال البعض أن الكفار لا يدخون مدة رمضان في النار ويقال إن مقتضى شرافة رمضان أن يدخل الجنة بشرط أن لا يكون مانعاً **قوله** باب ما جاء بكل أهل بلد رؤيته فم نقل في مذهب امامنا أبي حنيفة ثلث روايات الأول عدم اعتبار رؤية أهل بلد على أهل بلد آخر والثاني اعتبارها منظور الثالث الاعتبار في مقام الاحتياط مش هلال رمضان وعدم الاعتبار في مقام عدم الضرورة والاحتياط مثل الإفطار من رمضان لكن أشهر الروايات هي الأوسط وعليه مجرى المذهب وعند الشافعي لا يعتبر رؤية أهل بلد على أهل بلد آخر ما لم يروا إلا أهل بلد قريب يلزم منه رؤية أهل بلد آخر قريب لهم وما البعيد فلا والحديث يوافق الشافعي ظاهره ويخالف امامنا أبي حنيفة قد هو أو جواب وجه عدم اعتبار ابن عباس خير قريب هو أن قريبه يمكن رأى الهلال بنفسه بل أخير عن رؤية معاوية والناس في الشام والدليل عليه أن ابن عباس لما سئل بأكرامه وانت رأيت فلم يقل في جوابه أني رأيت بل رأه الناس ومعاوية نصا وافهمته إذ فقال له ابن عباس أنك قالتم رؤيته وأخبرت فقط فحبرك ليس بحجة علينا هكذا امرنا عليه سلاماً ويقال إن ابن عباس وهو من قوله عليه السلام صوموا برؤيته وأفطروا برؤيته أن الخطاب قيد لكل واحد ويقال إن النزاع وإن كان في الحال في رمضان في بادئ الرأي لكن في المال يرجع إلى هلال شوال لأنه لما مضت أيام رمضان فلا يمكن أن ينزع فيه وهلال شوال لا يثبت بشهادة رجل هكذا أمرنا عليه السلام والجواب الأول لا يرد في رواية مسلم قال ابن عباس أنت رأيت فقلت نعم ورأه ناس فصاروا وصاموا معاوية وعن الصحبة **قوله** باب ما جاء في التثنية يد في الغيبة نصائم الظاهر أنه لا من سبته بين ترجية الباب حديث دلاوى أن يقال الغيبة على القول الزور **قوله** رخص في الإفطار عند لقائه العدو وعند امامنا أبي حنيفة ثلث أعدد وليس بموجب الإفطار بل بموجب الخروج فان بقي العدو في حضر لم يكن بلقاءه مشقة فلا إجازة للإفطار وإن وقع في تكليف بلقاءه فلا رخصة في الإفطار **قوله** قال بعض أهل العلم مل والموضع تقطران وتطعمان وتقصين وقال امامنا أبو حنيفة تقطران وتقصينان ولا تطعمان لما ثبت بنس القرآن **قوله** قال فحق الله الحق أي بالقضاء لا بحجة في الحديث على جواز الصوم عن الموتى لأن في الحديث أمر بالقضاء وهو عدم أن يكون بالصوم عنه أو بالفدية **قوله** وقال مالك وسفيان الثوري والشافعي لا يصوم أحد من أصحاب الجاهل من العماء وبوخنيفة قالوا أن العبادات البدنية لا تجوز فيها النيابة وقد ورد الأحاديث والآثار فيما ذهبوا إليه **قوله** من سقاء عمداً فليقتض به يقول أبو حنيفة ولحق بين ما قو وسقاء أن في الأول يخرج ما يخرج دفعه ولا يعود شئ من إلى البطن وفي الثاني يخرج ما يخرج ويعود إلى البطن بعد ما يخرج واختار الشافعي لمن كان على مثل هذا الحال قوله واختار الشافعي لمن كان اتفقوا على أن الأهل لا يكون هلالاً ولا كفارة فتأويل الحديث كما قال الشافعي من أن الكفارة عليه دين ويحتمل خصوصية بذلك من رجل **قوله** المكتل قيل ما يسع فيه خمسة عشر صاعاً ورد في بعض الروايات ما عطاها نبي صلى الله عليه وسلم كان ثلثون صاعاً وورد ستون صاعاً أي فينبذ لا إشكال **قوله** باب ما جاء في السواك نصائم قال بعض العلماء لا يتسوك الصائم آخر النهار منهم أحمد والشافعي لقوله عليه السلام خلوت فمناصراً أحب إلى الله من المسك وفي سواك إزالة لا شواحب إلى الله وقال أبو حنيفة بعدم الكراهة وما استدلل به حديث الباب هو حجة على الأولين ونقول إن بقاء الخلوت حجة وفضيلة لا ينافي الحكم الشرعي بالسواك على أن في السواك آخر النهار فضيلة يعني تحوز عن شائبة الرياء على أن عدم مشروعية السواك آخر النهار يظهر صومه وعلم إشارة من قول النبي عليه السلام المذكور في حديث الباب بمشروعية السواك فإن يقال هذا ذلك نقل امام الترمذي مذهب الشافعي بعدم كراهة السواك في آخر النهار مع أن كتب فقهاء الحنفية مصرحة بعدم جواز السواك آخر النهار عند الشافعي ولعله رواية أخرى **قوله** قال من لم يجمع الصيام قبل الفجر فلا صيام له هذا الحديث اختص منه صوم رمضان أداء والنذر المعين والنفل عند أبي حنيفة أما اختصاص السواك فيجبني انشاء الله تعالى وأما اختصاص رمضان فلا نه جاء أعزالي في زمن النبي عليه السلام وشهد برؤية الهلال فقال عليه السلام لا من كل بقية يومه ومن لم يأكل فليصمه وإيضاً لما قال أصحاب الأصول في الفرق بين المعيار والظن والحديث جواب ومعنى آخر خارج عما نحن فيه مذكور في الهداية **قوله** من قضاء كنت تقضي قالت لا قال فلا يضرك الحديث ساكت عن تكلم جوب القضاء وعدمه بل فيه إجازة الإفطار وهي ليس مع النزاع بين الإمامين فلا احتياج بالحديث على عدم وجوب القضاء كما فعل الترمذي خارج عن لا نصاف بل علم حكماً بقضاء كما سيأتي انشاء الله تعالى من قول النبي عليه السلام لهما أقضيا يوماً آخرهما فان اطلاق الأمر بوجوب مع تقوية

يقوله تعالى لا تبطلوا اعمالكم قول ولا يصوم احد يوم الجمعة الا ان يصوم قبله او بعده قيل في وجه كراهية صوم يوم الجمعة لوجوب النقصان في الاهتمام بالجمعة وهذا ليس بسديد لان موجود فيما اذا اصام يوم قبله وبعده فالاولى ان يقال ان الشارع لم يخص الجمعة من بين الايام للصوم فليس لنا ان نخصصه بفضيلة فان هذا هو البعد في وجوب الصوم والتاويل الاول واجاب عن الاعتراض بان الله يقويه ببركة الصوم في هذه الايام على اهتمام الجمعة فاذا احتمل الجمعة وهذا معنى قول ابن عمر لا يصوم ولا امر ولا انى قوله باب في كراهية صوم عرفة بعرفة علم من جميع الاحاديث ان الصوم في عرفة ليس فيه قباحة صلبية بل القباحة عارضية يعني الضعف بسبب الصوم عن الاجتهاد في الدعاء فلو كان رجل قوي لم ينعف عن الاجتهاد في اداء النسك والدعاء فلا بأس ان يصوم وقال شيخنا ما ظله في وجه كراهية الصوم بعرفة ان في الصوم استغناء لانه شبه بافعال الله تعالى وفي اركان الحج ذلة معلومة بالمشاهدة من عربان الراس والرحبين والسعي وغيرها فلا يجتمعان قوله عن عائشة كانت عاشوراء يوم تصومه القرين في الجاهلية المخدوف بين ابى حنيفة وشافعي في ان ابى حنيفة يقول ان صوم عاشوراء كان فوسخا ثم فسخ برمضان وعند الشافعي كان مسنونا لا فوسخا فاجاب عن حديث حجة على شافعي قوله باب في عاشوراء يوم هو الجهمور على انه يوم عاشوراء من المعروف لقول ابن عباس مرفوعا قال امر عليه السلام بصوم عاشوراء يوم عاشوراء وما قال ابن عباس اصوم من يومنا سبع صائما فلا يخالف لانه يبين كيفية ترتيب الصوم بان يصوم من التاسع وان كان عاشوراء هو العاشر فحوزا عن تشبه اليهود قوله الرشك هو القسام اختلف العلماء في سبب لقبه بالرشك فقيل معناه بالقارسية القاسم وقيل الغيور وقيل كثير اللحية وقيل الرشك بالفارسية اسم العقرب لان العقرب دخلت في لحيته ومات فمكث فيها ثلثة ايام ثم علم ان اللحية كانت طويلة عظيمة قوله الصوم في واما اجزى به اختلف العلماء في بيان معنى الحديث فانه يخالف الظاهر لان جميع العبادات لله تعالى والله تعالى يجزى جزاء جميع العبادات فقيل في بيان معنى الجملة الاولى ان في جميع العبادات حفظ النفس مثلا في قراءة القرآن تنشيط السمع ان كان القاري متلحا وفي اداء الزكاة اشارة الى الجود وكذا في الحج واما في الصوم فليس فيه حفظ النفس بل ذلتها حيث امسكها عن لذات الاكل والشرب الجاهل فعنى الحديث الصوم في لان فيه ليس حفظ النفس بخلاف بقية العباد لان فيها نوع حظ للعابد ويقال ان الكفار كانوا يهينون الاصنام في زمان الجاهلية مثلا كانوا يمجدون ويذبحون ويتطوفون ويتصدقون بطوافهم واداء الصوم فلا يصوم احد بلا ستم وهذا معنى الصوم خاصة في يعني انها عبادة لا يعبد بها غيره تعالى من الاصنام بل هي خاصة لله تعالى او يقال ان في بقية العبادات احتمال الربا مثل الصلوة والزكاة واما الصوم فهو امر عدي ليس فيه شائبة الربا ما لم يقل بلسانه اني صائم فعنى الحديث الصوم في يعني ليس فيه شائبة الربا بخلاف غيرها من العبادات او يقال في الصوم تشبه بالباري تعالى فان الصوم عبارة عن اصناف الاشياء الثلاثة والله تعالى منزلة ابناس هذه الاشياء الثلاثة فكان العبد في الصوم يشبه بسفة الباري تعالى وهذا معنى قوله الصوم في يعني ان عبادي امثل وامري وتوكل شهوات نفسه تشبه في صفاتي او يقال انا المنعم بعلم ثواب الصوم لا غيري بخلاف غيره من العبادات فان الله تعالى اظهر مقدر ثوابه على من شاء وقيل الاضافة الى الله تعالى للتشريف كما في نامة الله مع ان العالم كله لله تعالى واما الجملة الثانية انا اجزى به روي على وجهين سبني للفاعل والمفعول فعلى الاول انا اجزى جزاء الصوم بلا واسطة الملائكة بخلاف بقية العبادات فان الملائكة يعطون جزاءها بحكمة تعالى وبنا لونه المتعين وفي اعطاء الثواب بلا واسطة الملائكة فضيلة ليست في واسطة الملائكة وان كان ما اعطى الله قليلا بالنسبة الى ما اعطاه بالواسطة لان انعام السلطان على رجل بيده فخرو فضيلة ليس فيها امرة غير كما يعطيه كما روي ان الشاه جهان سلطان الدهلي اعطى لوزيره الممثل بامره انعاما بيده شيئا قليلا يعني بغير دانه الا بغيره فمقطقا ظهر الوزير عليه فخرو ومربته وتصديق بالاف درهم على ان السلطان اكرمته بيده واليها لو كانت الملائكة يعطون الثواب لكن يعطون ما امر به ولا يتقيدون ان يعطوا حجة زائدة على ما امروا به واما لو كان الله معطيا فقيه فعلى ليس في غيره فان العبد حريص سائل والله مجيب معلى غير مانع قادر حريص لا انتها لخر اثن مغفونته وفضله فيمثل مرارا يعطى الله دقة بعد اخرى الى ان ينتهي العبد اعلى عليين وهذا كما قال الداعي بيليت ما يلم بركناه تودري اي رحمتي بجانك فضل تستجبه باشد كنهاته واما على آبناء المحبول نعمه جزاء الصوم انا نفسي لا غيري بخلاف غيره من العبادات فان جزاءه الثواب لا ذات الله تبارك وتعالى سبى نه قوله للمصلاة فرحان فرحة حين يفطر وفرحة حين ما يلقى ربه الفرحة عند الافطار لانه ادى كما امر به على وجه الكمال من غير نقصان فانه اذا امر احد بامر فالما مور لا يطعمن قلبه ما لم يتم لانه والله اعلم اتم الما مور به على ما امر او يعرضه افة في شء الامتثال ويوظف املا فاد اتم كنه مربة تطمئن قلبه ويفرح شكرا على الرمثال او يفرح لانه ياكل بعد الافطار ما تشتهى اليه نفسه قوله لا صام ولا افطر فاحتمل الاشياء والاخير على الاخبار معناه ليس بمفطر لانه صائم ظاهر وليس بصائم ايصالا نسياما مخافت للسته لانه لا يحصل الغرض الذي صار الصوم مشروعا يعني تكليف النفس وسد هاء تشتهى من الاكل والشرب الجاهل لان التكليف انما يحصل اذا كان في الغلة دنة واما في الصوم الدهري فمقيد عايتها الكف عن الاشياء بل تكف بالاكل والشرب فانا شاهدنا من كان صائما الدهر اذا اكل يوما اخر فابن تكليف النفس فيقبل التكليف ان نكف عاداتها الاشتباه وان تمنعها وتسدها عما تشتهى اليه اختلف العلماء في كراهية صوم الدهر فقال بعضهم منعه شافعي ان العلة انه يلزم صوم ايام منى عنها واما بدون صوم ايام منى عند فليس بمكروه وعند امامنا ابى حنيفة بعد اخراج الايام المستثنى عنها مكروه ايضا ويصدق عليه صوم الدهر لان العلة ليست لزوم صوم ايام منى عنها لانها خارجة من اول الامر بالنص الصحيح لان صوم الدهر مكروه وصوم العيد من حرام فلا يدخل فيه من اول الامر فيكون المراد بصوم الدهر ما سوى خمسة ايام وكراهيته لعله الشافعي تقتضي دخولها من اول الامر فنقول بل كراهيته لحديث ان لنفسك عليك حقا وبعيتك عليك حقا ولزوجك عليك حقا الحديث فانه قوله ان ربي يطعمني وليسقيني يحتمل الجاهز يعني ان الله يعينني ويقويتني على الوصال و اتم لستم مثلي فهذا من خصومياته عليه السلام ويحتمل الحقيقة يعني ان الله تعالى يطعمني ويصقيني من ثمائه فاكل من رزقه تعالى ولا اوصل وانتم عنه غافلون فعلى هذه الايجوز الوصل لانه عليه السلام ولا لنا معنى كل تقدير علم كراهية الوصال وصوم الوصل له صوم الاول ان لا ياكل شيئا في اليوم والليلة ويواصل صومه بصومه وشافعي ان ياكل شيئا قليلا عند الافطار بحيث لم يسد الجوع او ان ياكل شيئا لكن لا في وقت الافطار بل وت السحور فالاول مكروه عند الجمهور والشافعي والثالث جائز خصوصا عند امامنا ابى حنيفة قوله باب ما جاء في ليلة القدر ورويات في هذا الباب متعارضة مختلفة فكل من الائمة والمقدمين سلك مسلكه فمنهم الامام ابى حنيفة انها اثنو سائرة في رمضان بل في جميع السنة واشهر الروايات عنه انها في رمضان فمفطر فمفطر من خصومياته فعل مذهب لا تقارض بين الروايات لانها تقع موة في ليلة سبع وعشرين ومرة احدى عشر بين ومرة خمس وعشرين ومرة سبع عشرة كما ورد في رواية في ليلة سنة وقد تقع تلك الليلة في شهر شعبان واما قول ابى بن كعب مع التحليف على

لقد علم ان ربه الباسم بسمه الرحمن الرحيم مولانا الحاج محمد صوبى ورخصه ربه تعالى ابن العلامة الوالى الكامل مولانا الحاج محمد صوبى عبدالحق طالب الله ثوابه وجعل الجنة مثواه باقى جامع الدين

انه عليه السلام قادن فلهذا التعارض في الروايات قاقوى الدلائل على مذهب امامنا ابي حنيفة جيع النبي صلعم بين تلبية الحج والعبرة لما ان المقول لا يجوز له ان يقول ليسك بهما بل بالحج فقط وكذلك لا يمتنع ليس له ان يقول ليسك بهما بل بالعمر فقط وما القادر قد توسع فيه ان شاء الله فجمع بينهما وان شاء الله فجمع عليه السلام بين التلبيتين لا يستقيم على مذهب الشافعي ومالك اصلا وما على مذهبنا فقد قدمنا على اندوردي بعض الروايات من ان عليه السلام قال قانت بهما فبشرط الانصاف هذا مؤيد لما ذهب اليه امامنا ابو حنيفة ومعلوم ومختلف لما ذهب اليه الامام الشافعي والامام مالك وما دريت من الروايات خلاف مذهبنا لا يمتنع من التمتع فمناه لا يمتنع الا اصطلاحا معنى رواية عائشة انه عليه السلام افرد الحج يعني انه عليه السلام كان قارنا فادى افعال كل واحد من الحج والعبرة على سبيل الافراد والاستقلال لا بالانضمام لافعال العبرة في افعال الحج كما قال الشافعي فهذا التاويل اقل فائدة اخرى لمذهب امامنا ابي حنيفة وكذلك معنى قول ابي بكر وعمر وعثمان يعني لم يدخلوا افعالها في افعال بل ادوا كل واحد على سبيل الاستقلال ويمكن ان يقال انهم جوا متعديا فافردوا ايضا وقادروا اخرى واما معنى عمر معاوية فانما يفيد الشافعي اذا حصل على التوريب ولا يحمل ادق عاقل عليه كيف وقد ثبت مشروعية القرآن والتمتع بمن لم يأت الشرايف واجمع المسلمون على حنابلة النبي كان للشفقة على امته محمد صلعم بان لا يكلفوا عليها في سفر واحد الى بيت الله تعالى بل عليهم ان يؤدوا الحج والعبرة يسفرين اجمعوا فضيلة السفرين مرتين وهذا كما قال ابي ابن مسعود يعلم يقيناً ان ليلة القدر هي ليلة سبع وعشرين لكن كره ان يخبركم فتكلموا **قول** ولا تلبس القفازين الذي لا يستحب عند الجمهور وعندنا حنيفة ايضا ليس القفازين جائز للمرأة لان التمرى عن لبسها لها اما نكحها مخيطين او ستر الايدي لا سبيل الى الاول لان ليس المخيط حيا فلهذا لا سبيل الى الثاني لان ستر الايدي جائز عن الرجل ايضا فضلا عن المرأة **قول** باب ما جاء في لبس السراويل والتحفين الاجازة في لبس التحفين السراويل عند امامنا ابي حنيفة مشروطة باحد الشرطين قطع التحفين من اسفل من الكعبين والاتزار بالسراويل بان يشقها ويصنعها دراء (تهدى) بغير الخياطة وان لبسهما على حائهما يلزم عليه الدم لا محالة **قول** قد احرر وعليه جبة فانه ان يزرعها الامر بالنزع للوجوب لان لبس الخياطة بعد الاحرام حرام للرجل ثوري كيفية النزع اختلاف فقال البعض يشقها من الصدر ويوزعها من الجانبيين لا من الرأس وقال الجمهور لا بأس بان يزرعها تعجيلا من جانب رأس **قول** باب ما جاء في كراهة تزويج المحرم اختفت الامامان الهامان ابو حنيفة والشافعي في انه هل يتعقد نكاح المحرم في حالة الاحرام او لا فقال امامنا ابو حنيفة بالانقضاء واستدل الشافعي بقول ابي بن شبل في اخيه لاراه الا عرابيا جانيا المحرم لا يتكح لا يتكح قال شيخنا مظهر الدليل في قول ابي بن عثمان على ما ذهب اليه الشافعي انه لا يصح فيه ان نفى النكاح على الاستحباب او على الوجوب فان كان الاول فيسلمه ابو حنيفة من اول الامر فان كان الثاني فلا نسلمه بل دليل وقربة واما قول الترمذي منهم عبد بن الخطاب وابن عمر وعفي فليس دليل صريح على مذهب الامام الشافعي ايضا لانهم متفقون للشافعي في الجزء الذي يسلمه ابو حنيفة من اول الامر يعني عدم الاولوية ولو افقون له في جميع مذهبه فان من دلب الترمذي والنووي انها بعد ان لقليل الاشتراك اسماء الصحابة وكبار التابعين ويقولون انهم موافقون لما مع ان لا يكون الاشتراك الا في جزء قليل فظاهر عبارتهم هو الاشتراك في الكل وحديث ابن عباس مخالف لما ذهب اليه الشافعي فلما تعارض الروايات فلترجع الى ما مهداه اهل الاصول يعني القياس فان القياس يرجح مذهب امامنا ابي حنيفة لان نفس النكاح ليس محرما في حالة الاحرام نعم الوطى حرام والحنيفة يمنع من اقل الامر على طرزا اهل الحديث فمذهبه قوي ايضا لان رواية ابن عباس اقوى واصح بالنسبة الى رواية غيره وان كان رواية غيره صحيحة واحفظ واشتبه بالنسبة الى يزيد بن الاصم وابن عباس فتيه جته لا هو قرواية ترجيح على رواية غيره كما هو مقرر عند اهل الاصول واما قول الترمذي وزيد بن ايم هو ابن اخت ميمونة فسلم لكن ابن عباس ايضا ابن اخت ميمونة فلو كان الترمذي بهذا فهو موجود في ابن عباس من اول الامر مع ان قول ابي بن عثمان لا يتكح ولا يختلط مخالف للشافعي ايضا فها هو تاويله في هذا القول ولا يلزم يذن التاويل عند فها هو تاويلنا في لا يتكح ولا يختلط فالحاصل انه لا سبيل الى مذهب ابي حنيفة ومن جهة الرواية ولا من جهة الددانية والقياس وقواعد الاصول فلا اقرب الى التحقيق والاولى بالتدقيق مذهب امامنا ابي حنيفة قال شيخنا مظهر انهم اتفقوا على ان نكاح ميمونة وموتها وبناء النبي عليه السلام من الامور الثلث التي وقعت يسوق فان تحقق ان نكاح ميمونة كان في وقت رجوع النبي عليه السلام من مكة الى المدينة فنقول الشافعي صحيح ولا سبيل حينئذ الى مذهب ابي حنيفة وان تحقق انه عليه السلام نكح بها وقت رجوعه الى مكة لا وقت الرجوع في حينئذ مذهب ابي حنيفة صحيح ولا يبقى السبيل الى مذهب الشافعي لكنه قد تحقق بالنظر الى الرواية والددانية ان النكاح كان وقت ذهابه عليه السلام الى مكة لا وقت الرجوع واما الددانية فتعيب الاصحاب من امر غريب هو وقوع موتها ونكاحها والبناء وبها في مكان واحد وهو سرف والحي لا يفتحق الا اذا وقع امره ثلثة في اوقات متعددة متباعدة لاني وقت واحد لانه لا تعجب في ان يتكح ويبني ويبوت الزوج في موضع اقامه واما على طرزان يقال ان النكاح والبناء وقعا في وقت الرجوع في وقت واحد فلا تعجب بل التعجب في انه عليه السلام نكحها وقت الذهاب الى مكة وبني بها وقت الرجوع الى المدينة وماتت بعد وفاته عليه السلام بمدة مديدة في موضع نكاحها وبنائها بها واما الرواية فهي انه عليه السلام لما اقام بمكة ثلثة ايام فقال كفار مكة لاميير المؤمنين على كرم الله وجهه قتل لصاحبك ان يذهب يرجع حب عدة فقال علي رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قالوا فقال عليه السلام له قل لهما في نكحت ميمونة واريد الوليمة فان البقيتموني اكلمتم من وليمتي فقالوا لا ناكل من وليمتك ولا حاجة لنا في طعامك وشوايك فاذهب انت صحايبك فانهم لم ياكلوا من طعام النبي عليه السلام وهذا من قسمتهم فهذا ابشوط الانصاف صريح في ان النكاح وقع وقت ذهابه الى مكة وكان عليه السلام محملا لان ميقات اهل المدينة ذي الحليفة قريب من المدينة على قدر فرسخين فبهذا ثبت مذهب امامنا ابي حنيفة فيمنئذ نؤول في روايات أخر خلافت رواية ابن عباس منها وهو حلال معناه انه عليه السلام نكح بها وهو في الحل لا في الحرم ولا شك ان السرف في الحل واما القول بان الميمونة ماجة القصة وهي تقول وهو حلال فلا اعتبار بقولها لان بها انكشت ما غيرها انكشت ومسلم انها ماجة القصة لكن لا يلزم منه ان تكون عالة بحال النبي عليه السلام لانها جاءت في خدمته عليه السلام بعد النكاح وقت البناء واما قبل النكاح فهي وغيرها سواء في العلم وعدم العلم ولو سلم زيادة عليها بالنسبة الى غيرها فيمكن انها قالت تزوجني وهو حلال معناه يعني في وهو حلال كما قالت مرة اخرى بقى في وهو حلال فمعنى الكلامين واحد لكن لما فهم يزيد بن الاصم معنى الكلامين متغايرا روى الرواية باللفظين فوقع الناس في الخط من مقابلة الانصاف مع ان خوض امر المؤمنين ميمونة كانت من قولها تزوجني وهو حلال البناء والوطى لا النكاح لما ان التزوج بمعنى الوطى شائع وذائع حتى قالوا ان استعمال النكاح في الوطى على سبيل الحقيقة والله اعلم **قول** ما لم تصيدوه او لم يصيد لكم اي باعنا نكحوا وشاركتكم بقوله عليه السلام هل ائتمر هل ائتمر هل ائتمر قالوا لا قال اذن فكلوا فعلى هذا رد النبي صلعم هديته صعب بن جثامة لانه كان اهدى حمارا وحشيا حيا ليس للمحرمه يحل بل يصير واجب الادسا في يده وقال الشافعي معنى قوله عليه السلام لم يصيد لكم اي بنيتمكم اسطادوا فاكله للمحرمه مكروه تنزيها وابو حنيفة يوافق في هذا القدر مثلا يجترئ الحلال على الصيد لهدية الغير فهذا النبي من قبل الذرائع واما الجواب في رواية ابن جثامة بان كان اهدى النبي عليه السلام حمارا وحشيا حيا فلذا اورد عليه السلام في شكله انه ورد في بعض الروايات ففطر لحم وفي البعض عند فقيل

٢٥

٢٥

في الجواب ان رواية اللعم العصف غير محفوظة بقي شبهة ان ابي قتادة لما خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة فكيف بقي حلالاً فيمكن ان جاءه المصطفى الى سبيل لا يحاذي ميقات المدينة فبقي حلالاً قوله فاهدى له حماراً وحشياً فودعه عليه ذهب البعض الى انه لا يجوز اكل لحم الصيد للمعمر أصلاً وان لم يصده بامر وعاقبته استدلوا بهذا الحديث واجيب بانه عليه السلام انما كان ردلاً لانه اهدى حياً او يقال ان سلمته اهدى لحمة لا الصيد حياً فيمكن ان يرد عليه السدم لاحتمال ان يكون المعمر اعلن الصائد او اشار به غيره واذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال قوله كونه فانه من صيد البحر فيقتضي ذهب البعض الى ان الجراد من صيد البحر اكله حلال وصيد مباح للمعمر ولا فدية عليه لانه من صيد البحر كالحوت واما فتوى عمر بن الخطاب في جردة فتروك في مقابلة الحديث واما مذهب امامنا الى حنيفة فهو يجوز اكله لا اصطياًده للمعمر غاية ما في الباب ان ما اصطاد المعمر فهو ميتة وميتة الجردة يجوز اكله واما الصدقة فتجب بالاصطيد ولتفتوى عمر ولا دليل في الحديث على نفي الصدقة لان معنى قول النبي عليه السلام من صيد البحر يعني مشابهة بصيد البحر في انه يجوز اكله بلا فدية وليس معناه انه من صيد البحر خلقه كيف وهو مخالف لما شاهدت ان لا يولد في البر والجبال فاعترض على هذا الجواب بانه لا يلائم ما قلتم في معنى صيد البحر ما ورد في رواية ابن ماجه ان مباحياً يقول اني رأيت الحوت انتثر فخرج الجراد من افعه فانه صير في ان خلقته من البحر لا كما قلتم من الشبهة اجيب بانه يمكن ان يكون الجراد ان دخل في الف الحوت من الخارج فانتثر الحوت فخرج الجراد فزعم الناظر انه خلق من افعه ثم اعترض بانه لا يلائم ما ورد في رواية ابن ماجه ان النبي عليه السلام دعا بهلاك الجراد فقال الصحابة يا رسول الله صلى الله عليه وسلم انه امة عظيمة من الامم واعداء الامة برأسها لا يناسب بشانك ولا يقتضيه العقل ولا النقل فانه عليه السلام قال لا يهلك الامم الا مارت بقتل الكلاب فقال النبي عليه السلام انه من صيد البحر فاحصل جواب النبي عليه السلام انه وان هلك بدعائه ما على الارض من الجراد لكن لا يهلك نسله فان خلق الجراد من الحوت فيزيد نسله لا ينقطع فقيل في الجواب ان معنى قول النبي عليه السلام على سبيل المجاز انه من صيد البحر يعني يكثر وجوده في اطراف العالم حتى الجبال والبحار فان هلك طائفة فيجتمعت ان تبقى اخرى في انواع العالم وهذا كما نقول في عرفان هذا الشيء كثير من كذا قال شيخنا قد ظله هذا ما قالوا ولا يخفى ما فيه من التكليف والتكلف والبعد وتحويل النصوص عن ظواهرها فالاولى هندي ان لا تحول النصوص عن الظاهر بين معنى الاحاديث على وجه لا يبقى شائبة البعد فاقول قوله هل تعلم انه من صيد البحر على ظاهره يعني خلقته لاحاجة الى التاويل واما القول بانه يتخلف المشاهدة فلا نسلم لانا لا نقول ان خلقته من صيد البحر بل يتحقق في البحار ويحدث في البر ايضا فعلى هذا الاحاجة الى تاويل معنى رؤية الصحابي اوتوا ويل جواب النبي عليه السلام فهو متوسط يتحقق في البحار وفي الجبال وفي البر ايضا فمن حيث انه من صيد البحر على البحر على البحر على البحر بلا يجوز ومن حيث انه من خلق البر والجبال فتجب في اصطيداه الفدية فلذا قال عمر بن الخطاب في جردة فلا تترك فتوى عمر كما تترك البعض ولا تؤدل في النصوص قوله باب ما جاء في الضيق يصيبه المعمر ههنا مسئلتان وجوب الفدية على صائد الضيق وهو مذهب ابي حنيفة وجواز اكل الضيق كما يؤمنه ظاهر الحديث واليه ذهب الشافعي و عند امامنا ابي حنيفة لا يجوز اكله والحديث يخالف ابا حنيفة ظاهره انه لا يلائم قول النبي عليه السلام منى من اكل كل ذي ناب ومخضب من السباع وهو قاعد كليل ويدخل في جزئياته الضيق وايضا يصح في الترمذي ان شاء الله تعالى في الجواب الاطحة ان النبي عليه السلام منى عن اكل الضيق خاصة بشدة فيه فلما تعارضت الروايات قاعدة الاصول يقتضي ترجيح عدم المبيح على المبيح ولذا اخذوا بحقيقة بما ذكرناه يحمل حديث الباب على النسخة لقول اهل الاصول اذا تعارض المبرم والمبيح ولم يعلم التاريخ فالاولى بالتقديم المبيح وبالنسخة المبرم لما فيه التقرين من تعدد النسخ ويمكن التطبيق بين الاحاديث بان يقال بان حديث الباب ليس بهصرح لمقصود الشافعي لما فيه من وجود الاحتمال كما منبئته ان شاء الله تعالى واذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال وهو ان يقال ان مرجح ضمير قاله قوله الضيق صيد لا قوله اكلها فالجواب ان النبي عليه السلام لم يحكم بحلته الضيق بل قال الضيق صيد يعني تجب الفدية على صائد المعمر لانه في حكم الصيد ولما كان الصيد في العرف يتناول منه الحلال فاستنبط جابر بن عبد الله من قول النبي عليه السلام الضيق صيد انها حلال اكله وهذا اجتهد قد يصيب وقد يخفى لان النبي عليه السلام ما قال حلال اكله قوله باب ما جاء في الطواف حديث الباب بتمامه مذهب امامنا ابي حنيفة فالاولى بركني الطواف مقام ابراهيم ثم مسجد الحرام كلها ثم الحرم قوله باب ما جاء في الرمل من حجر الى حجر فيه ذهب من ههنا ان الرمل من الحجر الى الحجر في اربعة جوانب ومذهب البعض ان الرمل من حجر الاسود الى الركن اليماني في ثلثة جوانب لحديث الباب حجة لهم عليه قوله يمشى في المسعى اي موضع السعى بين الميادين الاخصرين قوله وانا شيخ كبير له معنيان الاول انه لما انكر المعترض على ابن عمر بانك تمشى في المسعى مع ان السعى سنة رأيت النبي عليه السلام سعى فقال ابن عمر في الجواب نعم السعى سنة ولكني رأيت النبي عليه السلام سعى بين الميادين الاخصرين ورأيت يمشى احيانا في فناء لتعليم الجوارح للحدس فلما علم ان السعى ليسقط في الضرورة واني شيخ كبير فلا اطيق السعى وامشي للحدس فعلى هذا معنى قول ابن عمر رأيت النبي عليه السلام يمشى بين الميادين الاخصرين وليس بينهما اما الثاني فهو ان يقال معناه رأيت النبي عليه السلام يمشى بين الصفا والمروة فالسعى بين الميادين الاخصرين المشي خارجا عنهما فعلم ان كلا من الامرين جائز بين الصفا والمروة فاني اختار المشي لمكان الضرورة بين جمع الصفا والمروة قوله باب ما جاء في الطواف واكبا عند البعض تجب الفدية بالطواف واكبا واما عندنا فلا تجب بل الطواف واكبا وكراهة ان فيه خوف تلوث المسجد بالنجاسة بان يقول الدابة وقيل في وجه الكراهة ان فيه خوف ايذاء الناس لانه يجمع عظيم وفيه خوف ان تقرب الدابة احدا فان امن من الوجهين فلا بأس والنبي عليه السلام كان مأموماً من جهة ناقته من الامرين اما بعبادتها او بآداب الوحي ووجوب طوافه صلحاً واكبا قيل في بعض الروايات علالة طبيعته وقيل لان كل احد قريب وبعيد كان جاء ليتعلم بافعاله ويسهل على الناس سؤال السائل الجواب عليه صلحاً وغير ذلك على موضع هو اعلى من مجمع الناس فيحتمل ان يكون جميع الامور ملحوظة عليه السلام لئلا يتعارض في الاسباب قوله من طاف بالبيت خمسين مرة المواد والطواف اما الطواف للصلاة الشريفة الذي هو عبارة عن سبعة اشواط خمسين طوافاً ثلث مائة وخمسين شوطاً وان اريد بالطواف الشوط خمسين شوطاً سبعة طواف ويقتضي حينئذ شوطاً زائداً عليه ان ينضم اليه ستة اشواط اخرى حتى يتم الطواف قوله باب ما جاء في الصلوة بعد العصر بعد نصبح في الطواف لمن يهوف مذهب ابي حنيفة انه لا يجوز الصلوة بمكة ايضا في الاوقات المكروهة نظراً الى حديث النبي وجوز الشافعي في الاوقات المنهية عنها حديث الباب فان حمل الاحاديث على التعارض فيخرج وقت تعارض حديث النبي لكثرة الطرق والروايات والصحة مع ترجيح قاعدة الاصول والنهي تقوية بفعل عمر بن الخطاب وان لم يحمل على التعارض فيمكن الجمع بوجهين الاول كما اختاره الشافعي يعني يخصص من النبي هذا الثاني ما اختاره ابو حنيفة يعني يخصص احاديث النبي عن هذا الحديث وتخصيص امامنا ابي حنيفة اولى ووافق بالنسبة الى تخصيص الشافعي لما قدمنا ان للنبي ترجيح على المبيح ويمكن بل الاول ان يقال انه لا يتعارض اولاً بين الاحاديث فان عموماً جازة الصلوة في الاوقات المكروهة لا يستفاد الا اذا كان المخاطبون بقوله صلى الله عليه وسلم اية ساعة شاء للمصلين وليس كذلك بل المخاطبون خدام الكعبة الشريفة ووجهه ان خدام بيت الله تعالى كانوا يسكنون بيت الله

تعالى وكانوا يشنون عقيب حاجاتهم والناس كانوا يتضرعون بفعلهم فزجرهم النبي صلى الله عليه وسلم بأنه ليس لكم ان يسدوا ابواب بيت الله تعالى وتمنعوا الناس عن
 الطواف والصلاة في المسجد الحرام بل عليكم ان تفتحوا ابواب الكعبة الشريفة كل ساعة بليل ونهار للمصلي وسعة في ان يصلي بليل او نهار بعد اذخارج الاوقات المكروهة
 المنهيّة عنها ولا فليس فيه اجازة اداء الصلوة كل وقت كما انه يفهم من قول النبي عليه السلام في باب الزكاة للمتصدقين ارموا مصدقكم وان ظلمكم قالوا يا رسول الله صلحهم
 وان ظلموا قال وان ظلمتم فلا يفهم منه ادنى عاقل ان النبي عليه السلام اجاز انظلموا باحدا لانه عليه السلام كان قال للمتصدقين اول المتصدقين في الصدقة كما نعتها وزجرهم
 ومنعهم عن التقدي والظلم ووعظهم وذكرهم ثم قال للمتصدقين وان ظلمتم وكان غرض النبي عليه السلام انهم لا يظلمون عليكم انشاء الله تعالى لاني منتههم وزجرتهم بل عليكم
 ان ترضوهم فكذلك فيما نحن فيه ان النبي عليه السلام كان صلى الله عليه وسلم اولاً عن الصلوة في الاوقات المنهي عنها بعد ذلك اجاز الصلوة في جميع الاوقات سوى التي منعه فيها
اول قوله باب ما جاء في دخول الكعبة الشريفة دخولها سنة من غير المؤكدات واما الدخول كدخول اليوم فخرام كما قال فقهاؤنا لان الله تعالى لعن الراشي والمشي
 والامر في اليوم على الرشوة **قوله** باب ما جاء في الصلوة في الكعبة جائزة نوازلها وفرائضها الى اي جدار توجهه بلال وابن عباس اختلعا في صلوة النبي عليه السلام
 في الكعبة ففحن نوح قول بلال لانه مثبت ويخبر عن شيء رآه علمه ويتقن بوقوعه واما الناهي فيخبر عن عدم رؤيته فعل النبي عليه السلام وعدم رؤيته ليس دليلاً
 على عدم الفعل في الوقوع الا اذا كان النبي ناسياً عن دليل وادى دليل هناك لابن عباس ووجه الخلاف ان النبي عليه السلام لما دخل الكعبة ودخل معه بلال وابن
 عباس فسد الباب ثلاثين ذراعاً من الناس في الدخول واطلع النهار فرأى بلال ان النبي عليه السلام جعل العبود بين العبودين فكبر فصلى بقرعة معه عليه السلام ولم ير ابن
 عباس فعل النبي عليه السلام بعدة والظلمة بل سمع الله الكبر في قول ابن عباس ايضاً قوتية لنا على ان النبي عليه السلام صلى **قوله** باب كسر الكعبة اعلان ابنه
 ابراهيم واسماعيل كان علي بابين فلما بنيت ثانياً بنيت ايضاً على باب واحد فلما ملك ابن زبائر هدمها وجعل لها بابين لحديث النبي عليه السلام فلما تسطع عليها حاج
 ابن يوسف وجاوز زمان امارته فهدمها فجعل لها باباً واحداً على ما كان قبل بناء ابن زبائر فلما جاء خلافة هارون الرشيد استغنى مالك ابن انس لبناء الكعبة حسب بناء
 ابراهيم ولد له اسمعيل فلم يجوز ثلاً يجترى الناس على هدم الكعبة موتاً محرمها ادام الله تعالى بنائها **قوله** قال احلق ولا حرج يودي في يوم النحر ربعة افعال
 الاول رمي الجمرة العقبة ثم بعد ذلك الذي ثم الحلق ثم الطواف والترتيب بينها واجب عندنا بحقيقة ويلزم الدم بالترك وعند الشافعي سنة لا يلزم شيء بالترك وفي
 قوله عليه السلام لا حرج لادليل للشافعي ملئت لان معنى الحرج الاثر قاله صاحب القاموس فمعنى لا اثر عليك لانك جاهل والجهل عذر يعفى في ابتداء الاسلام فلا بحث في الحديث
 عن وجوب الصدقة وهدمها بل الحديث ساكت عنهما مع انه روى في رواية ابن عباس بعد تلك الجملة انما الحرج في اذى الناس ففي تلك الجملة معنى الحرج عند الشافعي الاثر
 فكذلك فيما نحن عنده نامة ابن عباس روى الحديث افتى بوجوب الفدية وفعل الراوي بيان لمروية كما هو مقور في الاصول ولو سلم عدم وجوب الفدية من قوله عليه السلام
 لا حرج كما فهم الشافعي ففي زمان النبي صلحهم لا الآن لان زمان النبي عليه السلام كان زمان ابتداء الاسلام وكان الجهل مقبلاً واما في زماننا فدل قوله باب ما جاء في
 الجمع بين المغرب والعشاء بالمزدلفة بالجمع جمعان في العرفان بان يقدم العصر ويجمعها الى الظهر وجمع في المزدلفة بان يؤخر المغرب الى وقت العشاء فيجمعها اما متصلاً ومنفصلاً
 ففي الجمع الاول يقيم اقامتين عندنا وفي الجمع الثاني يكتفى بالاقامة الاولى ووجه الفرق ان العشاء في وقت فلا يفرد بالاقامة اعلاناً بخلاف العصر في العرفان لانه مقدم من وقت فيفرد
 بالاقامة علماً كما ذاق في الهداية ويشكل انه روى في رواية انه صلح صلى بالمزدلفة باذان واقامتين فيعارض حديث الباب فيمكن التطبيق بان يقال ان صلحهما متصلين بغير مكث
 بينهما فتكفي الاقامة الواحدة وان صلحهما بمكث بينهما يصلي باقامتين والله اعلم **قوله** ففعلوا الاضحية فاشتركتا في البقرة سبعة وفي الجزر عشرة هذا خلاف ما ذهب اليه الجمهور
 وهوان حكم الابل مثل حكم البقرة فالجواب اما ان يقال بنسخ رواية ابن عباس لكن دعوى النسخ لا يصح بدون علم المتأخرين ودون خطا اقتاد فتدبروا يقال انه متروك
 بالاجماع او يقال انه ضعيف غريب كما قال الترمذي ورواية جابر صحيح فلا يعارضه فتعمل عليه او يقال ان ابن عباس لا يبين حكم الذبح بل يقول انا كنا في سفر من
 الاسفار فلما نحر البقرات والجزور فاشتركتا في البقرة سبعة وفي الجزور عشرة عشرة للاكل والحصى والتفسير **قوله** باب ما جاء في اشعار البدنة المشهور من
 مذهبتنا انه يكره الاشعار والحديث يخالفه فاجيب بانه اشعاره لانه مثله وقد مرى عنها لما اشعار النبي عليه السلام فكان قبل النسخ ولكنه ليس بسديد لان اشعاره عليه السلام كان
 بعد نسخ المثلة لانه اشعر في حجة ورواه ونسخ المثلة كان في غزوة خيبر فلا يصح دعوى النسخ واجاب البعض بانه عليه السلام وان اشعر بعد نسخ المثلة لكن للضرورة وهي ان
 المشركين كانوا لا يتكفون الجزور ما لم يعلموا انها بدنة فاشعر النبي عليه السلام بهذه الضرورة واما اليوم فهو من قبيل رقة لكم برفع الهلة وقال الديوبندي مذكور لم يقل
 ابو حنيفة بكذا الاشعار ووقع المتأخرون في نقض مذهبي في الخط فجميع الاعتراضات على المتأخرين الاعلى اما اني حنيفة كما نقل مذهبه انه قال صلوة الاستسقاء ليست
 بسنة مع انه يقول بسنية فانها حسن الاجوبة ما اجاب الطحاوي ان اباحنيفة لا يكره الاشعار مثل اشعاره عليه السلام بل قائل بسنية بل قال يكره اشعار جهال زمانه
 بان يضربوه بقناة ويقطعون اللحم فيغضى الى المثلة وتهلك البدنة واما اشعاره عليه السلام هو خراش في الجلد تقطع حتى يخرج الدم لا قطع اللحم **قوله** باب ما جاء في طواف
 الزيارة بالليل علم من ظاهر الحديث ان النبي عليه السلام طاف بالبيت بالليل ونحوه ما جاء في رواية اخرى ان النبي عليه السلام طاف طواف الزيارة بعد رمي الجمرة العقبة يوم النحر
 بان طاف ثم رجع ثم صلى الظهر بعد الرجوع بمعنى فيمكن التطبيق بانه عليه السلام طاف طوافين طواف الفرض وهو المسمى بالزيارة والاقامة نهاراً قبل الظهر كما جاء في رواية
 اخرى ولم يعلم راوي الحديث ان طواف بالبيت ليل طواف النافذة فعلم ان النبي عليه السلام طاف طواف الزيارة الآن فهذا ظنه وموجه عدم علمه بطواف قبل ذلك او يقال
 ان لمعنى آخر يعني اجازته خير الى الليل لانه اخر بنفسه فلا استند مجازي والمراد حينئذ اما بيلة يوم الثالث عشر التي هي اخر اوقات الطواف وهو بعيد ظاهراً اما ليلة
 يوم الطواف يعني ليلة يوم الحادي عشرة وهو قريب على هذا الشق معنى التأخير اليه يعني الى وقت المسحب والافضل فالاداء فيحقق الى ليلة الثالث عشر **قوله** باب ما جاء
 في حجة الصبي وموثره ان يلبسه ثياب الاحرام او يكون حراً نافعاً صبي واستر العورة ليس بلازم في حقه او يلبسه المخيط ولا يجب الدم عليه بلبس المخيط والصبي
 اذا بلغ في حالة الاحرام انقلب احرامه بالفهية فيجزي لعدم لزومه الاحرام الاول بخلاف الرقيق المحرم اذا اعتق فلا يقلب احرامه باحرام الفهية مالم يجد يلهي زوم الاحرام الاول
 هذا هو الفرق بينهما **قوله** باب الحج من الغير يجوز عندنا بشرط العجز الدائم الى ان يدرك الموت والا فينقلب الفرض عليه واما حج التطوع فيجوز النيابة فيه بلا شرح مذكور وان
 اوصى الميت بالحج عنه وترك ما لا فيجب عنه على الموصي له حتماً مقضياً وما بغير الوصية فيسقط الفرض انشاء الله تعالى كذا قال الامام محمد **قوله** باب ما جاء في العمرة عند الجمهور
 سنة مؤكدة وعندنا واجب في رواية وسنة في اخرى وعند الشوافع فرض **قوله** دخلت العمرة في الحجة الى يوم اقامة معنا كما قال الشافعي ونقله الترمذي يعني دخل وقت

يوت بعرق الجبين يحتمل الحقيقة فحده ان علامة الايمان ان يكون جبينه معروفا وقت الموت ويحتمل المجاز بان يكون كناية عن الندامة يعني ينبغي للمؤمن ان يموت حال كونه نادما على الذنوب او يكون كناية عن شدة الغمات وسكراته يعني المؤمن يموت شديدا كما ان عليه اسلام او يكون كناية عن الاجتهاد في العمل وامتثال او امر الله و الاجتهاد عن النواهي فمعناه ينبغي للمؤمن ان يجتهد في الاعمال الصالحة حتى يموت على ذلك **قوله** باب في كراهية النعي النعي نعي اهل الجاهلية وهوان ينادى بصوت نذري يا سيدي يا سيدي واجلها وغيرة فهذا غير جائز ومنع عند الاساذث واما النعي فانه الويل جيرانه بان فلان مات اليوم فليحضر واجازته فلا بأس به **قوله** وصفنا شعرها ثلثة قرون ههنا ثلث مسائل الضمير ولا يسلطه ما سنا بوجيفة لا يخفى خلفه ولا يسلطه والتشيط فلا يسمى فالحديث بشدة جلها يخالف اما منافاة لا يكون بالضمير ولا بالابقاء خلفها بل على صدره ولا بالتشيط فاجواب ان هذا نعي نعيها بان لا بأس به عليه سلام وهو ليس بجحمة علينا في مقابلة نعي عائشة عن التشيط ولما نهت عن التشيط فلعلم منى الايقاع خلف الميت لان الايقاع حذف امين والضمير لا يتحقق بدون التشيط فلا ختلاط والتشيط ممنوع عنها فكذلك ما لا يتأتى الا به وظاهر ان نعي عائشة في مثل لا يعقل محمول على السماع **قوله** باب ما جاء في الغسل من غسل الميت اما منسوخ كذا قال الشراح والامر لا يستحب ان يعني يحتمل ان يكون بدن الميت ملوثا بالنجاسات وعند غسله يقع رشاش الماء النجس على الغاسل فالاولى ان يغسل وبالجملة الامور اما منسوخ كما في الغسل اذ يقال ان من بعثي اللام يعني ينبغي ان يتوضأ او لا ثم يحمل الميت حتى يكون بعد وضوءه قادرا على رد صلاة فربما يستغل بالوضوء وتقوم عند الوضوء بسبب الحمل ثم يذهب اليه احد من العلماء **قوله** باب في كم كفن عليه السلام كفن في ثلثة اثواب كلها برود والآن قد انتفت الامان الهمامان فقال الشافعي لا وى بالكنن ثلثة برود وقال امامنا ابو حنيفة برودين وقيصم واحتمل الشافعي وهو ليس بحجة علينا لانه فعل الامم لا مرة عديت لسلام وفعله ونحن نحتمل بفعله عليه السلام فانه كان اعطى لعبد الله بن دباس قميصه وكذا قال ابو بكر كفنوا في قميصي وقال بعض الامم في ثلثة اثواب ليس فيها قميص فيكون ان يكون القميص رابعا وهذا ليس بسديد كما تراه **قوله** والعدوى واجرب بعير بيان لعدوى قوله فاجرب مائة بعير لفظه مائة وقعت مقعون اجرب اي اجرب البعير الاول مائة بعير من اجرب البعير الاول هذا جريهم على عتق دهم بتعدى الامراض بان ينقل مرض شخص ويغوص للاخرون استقفاصية اي اخبروني انكم اذا اعتقدتم ان البعير الواحد المجرب يجرب بقية البعير فمن اجرب البعير الاول المجرب للبقية فلا محالة يقولون ان الله اجر به فلم لا تقربون ان الله اجر ببقية البعير ايضا ولموقعكم في ثلثة **قوله** في كراهية البكاء على الميت في مسئلة مذهبان مذهب الجمهور من الصحابة واما بعين وعنه امر المؤمنين عائشة ان الميت لا يعذب بكاء اهل عليه وتمسكت بقوله تعالى لا تؤذوا زواجره وزواجره مذهب عمر وابنه ومن تبعهما ان الميت يعذب بكاء اهل عليه فعني الاحاديث التي دلت على ما ذهب اليه عمر وابنه نتاقل فيها بالتاويلات اما التاويل التي قالت عائشة يعني لم يفهموا معنى كلام الله عليه السلام قال وانهم سيكون عليها ويذكرون مناقرها وانهم ليسوا بالملين من حياها فانها تعذب في قبر بسبب كفرها ففهموا سماع انها تعذب بسبب بكاء اهل عليه واما من قال بان وعيد التعذيب ليس ما في حق كل احد بل في حق من مات وكان راضيا بكاء اهل عليه او وصى بان يكي فحينئذ لا يجد قوله تعالى المذكور بل وزرعه حينئذ وزرعه ويمكن ان يكون نزاعا فظنا فان عمر وغيره لا يقولون بتعذيب الميت ان لم يوص وكيف وهو خلاف النص الصحيح يتقوا وان عائشة وغيرها لا يقولون بعدم التعذيب ان كان راضيا بكاء او وصى وكيف يرتكون خلاف النص الصحيح يعني من سن سنة لا تفرض لفريقين من التعذيب التعذيب الوفاي والندامة كما جاء في الاحاديث انما اذ انهم عليه ياكل الملكان به ويلهبوا ويقلون انه اكلت اكلت كما تدكر في الدنيا لمعاخرة

قوله باب في المشي امامها افضل من المشي خلفها وقال بوسنة يابكس اعمروا اول ان النزاع بين الامامين في الفضلية وسماها روى نفس الجواز وثاني ان النزاع في الذين هم لا يعملون الجنازة وما لحاملون منهم فضيلة واستحقاق في كل جهة فدل الشافعي حديث الباب ان النبي عليه السلام و ابوبكر وعمر كانوا يشيرون امامها فاذا لم يصح احتجاج الشافعي بما رتب اليه من اساذث الباب و انما اساذث الباب منها حديث الزهري مرسل كما ان الترمذي كان المراسيل عند الشافعي ليست بقبالة فلا ختلاط وان كانت مراسيل الثقات ردليل في حنيفة سيا في بعد هذا ما قال عليه السلام ليس منها ما تقدم وهو نهي واستدل به الشافعي فعمل النبي عليه السلام والعقل ديعارض القول ففلا من التزم فتاويل لا ريد المأكورة ما اشد عليه اسلام ركة لسين الجوز ولا نزاع فيه كما قدما ويحتمل ان يكونوا حامدين وله توسع الى جهة قدر وليس محمل النزاع يقول النيد الضعيف قال لعاصون ان نازر بينهم في الاولية وعدمها فلا يكون ان يستدل على الاولية بمجرد مشي النبي عليه السلام والصحابة امامها كيف ولو كان مجرد الفعل موبيا بالفضيلة ففهم نقول الانسلبية في ثلثة لا روى ان النبي عليه السلام واصحابه كانوا يشيرون خلفها ايضا بل لموجب لافضلية اقوال النبي عليه السلام واقران يصح به ففهم ما قال النبي عليه سلام ليس منها ما تقدم وفي حديث براء بن عازب ان النبي عليه السلام امر باتباع اجناز واذ سئل عبد الله بن مسعود قال انما ترى شيئا تسبه اذ ان ابن عمر روى ما سار امامها ليس معها قال على المشي خلفها افضل من المشي امامها كفضل المكتوبة على التطوع وفي بعض الروايات كفضل سورة الجماعة على المنفرد قال ما شى ببر وشره نوبلا يخرج شمس فمع هذا القول والوعيد كيت يذهب حد الى افضلية المشي امامها بل المشي امامها وجوه بنيها من تعذيب جوارز وغرض التحسين ولنه يخرج من ولا يصح الاحتجاج بان عمر كان يقدم الناس في جنازة زينب لانا نقول فعله بعد زوجه وانها كانت معها نساء فقدم الناس تحوزا من الاخلاط بالنساء وايضا لقياس يزيد باحنيفة بان يقدم جنازة حتى يرى الناس انها بانه ينقل من دار الفناء الى دار البقاء فتحن ايضا ترحل يوما مشه فيعتبرون ويخافون ويرجعون عن دنيا وما فيها اي لله ودار الآخرة ويهيمون عدة وذاذ اراحة سفرهم **قوله** الراكب خلف الجنازة واما شى حيث شاء ان راكب فارغ من تحميل الميت فلذا مرة عليه سلام خلف الجنازة فاقول فكذا المشى لا يحمل الجنازة ينبغي ان يكون متاخرا مشركا مع الراكب في الحلة **قوله** باب في تكبير على الجنازة مذهب الجمهور من ابو حنيفة ان التكبير على الجنازة اربعة اخذ بتكبيرت النبي عليه السلام على انجاشي ولوا من الاربعة كانت مشه وعدة في زمان النبي عليه السلام ثم نسخ بفعل النبي عليه السلام في اخر عمره وكذا باجماع الصحابة بعد وفات النبي عليه سلام على تكبيرات لاربعة في جنازة النبي عليه اسلام اما يزيد بن ارقم فهو وان كبر خمس تكبيرات لكنه فعل مرة فلا تعهد به ومن دابة انه كان يكبر رجا كما يفهم من الحديث وبعد خلاف الحادة المستمرة ارتكب مرة بصورية وهي يحتمل ان يكون الميت قد كبرهم بها هكذا قال صاحب معاني لثار **قوله** باب ان يقوم الامام عندنا الامام يقوم حذو صدر الرجل والمرأة رن النبي عليه السلام كان يقوم كذلك واما ففعل الشى فلعله يكون خطأ الراوى فانه لا فرق بين صدره وبوسطه لا قليلا وبضيق الفرق ويحتاج في بعض الروايات ان نسا من شى عن كيفية القيام فدل قمت وسط المرأة لا كون ان ثلثا نبيين ان ن نحل كان خلاف المحمول بها بصورية ووجهه انه لم تكن اليوم الجنازة لسرعة ذات ستركيموها هذا وهذه الرواية فاما يخاف الامام اذا كان خلف

لا يثبت

لا يثبت

لا يثبت

لا يثبت

لا يثبت

وسط بالحركة وأما إذا كان بالسكون فلا نقولهم المتحرك ساكن والساكن متحرك قد بر قوله باب في ترك الصلوة على الشهيد فيها مذهبنا من مذهب الشافعي وهو إباحة
 إلى الصلوة على الشهيد ومذهبنا ما نأبى حنيفة وهو أن يصلي عليهم فمستدل الشافعي بروايت عدم الصلوة ومستدل الإمام أبي حنيفة برواية والدنا وإمام الرواية فهو أنه قد روي في الصحاح
 أنه عليه السلام صلى على عبد حمزة سيد الشهداء وكذلك القياس في البقية على أنه روي في غير صحاح أنه عليه السلام كان يصلي على تسعة والخمسة عشر هم هذه الرواية مثبتة وما استدلل
 به الشافعي نافي فالقول قول المثلث هذا طرز الإجمال وأما على طريق المحدثين فهو أنه يعلم من صحيح البخاري وغيره أن ترك الصلوة عليهم كان أولاً ثم نسخ فهذا أيضاً يوجب حنيفة
 ويمكن أن يقال إن النبي عليه السلام لم يصل على بعض الأموات يوم أحد إلا أنه كان به من كسر سنه الشريف وشجر وجهه المبارك وصلى عليهم المصائب
 فحينئذ يصدق قول الرازي لم يصل عليهم هو بنفسه وأما عدم الصلوة فلا ونقول أنه عليه السلام لم يصل في معركة القتال بل انتقلوا من موضع القتال إلى
 موضع الدفن ثم صلى عليهم هناك فلما رأى الرازي أنهم انتقلوا من المعركة بصلوة ظن أنه لم يصل عليهم ومنشأ تأويل الأخير يعلم من الحديث وأما الدراية فهو أن
 صلوة الجنازة إما للاستغفار وهي على المؤمنين المكلفين وإما لأظهار العزة والشرف وهي على الأنبياء والأطفال الذين لم يبلغوا الحلم فالقسم الأول لا يثبت في حق الشهداء
 ولكن القسم الأخير هو الذي لا تروى أن حكمهم أن لم يغسلوا أظفار أظفار أظفارهم حتى يخرجوا يوم القيمة يد ما نهم وجراحاتهم فلا دلي أن يصلي عليهم أظفار أظفارهم
 والشراف قوله باب الصلوة على القبر ههنا مسئلتان أحدهما الصلوة على القبر والثاني بعد ما صلى على الميت قبل الدفن أما مسألة الأولى فهي جائزة عند الجمهور وإنهم اختلفوا في
 تعيين المدة فجوز البعض إلى شهر ونظراً إلى فعل النبي عليه السلام أنه صلى بعد شهر وعند البعض عشرة أيام وعند ما دام لم يفند والتعيين على رأي المثلث به وأما المسألة الثانية
 فهو من خصوصيات النبي عليه السلام قوله باب الصلوة على النجاشي في المسألة فريقتان فريق يجوز الصلوة على الجنازة الغائبة وهو الشافعي ومن تبعهم واستدلوا بصلوة
 النبي عليه السلام على النجاشي وفريق لم يجزه وقالوا لا بد للصلوة أن تكون الجنازة حاضرة لأن من عادته الشريفة المستمرة هو الصلوة على الجنازة الحاضرة وما وقع خلاف
 دأب القوم فتأول بأن سرير النجاشي قد كان حاضراً عند وجهه عليه السلام كما قال ابن عباس رضي الله عنهما في هذا هو ليس مما نحن فيه إذ يحتمل الخصوصية كيف دللنا على الصلوة على الخائب
 مشروعة مطلقاً لنقل أنه عليه السلام صلى على غير النجاشي فإن أصحاب النبي عليه السلام كانوا يقتلون في الغزوات فلما كان يبلغ الخبر إلى النبي عليه السلام كان يتحسراً فيسأل لم
 ينقل أنه عليه السلام كان يصلي عليهم ثم تعامل عليه أصحابه عليه السلام والخلفاء الراشدون فإنها لو كانت مشروعة فكيف تركوا جامعهم مع أنها فريضة وأصحاب النبي عليه
 السلام كانوا لا يكونون المستعجاب فضلاً عن الفرائض قوله الدحدلنا والشق غيرنا معنى لنا أي لأمتنا والشق يعني ناس من الأمم السابقة ومعناه الدحدلنا أي لأهل المدينة
 والشق يعني ناس من أهل مكة إذ الدحدلنا يعني للأنبياء خاصة والشق يعني ناس من الأمة وهذا ليس بسديد لأنه على هذا التقدير لا ينبغي أن يلحد للصحاب في زمانهم ولما خبر في
 الإمرين بعد وفات النبي عليه السلام فعلى كل تقدير فقد علم فضيلة الدحدل على الشق مهما أمكن قوله باب في الثوب الواحد يلقى تحت الميت في القبر الجمهور يكرهونه لأن الشق قرآن وأن
 لأن القى ثوب النبي عليه السلام تحته عليه السلام لكنها أخرجت فان ابن عباس رضي الله عنهما راوي الحديث يفق خلاف مروية مثل الجمهور فهو يؤيد الجمهور ونظراً في الأصول قوله باب في تسوية القبر
 المراد بالتسوية إما مع الأرض حينئذ فيحول على الزجر والتخليط وإما التسوية بعد أن يبقى قدر شبر من ترك فهو على الحقيقة فالجواب أنه لا يجوز في زماننا قوله باب في كراهية
 الأولى على القبور الجلوس عليها قوله لا تجلسوا عليها ولا تصلوا عليها يعني لا ينبغي إلا في بعض القبور حتى تجلسوا عليها ولا تعظم حتى تعبدوا إليها والمراد بالجلوس قبل
 للبول البراز وقيل مطلقاً وقيل بقصد الاستلقاء والتمكّن مثل الجلوس من الأجزاء ولا ينبغي إلا في بعض القبور حتى تجلسوا عليها ولا تعظم حتى تعبدوا إليها والمراد بالجلوس قبل
 الضميمة الشديدة من مكان الوفاة لا يستحب قوله ولو شهدت ما زرتك أي شهدتك ما زرتك وقت الوفاة لما زرت قبرك الآن لأن زيارة القبور للنساء ممنوعة وإن زرت قبرك هذا في
 فوط الحية فتوكلت الأولى ولأن النساء ممنوعات بزيارة القبور الذين تلوينهم وإن النبي عليه السلام من زورات القبور روى أن عائشة كانت تكي دأماً وتظهر الناسف على فعلها هذا في مسألة
 زيارة القبور للنساء ففريقان فريق يجوز لأن إجازة النبي عليه السلام بعد النعم من زيارة القبور يعني مذهبهم قول النبي عليه السلام من زورات القبور يحمل على ما قبل النعم وفريق لم يجزه مستدلان
 النساء لم يعيّن إجازة النبي عليه السلام لأن في مزاجهن كثرة الجزع والغرم والعقائد الفاسدة ومستندهم قول عائشة هذا وبكاهها على فعلها والله أعلم بهذا هذا الفريق قول النبي عليه
 السلام من المرأة حاجة إلى الحمل على ما قبل النعم قوله فاذن من قبل القبلة هذا هو مذهبنا ما نأبى حنيفة ومتمسكة بفعل النبي عليه السلام هذا أو قال الشافعي ليس سلاً لأن النبي
 عليه السلام سئل سلاً قلنا هذا فعل الأصحاب وهذا فعل النبي عليه السلام نأبى حنيفة ووجه فعل الأصحاب أنه لو كان في جانب القبلة موضعاً وسيعاً لأن قبرة عليه السلام مقسمة
 بالجدار في الجهة الشرقية قوله قال النبي عليه السلام وجبت ورد في بعض الروايات من قال لا إله إلا الله فقد دخل الجنة وفي بعضها لا إله إلا الله فكل من هذا القول مورد الشبهة
 لأن ظاهره يقتضي أن من يثني عليه فقد وجبت له الجنة وإن لم يعمل الميت في مدة عمره عملاً صالحاً وكذا من قال لا إله إلا الله دخل الجنة وإن كان فاسقاً تاركاً لأوامر الله تعالى وترك
 متهمة فنعني قول النبي عليه السلام وجبت قال بعضهم مخصوص بين ورد في حق ولا يجد أن يقال إن المؤمنين لما آمنوا عليه وذكر وأما ما سئل فيعقر الله تعالى ذنوبه ويحار عنه فهذا المشاء
 كان شأناً عند الله أيضاً يعني هو قابل لعنده أيضاً لأن ما رآه المسلمون حسناً وقابل ثناء فعند الله تعالى هو كذلك وأما الجواب في لا إله إلا الله فقال البعض أن هذا حكم من قبل أن تغفل
 بقية الفرائض فلما نزل الفرائض لم يبق حكمه وقال البعض المراد من الدخول الغير الأولي قال شيخنا ما دل الله عليه الأولى عندي أن لا يتناول في الأحاديث ويحصل النصوص على
 ظواهرها مهما أمكن ونعني النبي عليه السلام من قوله من قال لا إله إلا الله فقد دخل الجنة وكذا أثناء المسلمين وكذا من حج حجة لله خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه بيان ما يقتضيه هذا
 الأقوال والأثر المترتب عليه فإن الأثر المترتب على كلمة التوحيد الفلاح والدخول في الجنة وأما الفلاح في يوم القيمة فلا نقول أنه مترتب على كلمة التوحيد وقوله بل الفلاح إنما يترتب
 على مجموع ما ارتكبه في الدنيا بأوامر الله واجتناب عن نواهيه بأن ينظر إلى مجموع من حيث المجموع ويلاحظ أن حسناته كثيرة أمسياته فإن كانت حسناته كثيرة فادخل الجنة لقوله
 تعالى فاما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية وإن ثقلت سيئاته فالغفور ما كره الله ما جعلنا من الأولين مثالي المحسوسات إن الطبيب مثلاً يقول هذا الداء حار ودك يا ساد
 وهذا داء بارد وتلك يابس فغرضه من هذه الأقوال بيان أثر الأدوية المفردات فكذلك قول النبي عليه السلام من قال لا إله إلا الله محمد رسول الله غرضه بيان أثر المترتب على كلمة التوحيد
 ثم أركبت المحيون من هذه الأدوية الخافضة المزاج للمفردات فلا يقول أحد من العقلاء أن هذا المجموع المركب حار لأن بعض أجزائها حار وكذلك لا يقول أنها باردة لأن بعض أجزائها
 باردة بل للمركب المجموع تأثير مغاير لتأثير المفردات فربما يكون المركب معتدلاً لا يستلزم أجزاءه في التأثير وربما يكون حاراً لثقل أجزائها الحارة وربما يكون بارداً لثقل أجزائها
 الباردة فكذلك الفلاح في القيامة يترتب الحكم على المجموع المركب من المفردات وتأثيره يكون مغايراً لتأثير المفردات ويلاحظ أن الغلبة لله ما جعلنا من الأولين في الحسنات وادخلنا
 في جنة الفردوس أمين ثم أمين قوله التحلة القسم الحائز من القلة أو معناه ولا يسه النار لا تسد تحلة القسم يعني قوله تعالى وإن منكم إلا وادها كان على ربك حكماً مقبلاً

روى في سنن

روى في سنن

روى في سنن

ثم نرى الذين اتقوا ونذروا المسلمين في حاجتهم والتمسوا بالعبور على الصراط **قوله** من احب لقاء الله تعالى احب الله تعالى لقاءه حاصل شبهة عائشة رضي الله تعالى عنها ان
 المتوسل في لقاء الله تعالى الموت ويكرهه كل احد فكيف يحب المقصد لما يكره الاسيلة وحاصل جواب الذي صلح ان المؤمن حالة الموت اذا شاور انما يرى مقعده من الجنان وملوكوت
 اسماؤه وعجايب الجبروت فينبذ يشاق نفسه للقاء ربه وتبلى مراتبه فيحسب الله تعالى لقاءه والكاخر اذا شاور النزاع ورأى مقعده من النيران والنوعا من العذاب فيكره لقاء الله
 تعالى خوفا مما يراه فيكره الله تعالى لقاءه وام قبل الموت فكل يكره الموت مؤمنا كان او كافرا والاولى ان يقال ان الكراهة على قسمين طبيعية وعقلية فالأول من يكره الموت كراهة
 طبيعة لا عقلية كيف وينال بالموت الدرجات العالية وجنان المأوى وجزيل نعمة وزيارة ربه اللهم اجعلنا منهم واما الكراهة العقلية وطبيعة اللهم لا تجعلنا منهم
قوله رجل قتل نفسه على مذهب يهملهم ومهمهم امامنا ابو حنيفة ان يصح على اهل القبلة وان كان انفسى الفساق تارك الفرائض غير مشرك نعم لو ترك الخواص من
 الناس الصلوة زجر المارك الصلوة وتنبيهها لهم وعبرة لهم فيجوز ولو رأى الامام مصلية عظيمة تارك الصلوة فايضا جائز ولكن ترك الصلوة بان لا يصلي عليه الخواص والعوام فممنوع
 وهذا هو مذهب امامنا ابو حنيفة مشهور في العجم والشام وهذا مذهب الامام احمد **قوله** باب في المديون ما اشتهر في مذهب امامنا ابو حنيفة من عدم الضمان وان لم
 يترك الميت مالا فمعا لا يلزم الضمان على غيره ولا يجب الا ان لا يجوز فلا يتألف الحديث امامنا **قوله** باب في موت يوم الجمعة قيل معناه يلتوى عن العذاب يوم الجمعة فقط لا غير
 الاولى وهو ما قد قدمنا من ان الاولوية الدائمة للجمعة تقتضي عذابه واثره بالذات هو هذا ولكن عند اختلاف عرض اخر يمسك هذه الفضيلة لصلية وهكذا جاء لشهر رمضان
 المبارك من مات فيه فلا يعذب في القبور يوم القيمة لكن في كل بشارة الايمان شرط **قوله** عن رسول الله صلعم انكاح عند امامنا ابو حنيفة اولى من الاشتغال بالموافق
 وعند الامام الشافعي ليس النكاح من جملة العبادات ولا اشتغال بالموافق عذرة اولى من الاشتغال بالنكاح **قوله** ترى عن تبيين لا ينبغي ترك النكاح بلا ضرورة واما للضرورة
 الدينية لو ترك في زولا يترك خوف عدم النفقة بل عليه ان يسعى ويبدل جهده ويكسب الحلال ديا كده هو اولاده وما من دابة في الارض الا على الله رزقها فمن نزلكم اياهم **قوله**
 باب ما جاز في من يتكلم على ثلث خصال معناه ان الاولى بالاهتمام والرعاية هذه الامور لا ان لا يجوز رعاية لوجه والمال بل عليهما ان يطلب اولاد ذات ديانة ودين ثم لا يخطئ المال و
 الجاه ان شاء **قوله** باب في النكاح في الخطوبة النظر اليها جائز قبل النكاح وان نظرا اليها بشهوة فحرام **قوله** باب الاعلان في النكاح الاعلان العام ليس بضروري فان في نكاح
 عبد الرحمن بن عوف لم يجز ان يصدق الصدوق شفيع المذنبين رحمة للعالمين سيدنا رسول الله صلعم وعلم بعد التفقيش وكذا في نكاح جابر بل القدر الضروري وهو ما نكتفي
 به وطرقه متعددة يتحقق بالدف وكذا يتحقق الاعلان بدون الدفن ان تكلم في المسجد او بمسجدة عظيمة وعندنا النكاح في المسجد جائز لانه عندنا عبادة وعندنا نفق لا يجوز
 لانه ليس بعبادة عنده **قوله** لم يضره الشيطان ليس معناه ان لا يسهل صلا بل معناه ان لا يضره صلا عظيمها او معناه ان لا يضره صلا في وقت لولادة **قوله** ان عائشة بنت
 في الشرائع ليس معناه الاستحباب الشرعي ولا ان الفضيلة في ان يتكلم في الشوال بل معناه ان اهل الجاهلية كانوا يكرهون النكاح في شوال فنكح عليه السلام
 عائشة لرد اعتقادهم الفاسد وكذا عائشة تستحب ان يتكلم امرأة تملئها في الشوال لرد اعتقادهم الفاسد ففى زماننا واعتقد اهل الجاهلية بحرمته نكاح في شهر رجب نكح
 لرد اعتقادهم فيستحب **قوله** وطعام يوم الثالث سمعته معنيان المعنى المشهور وهو ان في تأخير الوليمة الى يوم ثالث سمعته ورياء لان ان لم يولد في اول اليوم لعرض نفق اليه ما كان
 فلما أخرها عن اليوم الثاني ايضا علم ان ثمرتها منها سمعته ورياء فعلى هذا المنهاج خرج الكلام مخرج عادتهم في تأخير الوليمة الى اليومين ففى زماننا تعامل الناس على تأخير الوليمة اكثر
 من ثلثة ايام الى ثمانية او تسعة ففهم نقول في حقهم مثل ما قال عليه السلام حسب عادة الناس في زماننا والعنى ان في ان الاصل في طعام الوليمة ان يطعم الناس في ليلة الزفاف فان
 لم يطعموا في تلك الايام فطعمهم ما عدا ذلك الحاجة الى التأخير الى يوم ثالث اولى رابع راف من في غير وقتها لانها ليست برجوة وفريضة فلا حاجة الى الادا وما دون الوقت جاز في رواية سنن
 ابى داود افضل الصلوة طول القيام فهذا حجة اولى حنيفة في فضيلة القيام عن هون سجد **قوله** لا نكاح لا يولي في مسئلة مذهبان مذهب الشافعي وهوان لا يعتقد النكاح يبينان
 النسوان بدون اذن الولي اعمر ان يكون صغيرة او كبيرة ومذهب امامنا ابو حنيفة ان يعتقد النكاح بعبارة النسوان الا ان يكون موقوفا فلولي الاعتراض او اجازه او نقاد والحديث
 بنظره يخالفنا ولنا في اثبات مذهبنا طريقان الاول بطريق تعارض في الاحاديث ونرجحه لارجح على المرجوح ناول وبالله التوفيق الاحاديث الاولى وكذا الترمذي في الباب كلها محدث
 ليست بقابلة للاحتجاج فان حديث ابى اسحق نيباض طرايط تروى كما ذكره الترمذي في مخضر ركد احديث عائشة بنتي لا نكاح الا بولي قال الترمذي انه حسن مع انه لا يبلغ الى هذه الدرجة
 احد سوى الترمذي وتدرى خلاف هذه الآثار ما يدل على ما ذهب اليه ابو حنيفة منه ان عائشة زوجت ابنة خيد عبد الرحمن بن ابى بكر على غيبته فمما جاء برض بنكاحها ولم
 يحسن فعل اخذ عائشة ومع هذا قال لا ارد دخل اختي وان مرا به فهذه عائشة فدروت حديث لا نكاح الا بولي الذي استدلى به الشافعي فاما ان لا ترى مرويا صحيحة ولم
 تقبل عليه ولا تبالى بها فقد سقطت عند المتأخرين الاحتجاج بمادرت العباد بالله واما ان نراه معولا لانها ففهمت معنى خلاف ما فهم الشافعي ففهم نكاحها لان ما فهم
 راوى الحديث يكون اولى بالانباء لاما فهم غيرها ففضل انها مجتهدة ووليت. ينسأ درى في معنى انه عليه السلام لما خطب برسلة قالت يا رسول الله عليه السلام ما من اولياى حاضر ايضا
 قال عليه السلام الا يوافق نفسه من ربيها وايضا لنفسه القراني يرحمنا حيث استدانكاح الى نصها من مرضع عديلة من كلام الله تعالى وايضا القياس يؤيدنا انهوا اتفقوا على انها قبل
 بلوغها محجورة من التصرفات في نفسها فلما بلغت فمضى في يد نفسها جميع تصرفات الاموالية ولا يبقى للولي عليها ولاية حينئذ فكذلك نقول انها بعد الحول في يد نفسها
 تصرف في نفسها كما في بقية التصرفات وايضا بابي العقل السليم من ان تكون حرة احالة الباطنة المالك لجميع تصرفات محجورة في تعرف بعضها فلما رويت هذه الآثار خلاف ما
 استدلى به الشافعي مع قوتها وصحتها وتوافقها مع انفسه القراني والقياس فنحن نرجحها ونترك ما يقابلها بوجه ذكرنا بطريق الثاني التوافق في الروايات في قول الآثار في هذا الباب
 لا يخالف با حنيفة لان النهى في قوله عليه السلام لا نكاح الا بولي نهي انما يولي بل المولى الاعراض ولما ان يفسخ وهذا كما يقال لا بيع بين لمشتري والبايع
 ما لم يتفرقا نفى هذا القول المراد نفى بيع نفى لزوم البيع قبل تقريق الباعين ولا نابع قد تروى كذلك اهننا وايضا قوله المذكور يحتمل معناه ان لا ولاية للنكاح الى النسوان اى ليس
 لهن ان يتكهن ولا يتكهن لما روى عبد الرحمن بن العباس من ابيه عن عائشة انها اتكحت رجلا من بني اخيهما فقربت بينهما بستر ثم تكلمت حتى اذا لم يبق الا النكاح
 وموت رجلا فانكح ثم قالت ليس الى النساء النكاح وهذا ايضا مذهب البعض فعلى هذا المعنى ايضا لا يثبت مذهب الشافعي ويحتمل ان يكون قوله عليه السلام لا نكاح الا بولي
 اخبار في معنى الانشاء والمخاطبات بهذا المعنى النسوان فمعناه لا ينبغي للنسوان ان يتكهن بالنسوان بدون اجازة الاولياء واخبارهم لانهم ناقضات العقل والاديان
 ولو يتكهن بغير الاولياء لكانت مقامات النكاح يعنى التوافق والمعاش لانهم ليسن واتفقات باحوال الرجال وطرق نكاح نربما يرضين لانفسهن حسينا على حسن وان لم
 يكن متدينا واما مال مثلا وغيره من المعاسد وكذا في قوة نكاحها باطل يعنى قعلا شيئا وان عليه اسلام رجوا وتنبيهها باطل وان اتفق كما قال عليه السلام في

القبول للترمذي

القبول للترمذي

القبول للترمذي

النفقة والسكنى ومذهب الثالث بين وبين وهو مذهب الشافعي وهو ان لها السكنى اخذاً بنص القرآن وليس بها من النفقة شيء لحديث فاطمة واستدل ابو حنيفة بغيرها
 عمير الخطاب في مجمع المصنف ولم يكره احد لا من كتاب الله وسنة نبينا عليه السلام وكذا قالت عائشة لما سئل عنها في زمان مروان قالت الاتحافين يان طمة وتبين تلك
 المسئلة واقعت الناس في الاضلال قوله باب لاطلاق قبل النكاح نعم الشافعي في هذه المسئلة من الجمهور لم يجوز التعليق وقال يلغو كلامه بعدم وجود المحل لانه وقوع الطلاق قبل
 الملك هنا وما عند ابى حنيفة فيجوز وعليها الجمهور وبرايم النسخي وغيره وتأويل الحديث هنا ان في التعليق ليس قوم الطلاق قبل الملك كما قلتم لان في التعليق الحكم والسبب
 معلقتان بالشرط ولم يوجد السبب الآن حتى يلزم الاعتاق والطلاق قبل الملك بل نقول ان السبب لم يتحقق بعد بل يتحقق بعد وجود الشرط ويلزم هذا مذهب الشافعي
 فان في التعليق يمنع تحقق الحكم عنده واما السبب فقد انعقد عنده لكنه غير مؤثر بالشرط الآن وحيث اجاز اعتاق مالا يملكه الآن لانه لو كان العبد مشتركاً بين الشركاء فلو اعتق احدهم
 حقه فيعتق حق الجميع باعتاقه مع انهم يملكون املاكهم وهل هذا الاعتاق مالا يملكه ابن آدم واما عن هذا فلا يعتق بمجرده الاعتاق بل يعتق احداً فاعتقهم او السعي فما هو جوابه
 هنا فهو جوابنا في الطلاق قوله طلاق الامة تطليقتان وعدتها حيفتان علم من الحديث مسئلتان الاول ان اعتبار اطلاق بالنساء لقوله طلاق الامة الخ فلو كانت الامة تحت
 حرقليس لمان يطبقها ثلاثاً لان المحل محل لتطليقتين والشافعي لا يسلمه فهذا حجة عليه الثاني ان العدة بالحيض والشافعي لا يسلمه فهذا حجة عليه على ان بعض الروايات ورد فيها
 قروها حيفتان فهذا يفسر ما في القرآن والمطلقات يدرين بانفسهن ثلثة قروء بان المواد من القروء الحيف كما قال الاخاف لا كما قال الشافعي قوله **باب الخلع**
 هذا يخالف ابا حنيفة فنقول في الجواب الخلع طلاق صغرى لانه ثبت بنص القرآن كما اثبت اهل الاصول ولانه ورد في رواية الخلع طلاق وكل طلاق عدتها ثلث حيض
 كبري يتخير الخلع عدتها ثلث حيض علائق لا يثبت بهذه ارواية مذهب الشافعي ايضا وان كانت الرواية ظاهرة بخالفنا ايضا لان العدة عند الشافعي باسبغ وورد في الروايات نقطة
 حيضة بل هو باسبغ فنقول الحديث اما منسوخ واما ان ما في حيضة ليس للواحدة لان هذا ليس مطروحا كليا قوله باب ما جاء في الرجل يسأل الله ان يطلق امرأته قال
 الفقهاء ان كان القصور من الزوجة فالاطاعة واجبة والامتنع قوله باب في طلاق المعتوقة لا يقع الطلاق في حالة الجنون اتفاقا اما حالة السكر فقد اختلف العلماء فيها وقال
 الاخاف ان كان السكر من محرمات الشرع كالخمر فيقع الطلاق زجراً وان لم يكن من المحرمات فلا يقع وعلم من قوله عليه السلام كل طلاق جائز الاطلاق المعتوق والغلوب وان
 طلاق المكره واقع لابان المكره ايضا فردد بهذه النكبة وعند الشافعي لا يقع طلاق المكره فعليه حجة بهذا الحديث قوله باب في الخلع المتوفى عنها زوجها ان سلم التعارض
 بين آيات القرآن يعني اربعة اشهر وعشرا او اولات الاحمال اهلهم ان يمتنع حملهن فاية الحمل ناسخة لانها متأخرة قوله باب في كفارة الظهار المقدار الواجب
 في الحديث بخالفنا لانه لا بد من ستين صاعاً وخالف الشافعي لانه لا بد عنده من ثلثين صاعاً فاما ان يقال ان تفسير الكتاب من الراوي وكان في الواقع زائداً
 ومعنى قوله عليه السلام اطعمه ستين مساكين مع شيء اخر لان يكفى به وثبت برواية اخرى انه قد كان اعطى شيئاً اخر ايضاً قوله **باب اللعان** عندنا
 لا يفرق الا ببقاء القاضى ويؤيدنا حديث الباب وايضاً جاز في بعض الروايات ان رجلاً قال يا رسول الله صلعم انطلقتها ولولم اطلقها لكذبت عليها ولم ينكر عليه السلام فعلم ان
 الزوجة كانت محل الطلاق بعد اللعان واما الشافعي فقال لا حاجة الى تفريق القاضى بل يقع التفريق بمجرد اللعان فجميع ما ذكرنا حجة عليه واما قول الترمذي والعمل عليه عند اهل
 العلم ان تعلق بغير الولد والحاقة بغيره فلا محذور وان تعلق بعدم تفريق القاضى فليس بسديد لان فيه اطلاقاً وقد بيناه قوله باب في عدة المتوفى عنها هي ان العدة
 في بيت زوجها اعم من ان يكون ذلك المكان مملوكه او موهوناً عنده او على الكراء او على غيره وليس على ورثة الزوج نفقة لها وله ان تجوز في طلب النفقة ان لم تجد منها بداً
 قوله **الحلال بين** يجب الاحتساب مما فيه شبهة الحومة ولا بد او وقع الرحيل في الحرام كما وضعه عليه السلام بطريق القليل ولذا قال اصحاب الاصول اذا تعارض المبيح والمحرّم فالترجيح
 للمحرّم على المبيح قوله باب في بيع المدبر مولى المدبر ان كان حياً ففقيه اختلاف بين الفقهاء فقال الشافعي يجوز بيعه وقتل الا اذا باع القاضى لان له ولاية تامة
 وهذا في المدبر المطلق واما المدبر المقيد فيجوز بيعه عندنا حال حياته مولى وبعد مماته ففي الحديث ليس حجة لاحد على بيع المدبر فان الحديث كما يخالفنا يخالف الشافعي لان
 المدبر بعد وفات المولى يبيع حرّاً وبيع الحر لا يجوز عند احد لا عندنا ولا عند الشافعي فالمدبر المذكور ان كان مطلقاً فبيع من خصوصياته عليه السلام وان كان مقيداً فلا
 حجة علينا قوله باب ما جاء في تلقي اليوم الكواهة فيما اذا كان يتضرر اهل الميلاد او البائس والا فلا وكذا اختيار الفسحة انما يكون اذا اشتراطوا ما يبدون الا اشتراط فلا اعلم من ان
 يكون الغبن فاحشاً وليست كذلك الحال في البيع الحاضر للبادي قوله باب المحاقلة والمزاينة على الحديث لم يعمل الشافعي مثل ابى حنيفة لان الشافعي جوز العرايا
 وهو قسم من المحاقلة والنهي مطلق واجوبه العرايا مذكورة في العرايا واما بيع البر بالسلت فيجوز عند الجمهور لقوله صلعم اذا اختلف النومان فبيعوا كيف شئتم بعد ان يكون
 يداً بيد واما القياس على بيع الرطب بالتمر فالتمى على طريق الاولوية لانه لا يجوز لانه نقل في الطحاوي ان معمر بن عبد الله كان يبيع القمح بالشعير فاذا سئل عنه فقال اني اخاف
 ان يصادعه واما بيع التمر بالرطب فيجوز عندنا وعند الجمهور والشافعي وصاحبي ابى حنيفة لا يجوز وجواب ابى حنيفة لفقهاء انهما لا يخلوا ما ان يكون من جنس واحد او
 جنسين ان كان الاول فيجوز بادل الحديث وان كان الثاني فيجوز باخر الحديث واما للمحدثين فكما روى عنه انه دخل رثاً فسأل عنه المحدثون عدة جواز البيع واستندوا في عدم
 الجواز بحديث زيد بن عياش فقال له زيدا ابو عياش صنيعت فاحسوا عليه النساء وايضاً روى في غير رواية الصحاح ظني انها في دارقطني وزاد فيها نسيه وبيع الرطب
 بالتمر نسيه لا يسلمه ابو حنيفة وكذا البيع قبل بدو الصلح جاز عند الامام ومخالفة رواية الباب والجواب ان التمر عنده على سبيل الشفقة كما روى في بعض الروايات انه
 صلى الله عليه وسلم نهى عن مشورة او التمر من البيع قبل بدو الصلح في بيع السلم كما روى عن ابن عمر انه سأل النبي عن السلم فقال نهى عليه السلام عن بيع الفحل حتى يراكل
 او يفتى بدو الصلح يعني قبل وجود الثمار ولو كان هذا فيسلمه ابو حنيفة لانه بيع معدوم كذا قال الطحاوي قوله ترمي من بيع جبل الحبلية يحتمل معنيين احدهما ان يكون
 جبل الحبلية مبيعاً والا يجوز لانه بيع المعدوم والثاني ان يكون جبل الحبلية اهل اداء الاثمان وهو ليس موجوداً وقت العقد ولا يتحقق بتحصيله لانه يمكن ان يموت المبيع
 قبل الحمل قوله باب بيع الحيوان بالحيوان عقد بيع الحيوان بالحيوان بعد ان يكون يداً بيد جائز عندنا انهم من ان يكون متفاضلاً ومتساوياً ولا يجوز نسيه كما يشهر
 عنه رواية بيع عبد بن بجد لانه روى عن الشافعي يجوز كيف ما كان اعلم من ان يكون نسيه او يداً بيد متفاضلاً ومتساوياً وحمل رواية نهى النسيه على النسيه من
 الجاهلين لانه عليه السلام نهى عن بيع الكالي بالكالي ولكن هذا ليس بسديد لانه ما ورد في رواية جابر بن عبد الله لا بأس به بعد ان يكون يداً بيد فانما هو ان المراد به ان يكون
 مقابلاً للنسيه من جانب واحد وايضاً روايات النهي قوليات وروايات الجواز فعليات وايضاً الروايات الناهيات محرمات والمجوزات مبيحات فقاعدة اهل الاصول تقتضي

قوله طلاق

قوله طلاق

قوله طلاق

قوله طلاق

قوله طلاق

قوله طلاق

قوله طلاق

قوله طلاق

في
الكتاب
الذي
هو
المجلد
الاول

توجه هذه على تلك قوله باب البيع بعد التأبير الثمرة عندنا تابعة لا تشبه على كل حال للبائع قبل التأبير وبعداً وعند البعض بعد التأبير لا يكون تالفاً كما هو مدلول الحديث وقيل التأبير تكون تاباً قوله باب البيعان بالخيار اعلوان الاصل في هذه المسئلة ان الشافعي يثبت للبائع والمشتري بعد انعقاد البيع خيار المجلس ابو حنيفة لا يسلمه واكثر الروايات موافق للشافعي فمعتى ما لم يتفرق عنه الشافعي بالابدان ومعنى او يختار ان يقول كل واحد من البائع والمشتري بعد انعقاد العقد اختارت الثمن او المبيع فبعد هذا القول لا يبقى لاهل الخيار والمواد بالخيار خيار الشوط يعنى ليس لهما الخيار بعد انعقاد العقد الا اذا اشترط في العقد خيار الشوط فحينئذ لكل منهما خيار البتة والمعنى الاول يقرب الى الذهن بالنظر الى الروايات فتاويل الروايات الخالفة لنا ان المواد بالخيار خيار المجلس الا ان المواد بالتفرق بالاقوال او يقال ان المواد بالخيار خيار القبول فالمواد من التفرق بالاقوال وانما ختم الى فتاويل الروايات لئلا يلزم خلاف قاعدة الكلية الشرعية وهي ان مدارا تمام انعقاد البيع على اهلية المتعاقدين ومصلحة العقود عليه وعدم ما يفسد البيع او يطله وصدور الايجاب من الاول والقبول من الثاني فيجوز وجود هذه الامور لا يتوقف البيع على امر اخر كما رأينا في الاجارة والاعارة والنكاح وغيرها من العقود فكذلك فيما نحن فيه لو ترك الروايات بلاتأويل يلزم خلاف هذا القاعدة واما قول الترمذي بان ابن عمر اعلم بعاني الحديث لانه رواية فسلمه بلاريب فيه لكن لا يلزم من هذا القدر مرجحية مذهبا دراجية الشافعي لانه مستدل واذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال فاقول يمكن ان يكون لم يتعين عند ابن عمر معنى من المعاني التي ذكرنا حتى خيار المجلس او خيار القبول والتفرق بالابدان او الاقوال لانه كان يقوم احتياطاً وهذا التقاد ونقول انه يمكن ان يكون مذهبه مثل مذهبا من عدم ثبات خيار المجلس وانعقاد العقد بالتفرق بالاقوال الا انه كان يقوم لزوماً للمجة على خصمه لانه يمكن ان يكون خصمه ممن يرى خيار المجلس فكان يقوم ابن عمر مثلاً يلزم عليه المجة من جهة مذهبه ان كان مذهبا عدم اختيار المجلس فمجرد قيام ابن عمر لا يفيد الشافعي لاحتمال ما ذكرناه واما الاستدلال برواية ابي برزة الاسلمي فليس صحيح لان روايته لا يستقيم منها على مرز الشافعي فكيف يجتزأ بها علينا لانه روى هذه الرواية مفصلة بانه كان في السفر مع الناس فاتباع الرجلان في فرس والفرس كان مربوطاً على حاله في بيت البائع ثم بعد ساعة ذهب المشتري الى تسوية فقال البائع لا خير البائع فذهبا الى ابي برزة الاسلمي في السفينة فاختصما عنده فقال لا راكبا فترقا فبعد هذه التفسير لمالك علمت عدم صحة استدلال الشافعي بحديث ابي برزة الاسلمي بل هو مضمحل لانه يقول ان بعد الافتراق بالابدان لا يبقى الخيار في قصة ذكرناها في العقل السليم والفهم المستقيم من ان يقول بعد الافتراق في يوم وليلة وكيف يتحقق عن الحوائج الضرورية والصوة والاكل وغيرها ومع قطع النظر عن جميع هذه الضروريات الموجبات للافتراق ذهب المشتري عن مجلس العقد وتسريح الفرس مصحح بها في الروايات فلا يمكن ان ينكره الشافعي فبعد هذا الافتراق قال ابو برزة الاسلمي لا راكبا فترقا وهو ليس بمذهب الشافعي فروايت مضمولة لا مؤيدة ثم بعد هذا قال الامام الطحاوي في الاستدلال على مذهبه بقوله صلعم لا يحل له ان يفارق خشيته ان يستقبله حاصداً انه لا يصح ان يستدل الشافعي بهذا القول على مذهبه بل هو يؤيد لانه في معنى عن الافتراق خشيته الاقالة والاقالة رفع العقد بعد ان يتم فعله ان العقد قد تولى ولم يجرم قول البائع واشترى والا لما صح المطابق الاقالة ثم اعترض الطحاوي بهذا القول على مذهب الشافعي بانه لو كان معنى تيم ابن عمر كما قال الشافعي فيلزم الاعتراف على ابن عمر بهذا القول واما على طرزي حنيفة فلا ولم يرض باستدلاله في مقابلة نصوص الشافعي فالجواب ان ههنا ثلث مذاهب الاول مذهبا وهو انه يلزم العقد بمجرد الايجاب والقبول ولا يبقى خيار المجلس والثاني مذهب امام الشافعي وهو انه يتحقق العقد ويبقى الخيار خيار المجلس الثالث مذهب اصحاب النواهي والمحدثين وهو انه لا يتحقق العقد الا بقول عبيد السلام لا بيع بينهما ما لم يتفرقا قال شيخنا من ظله الاولى بالتحقيق ان يقال ان ابا حنيفة ايضا يسلم خيار المجلس كما يسلم الشافعي على سبيل التبرع والاحسان لا على سبيل الوجوب والالزام والاعتراض كثير من الروايات تنقل ان ما ورد في الروايات ما لم يتفرقا او يختارا معنا انه ينبغي للمؤمن ان يغير اخاه المؤمن بعد انعقاد العقد حتى يتفكر في نفعه ونقصانه فيختار المبيع او يدعه كقوله عليه السلام من اقال اقاله الله تعالى يوم القيمة كذا قوله عليه السلام المؤمن اخ المؤمن لا يخذله وان كان ليس بلازم عليه وقراءت هذا الترجمة موجودة في الاحاديث منها قصة كعب انما رفع صوته في مسجده عليه السلام حين طلب دية من مديونة سمع عليه السلام صوته فخرج فقال يا كعب ضع دينك فقال لمديونة اعد ما بقي فكل واحد يسلم ان هذا الحكم كان بجهة التبرع والاحسان وليس فيمن القاضي يحكم في مثل هذه المقدة بهذا الحكم ويتلف حقوق الناس وكذلك في قصة شواجر حرة ان الانصاري وابن عثمة عليه السلام يعني الزبير اختما عنده عليه السلام في ماء الشراخ فقال عليه السلام تبرعا ان الانصاري للزبير اذا استقيمت ارقك فترك الماء فلم يقمهم الانصاري تبرع النبي عليه السلام به وغضب فقال للنبي عليه السلام ان كان ابن عثمة تقضب عليه السلام عليه وقال للزبير عليك ان توفي حقه ثم اترك له فكل واحد يسلم ان اول حكمه عليه السلام كان تبرعاً لا قضاء والثاني كان قضاءً فكذلك فيما نحن فيه لو يحمل الاجازة في خيار المجلس على التبرع والاحسان فليس بعيداً فعلى هذا الطرز لا يرد الاعتراض على الشوا فمجرد حديث ابي برزة لا يفي الى لارا كما انترقا بمعنى ينبغي للبائع ان ياخذ فرسه ويعطي اشان المشتري له لانه لم يتفرق بعد افتراقاً بعيداً ولم ينتقم بالاثمان ولم يتصرف فيها وندم ببيعها وقد قال عليه السلام من اقال ناد ما بيعه اقال الله غرامة يوم القيمة وكذا قال للمسلم حق على اخيه المسلم وحينئذ لا يرد الاعتراض على ابن عمر بقوله عليه السلام لان الاموكما قلنا كان للتبرع والتبرع امير نفسه ان شاء تبرع والا فلا على المحسنين من سبيل وايضا لهذا الترجمة قرينة اندجاء في رواية الترمذي وابي داود والنسائي قوله ما لم يتفرقا او يختارا ثلثاً وزاد البخاري ثلثاً مراراً فلو لم يحسن الروايات على المعنى الذي ذكرنا لم يستقيم معنى هذه الرواية على مذهب الشافعي لان الخيار فيه ثلث موات ولا يقوله احد ولا يسلمه الشافعي بل يكفي عنده القول مرة واحدة فعلم ان هذا تأكيد على جهة التبرع والاحسان قال شيخنا هذا المعنى الذي ذكرناه له اجاب في كتاب وان لم يقدر في حقه الا ان ابن حجر نقلني فتح الباري بعد رد ادلائل الحنفية وقال هذا الاحتمال بعيد والعجب مثل هذا المتبع انه كيف يقول ببعد هذا الاحتمال الذي هو موافق للرواية والدراية والله اعلم بما في صدور العباد والشافعي ارتكب في كثير من المواضع الاحتمال البعد من هذا الاحتمال ولم يقدر عليه ابن حجر للناس فيما يشقون مذهب ابي حنيفة او يقال ان الخيار كل مشكك فيعقب افراده اخرى وهو بعد قيام المتعاقدين عن مجلس الخيار وقوته لانه لا خيار له احد المتعاقدين حينئذ واضعفه وهو قبل الايجاب القول ضعفلان فيه الخيار كل واحد من المتعاقدين على سبيل الاستقلال وبين وبين وهو بعد انعقاد العقد قبل تفرق الابدان فهو اقوى بالنسبة الى الثاني واضعف بالنسبة الى الاولى ووجه ضعفه انه ليس كل واحد مستقلاً على الضم ولكن ان رضى الاخر فله ان يفسخه فحينئذ يسلم ابو حنيفة ايضا خيار المجلس يعنى ان اجازة الاخر لا مستقلاً ويقال ان الخيار وجهين جهة الانعقاد وجهة الفسخ فكل من العاقلين خياراً انعقاد العقد فان اتفقا على الفسخ فليس له ان يفسخ وان اتفقا على الافساخ فليس له ان يفسخ وان اختلفا فالشافعي يرجح جانب الفسخ ونحن جانب الانعقاد والحديث ليس بمصريح بالترجيح بل المرجح القياس فمجرد لا نترك خلاف الحديث بل نخالف قياس الشافعي وتياسر ليس بمجة علينا فالجواب ان مسألة الخيار من ههنا المسئلة

عند أبي حنيفة لا يجوز للمرتبة ان يتفق بالمرهون وظاهر الحديث يخالف ابا حنيفة فاجاب الطحاوي بأنه لا دليل في هذا الحديث على جواز الانتفاع بالمرهون لان فيه على الذي يشرب ويركب نفقة ولعمري من الذي يركب ويشرب اللبن ولو سلم كما جاء في بعض الروايات مصرحاً فنقول ان هذا حكم من قبل نسخ الروايات فقد انتهى عليه السلام بقوله كل قرض جزئياً فهو حرام وكذا انتهى عن بيع المعدوم وفيما نحن فيه يلزم بيع المعدوم وهو باطل لان المرتبة لها من الشيء فهو في ذمة من نفقة المرهون بدل اللبن الذي يشربه فهو بيع معدوم لان البيع قد انقضى الآن والمبيع معدوم لانه في الضرر وبيع اللبن في الضرر ليس بصحيح **قوله** باب في المكاتب ترك ابو حنيفة الروايات اللاتي فيها تجوزي الحق وقال المكاتب عبد ما بقي عليه درهم من الروايات اللاتي ذهب اليها ابو حنيفة رويت بطرق متعددة ومن اقوال الصحابة ايضاً فيها ما قاله عمر بن الخطاب المكاتب عبد ما بقي عليه درهم وكذا قال ابن عمر وزيد بن ثابت وعبد الله وكذا قالت عائشة وام سلمة واورد الامام الطحاوي قيساً نذكره وهو ان الصحابة لما اختلفوا في هذا الباب وكل قد اجمع على ان المكاتب لا يعتق بعقد الكتابة وانما يعتق لحالة ثانية فقال بعضهم لتلك الحالة هي اداء جميع بدل الكتابة وقال بعضهم هي اداء بعضها وقال البعض يعتق منه بقدر ما ادى من ما ان المكاتب فكل قد اجمع ان المكاتب ليس مثل المعتق على مال يعتق في الحال قبل ان يؤدي شيئاً وسائر الاشياء لا تجب بنفسه. لعقد وانما تجب بحالة اخرى كما في المكاتب فرائياً انه اذا بيع شيء فلا يجب بنفس العقد على البايع تحلية المبيع وتسليمه المشتري ما لم يقبض جميعه اثماً وكذلك الوهن ليس له المرهون ما لم يؤد جميعه بدل الوهن وكذلك يجب ان لا يعتق المكاتب ما لم يؤد جميعه بدل الكتابة قياساً على ما ذكرنا **قوله** باب اذا افلس للرجل غريم فيجوز له عند ما عهده من ماله من وجده سلعته بعينها فهو احق بها من غيرها الا انها اختلفوا في بيعها فقال ابو حنيفة من افراد بعينها المرهون والمقبوض على سوم الشراء والوديعة والمقصود والاعارة والاجارة لا المبيع وقال الشافعي المبيع ايضاً فهذا اختلفت ووجه ابي حنيفة انه ورد في هذا الباب روايات ان من وجده سلعته بعينها فهو احق بها مادام المتعاقدان وفي الاخذ الثمن فبعد التام في جميع الروايات يظهر وجه الاشتراط وهو انه اذا اتم البيع لزم العقد فحينئذ لا يبقى بعينها لما روي في قصة بريدة ان تبدل الاحكام لوجب تبدل الاملاك ولبيع ثمنه اذا اخذ البايع الثمن او مات احدهما فلذا قال ابو حنيفة انه لم يدخل المبيع في بيعها **قوله** باب في النسيء للمسلم ان يدفع الى الذي اخبره ببيعها له فلهما مثلان تحليل النسيء وان النسيء بعد التحليل هل يبقى طاهراً او نجساً ففي المسئلة الاولى مذهب ابي حنيفة ان التحليل جائز لكنه لا يستحب وفي المسئلة الثانية عند الامام ابي حنيفة يصير طاهراً سواء صار بنفسه او بصنع احد من الاطراف من انه لما كان التحليل جائزاً اقيم حكمه على ما كان في المبيع فاجب انما يكون قبيحاً اذا لم يكن لحكمة ومصلحة شرعية وهذا ليس كذلك او يقال ان النسيء ليس من الاموال في حكم المسلم او يقال انه عليه السلام امر براهق زجره وتاكيد الان كان اول زمان تحريم النسيء وامامنا سببه الحديث بترجمة الباب في النسيء انه لو كان بيع النسيء باهراً لمسلم ومياً جائزاً لكان كراهية لا مكرهية لانه عليه السلام ذم ما يبيع نسيئاً **قوله** لا تخن من خانتك ذهب بعض العلماء وقالوا اذا اوجب الرجل مال غاصبه او سارقه من جنس ماله وبغيره فلا يأخذ له قوله عليه السلام لا تخن من خانتك وذهب امامنا ابو حنيفة فيه الى تفصيل وهو ان وجده من جنس ماله ونوعه فإخذه وتلك وان لم يكن من جنسه فليس لمان يتصرف فيه الا ان يمسح مثل المرهون حتى يستوفي حقه لان في غير الجنس بدل من البيع وبيع ماله الغير لا يجوز **قوله** ان الغارية مؤداة يسلم ابو حنيفة الا ان لا يلزم منه الضمان لان ضمانه ان كان الغارية موجودة فمؤداة واما اذا لم تكن موجودة فحكمها لمؤداة كوفي الحديث بل اذا تعمق النظر نتعلم من مقابلة الذين يقضي بقوله الغارية مؤداة ثبتت به مذهب ابي حنيفة لان الاداء انما يكون في عين الواجب والقضاء انما يجب في الذمة وعند الامام احمد والشافعي يجب الضمان في الغارية وعند ابي حنيفة الا اذا تعدى المستعير فحينئذ يجب وقال قتادة ان الحسن نسيئاً لم يضمن بل كان مذهب ابي حنيفة انه لا يجب الضمان ولا تصح في الحديث بوجوب الضمان حتى يتقن بنسيان الحسن بل فعلة كان بياناً للحديث في يقوى مذهبا قوة شديدة فان كلهم اتفقوا ان فعل الراوي بيان لمروي حتى قال في مواضع في كتابه **قوله** باب في كراهية بيع المغنيات انما يكره البيع والشراء اذا كان بغرض الغناء وان كان لاخر فيجوز **قوله** باب ان يفرق بين الاخوين هذا مشروط بكونهما صغيرين او واحداً منهما صغيراً والاخر كبيراً **قوله** باب في من يشتري العبد فيستخله مضمون حديث الباب مسلم عند الشافعي ايضاً لكن العجب من انه كيف نسيه في قصة المصرة **قوله** باب في احتلاب المواشي بخير اذن الارباب لما كان اكل مال الغير حراماً بالنصوص القرآنية والصريحة والاحاديث قلنا ان العلماء في مثل هذه الاحاديث امانها منسوخة او يقال ان الاجازة في وقت الضرورة والمختصة او يقال ان هذا كان حب عادة الناس في زمان النبي عليه السلام انهم كانوا لا يمنعون من اكل الثمرات المساقطات على الارض كما يشعرون عند قصته وانه من علم بان النبي عليه السلام منع عن رمي نخل الانصار واجازة بالاكل عن المساقطات تحت الاشجار **قوله** باب في كراهية الرجوع ذهب الامام الشافعي الى ظاهر الحديث وقال لا يجوز لاحد ان يرجع في هبة الا والديها يعطى ولده ومذهب امامنا ابي حنيفة لكل احد ان يرجع في هبة الا اذا اتصل بالموهوب زيادة متصلة كالغرس والبناء او يوت احد المتعاقدين او يخرج الشيء الموهوب عن ملك الموهوب له وهذا التفصيل في الهبة للاجنبي واما اذا ذهب لذي رحم محرم او احد الزوجين فلا يرجع اصلاً ومستدلاً ما روي ابن ماجة الوهاب احق بهبة ماله يثب واما تشبيه النبي عليه السلام للعائذ في الهبة بكلب يعود في قيئه فلا يثبت به اعره لان معناه رجوعه شبيه رجوع الكلب في قيئه كما قال عليه السلام لصخر حين اودان يبيتاه فوساقتك قد به على الغير لا تعد في صدقتك فان العائذ في صدقة كالكلب يعود في قيئه فكل احد يسلم ان الرجل اذا ابتاع ما تصدق فيجوز واما نسيء النبي عليه السلام فمحمول على التنزيه فكذلك انتهى النبي عليه السلام للعائذ في الهبة تنزيهه وكذا قوله عليه السلام لا يحل لو اهب ان يرجع في هبته لا يدل على مذهب الشافعي لانه قيل تشدد في المنع من مثل هذا اللغو الشنيع فعنه لا يحل له الا ان يملكه كاملاً كما قال عليه السلام لا يحل له ان يباذله خشية ان يستقبله وكذا قوله عليه السلام لا تحل الصدقة لغني ولا الذي مرقه سوى فلكمة لا يحل فيما ذكرنا من القولين محمول على التشديد فكذلك فيما نحن فيه واما وجه عدم الرجوع اذا ذهب لذي رحم فلا نهامة رجوع فيها لا يجوز الرجوع كما قال عليه السلام من ذهب هبة لصلته رجوعاً وعلى وجه صدقة فانه لا يرجع فيها ومن ذهب هبة يرى انه يباذله الثواب فهو على هبته يرجع فيها ان لم يرض متعاقداً قال عدة من الاصحاب ويرد على مذهب الامام ان الرجوع في هبة اذا كان حراماً من ذي رحم فهو كبيع الوالد فيماديه بولده اجيب بان رجوعه لانه وهبه بل لان الولد حقا في مال ولده وقت الصلوة لقوله عليه السلام انت وما لك لا يكره الرجوع الوالد ليس في هبته بل في موهوبه **قوله** باب في العرايا والوصية في ذلك علم ارشدك الله تعالى ان عليه السلام نسيئاً لما بنته لاربيب فيها ثم اختلفت الامامان الهما مان ابو حنيفة والشافعي في تفسير العرايا فقال الشافعي العرايا تم من المزابنة الا ان عليه السلام اجاز في مقدار خمسة اوسق وما دونها ضرورياً للناس ورواه ان الاصل في الاستثناء المتصل وهو لا يستثنى الا اذا كانت العرايا اخذت في المزابنة كما هو مقدر في موضع فمحمول المزابنة في مقدار خمسة اوسق تحديداً عهده لافي الزائد قال رئيس الحديثين مد الله ظله العجب من مثل الامام الشافعي انه كيف ترك النصوص والفتن والقياس والاحتياط في مقابلة الاستثناء المتصل مع ان الاستثناء المتصل ليس شيئاً معتداً به بل وقع في كلام الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وكلام الفقهاء والبلغاء والشعراء الجاهلية الاستثناء المتصل ولا يحل بالنسبة والبلاغة بل يكفي ادنى قرينة عقلية او نقلية لارتكابه ولنا قرائن فضلاً عن القرينة كما سنذكره انشاء الله تعالى فنقول وبالله التوفيق ان في تفسير اعرية

في

في

في

اختلف الناس فقسموا مال بن النسيبان يكون لرجل نخلة او نخلتان في نخل كثير لرجل نيسابا صاحب النخلة والنخلتين اوطب بالقر المجذوم وقل الاخرن في نسيب
انه كان لاهل العرب رسم وهو اذا دبت النخلات بدوا الصلاح كانوا يعطون لفقراء من بسايتهم نخلة او نخلتين فاذا قرب زمان الصلاح كانوا يقيمون مع اهلهم وعيالهم في البساتين و
كان صاحب البستان ربما يتقربون من الفقراء لتعاهد ثمارهم في البستان كون ماله وعياله في البستان فدفعا لغيرهم كانوا يشترون من الفقراء ما على النخلة الموهوبة بالقر المجذوم
فروا في هذا التفسير للعربية وقد جاء مفصلا في الروايات مثل ما ذكرنا فعلى المتصنف ان ينظر فيه هل هي عطية او بيع قاله يزيد نالان صاحب القاموس مع كونه من متعصبي
الشوافع قال في كفاية العروة العطية وقال زيد بن ثابت في تفسيره وخص في العوايا النخلة والنخلتان **قوله** باب ما جاء في مطل الغنى ظلم علم من الحديث وفيها ثلث مذاهب
مذهب الشافعي انه اذا حال للدين الدائن على رجل اخر محال عليه فقد برئ المحيل فعلى المحال ان يستوفي حقه من المحال عليه وان لم يتيسر له المال من المحال عليه فليس له
ان يرجع على المحيل والمذهب الثاني انه اذا حيل رجل فقد برئ المحيل وليس له ان يطلب من المحيل الا اذا فاس المحال عليه ومؤيد هو ما ورد في الروايات ليس على مال مسلم سوى خير معنى
الا نشاء يعني عديم ان لا تملكوا اموال المسلمين والثالث مذهبنا وهو انه اذا حال المحيل المحال عليه فقد صح الحوالة وليس للمحيل الرجوع في مدة حيوة المحال عليه وان افلس
الا اذا يئس المحيل من استيفاء حقه والاياس منحصر في صورتين الاولى ان يكره المحال عليه الحوالة ولا يئس للمحال عليه فيرجع على المحيل والثانية ان يموت المحال عليه
قبل الاستيفاء ولم يترك تركه واما في حياة المحال عليه فليس للمحال ان يرجع على المحيل وان افلس المحال عليه لا نه لا اعتبار لافلاسه لان المال غادره **قوله** باب ما
جاء في استقراض البعير عندنا يجوز استقراض البعير وكذا بيع الحيوان بالحيوان نسيبة وكذا المسلم في الحيوانات لانه لا يبد في السلم من ضبط المسلم فيه نوعا ووصفا ففي
الحيوانات لا يتحقق الضبط من حيث الوصف وهو خارج عن مقدور العباد وكذا في الاستقراض والبيع نسيبة لانه وسر دان النسيب عليه السلام نهي عن بيع
الحيوان بالحيوان نسيبة فحديث الباب محمول على ما قبل النسيب فلا تعارض فان سلم التعارض فالقياس يرمي مذهبنا لما ذكرنا من عدم ما كان ضبط الاوصاف وايضا في الحديث
فعله عليه السلام وما ذكرنا من الحديث قول والقول يعارض الفعن وايضا اذا تعارض البيه والمحرور ولم يعلم التادير في الاولى الحكم بتأخر المحرم وتقدم المبيح كما هو مصرح
في الاموال **قوله** باب النهي عن البيع في المسجد ... يجوز للمعتكف بغير اعضاء المبيع في المسجد ولا يجوز النشاد الضالة في المسجد الا اذا اشترط خفية وسرا لاجتهاد
الحاجة فيما اذا اشترطت الحاجة في المسجد واما اذا اشترطت ضالة المسجد في المسجد فلا بأس **قوله** باب الاحكام الافضل والاولى ان لا يطلب الرجل القضاء وان وكل
اليه فيتعرض مهما امكن كما احتراز ابن عمر منذ اقال علماءنا وفقهاؤنا كرهه اختيارا لقضاء وما ورد في الروايات ان يطلب منه كفايا فهذا معاملة العدل والانصاف و
مقتضى القاضي وما يعطى الله تعالى من الثواب فهو من فضله ويطفئ لا عوض قضائنا فلا يتعارض روايات الباب بالروايات الاولى في فضيلة القضاء واجرها
وان لم يكن الرجل قد بلا لمقتضاه او يكون ظاهرا او امر تشيا فيه تضييع حقوق الناس فحرام وان اختار الرجل القضاء بغير ان لا يتلف الا من فلا بأس ومع هذا
ينبغي ان يكون اهتمامه بتذليل نفسه لا الى فخر بتيبة القضاء **قوله** باب ما جاء في القاضي كيف يقضى علم من جواب معاذ وسوال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
كيفية القضاء ان العمل بالقياس ضروري بعد الكتاب والسنة **قوله** باب لا يقضى القاضي وهو غفيل انتهى عن القضاء حالة الضيق محمول اذا اشتد غفيل حتى كاد
لم يفترق بين الحق والباطل وينحرف تعويث الحقوق واما اذا لم ينته الى ذلك المبلغ فيجوز القضاء **قوله** اتطع له قطعة من الثمار ان كان النزاع في الاملاك المرسلة
فينفذ القضاء ظاهر او باطنا لا اتفاق بينهما انما الخلاف بين ابي حنيفة والشافعي وغيره في صورة اخرى وهي انه اذا كان المحل قابلا لانشاء الملك ويكون
الدعوى في سبب خاص مثل البيع والملك فينفذ ظاهر او باطنا عندنا وانكر الباقون التقاضي باطنا فقط اذا القضاء باطنا عندنا مشروط بهذا الشرطين ولا يرد الاعتراض
بحديث الباب الى الامم لان في الحديث تحويلا ووعيدا واما ما يسلم الوعيد في حق مثل ذلك الرجل لانه ارتكب خلاف ما حرم الله عليه لانه ادعى دعوى كاذبا فيجذب بهذا الفعل
واما ثبوت الملك او عدمه فلا بحث عنه في الحديث الاترى ان الرجل لو اتبع شيئا نجسا بالحنف الكاذب فقد دخل المشتري في ملكه مع انه يجذب على هذا الفعل شنيع فقرة النزاع بين الامم
والباقي من الامم يظهر فعلا ان ادعى الرجل يدعى كاذب على غيره المتكوفة انها امر اقرى فاذا قضاه القاضي فعندنا تكون منكوبة ويترتب جميع آثار النكاح من وجوب مهر وانفقة وغيرها
وعند الباقي لا يترتب آثار النكاح بل هو زنا وحرام وايضا ان قسمة الحديث في الاملاك المرسلة لانه روى ابو داود ان هذه القصة قصة الموارث **قوله** اليمن مع الشاهد على هذا الحديث
عمل الشافعي واما ما تركه لان هذا الحديث حسن غريب حديث البيه للمدعي واليمن على من انكر حديث حسن صحيح كما قال الترمذي وهو صحيح على شرط البخاري وصالح حتى رواه البخاري
في مصنفه مرار حتى قيل انه المتواتر والشهور وهو قاعدة كلية حتى روى في بعض الآثار والروايات بلغة السك والاعتبار الواحد الغريب كيف يعارض الحديث احسن الصحيح المتواتر المشهور وتارة
اعامة الكلية وايضا هذا الحديث فعلى وما تقدم ان من البيه على المدعي واليمن على المدعي عليه قولي كيف يقول احدا به يعارض ذلك ايضا اليمن مع الشاهد مخالف للنصوص القرائن وهو قوله
تعالى واستشهدوا شهيدين من رجالكم الخ فانه قال بعض رواة حديث اليمن لو كان اليمن مع الشاهد الواحد كافيا فاي فائدة الى حكمه لو لم يكن رجلين فاستشهد رجل واحد وامرين
لانه لو كان اليمن كافيا لكان لرجلين فاقضوا باليمن والشاهد فعلم انه ليس حديث اليمن والشاهد على درجة يعارض حديث البيه على انه عليه السلام قضى بينه وشاهد ولم يعلم ان اليمن
اخذ من المدعي ام من المدعي عليه ومذهب الشافعي انما ثبتت اذا لم يبق احتمال جانب المخالف اصلا ويكون التعويل بانه عليه السلام اخذ اليمن من المدعي فاول الشراح بان معنى الحديث انه عليه السلام
اخذ الشاهد من المدعي وقول ما لم يتيسر الشاهد ان فاخذ عليه السلام اليمن من النكروا يقال ان اليمن وشاهد كانا من المدعي الا انه لم يقض به الحكم الشرعي ووجهه ان المدعي
لما حضر احد الشاهدين ولم يحضر الآخر فقال عليه السلام للمتكبر عليك اليمن فنكل المتكبر فقال عليه السلام بعد ذلك للمدعي ان المتكبر قد نكل فخذ ما ادعيت ان كنت صادقا
فقال المدعي والله انه ملكي فاخذ ملكه ففهم الراوي انه قضى باليمن مع الشاهد وفي الواقع لم يكن القضاء باليمن بل ينكول المدعي او يقال ان المدعي لما ادعى عند مليه السلام
فقال عليه السلام للمدعي وعظا ونصيحتي اصدق دعواك ولا تغفل كذا فقال المدعي والله يا رسول الله صلح ما كذب فسمع عليه السلام دعواه ثم طلب منه البيه فلم يتيسر
سوى الشاهد الواحد فتوجه على المدعي عليه ان عليك اليمن فنكل فاعطى عليه السلام لمال المدعي ففهم الراوي من انه لو مات من المدعي (الا يمتنا وشاهد هذا لان عليه
السلام قضى بين المدعي وشاهدة مع انه لم يكن في الواقع القضاء باليمن بل يمينه كان لمصديق دعواه والقضاء كان ينكول المدعي عليه والساويلان ارضويان مذكوران
في المسلم **قوله** العمري والرقبي العمري ثلث انظر في الحاشية والرقبي صورتان احد هان يقول هذا الشئ لك ما عشت والثاني ان يقول ان هذا الشئ لك ان مت
من بين عمريين الذي عليه السلام من اتفق نقضا كان لمن المال ما يبلغ ثمنه قيمة العدل فهو عتيق حرة والا فقد حقق منه ما عتق هذا الحديث بظاهرها يدل على ان اللصق ان كان موسرا ضمن للشريك وان كان معسرا
ليستحق العبد بل متى ما عتق ورقي مارق ومذهب ابي حنيفة ان كان موسرا ضمن او استسقى الشريك العبد او اتفق وان كان معسرا لا يضمن كمن الشريك امان يستسقى او يفتقر ولولا لهما ان الاتفاق يجزي وقال ما صابهم

زيد بن ثابت

ترمذي

ترمذي

الاول الاحكام

ترمذي

قبله فان مت قبله في فارق بين الصورتين ان الهبة في الصورة الاولى مثبت الان وفي الصورة الثانية الهبة لم تقع الان بل علق الهبة على الشرط فالصورة الاولى جائزة لانه ليس فيها تعليق الملك بالشرط وفي الصورة الثانية لما علق التملك بالشرط لم يحز الوُحيفة تلك الصورة فها هو مشهور ان الوُحيفة لا يجوز الرجوع فيها وليس على الاطلاق قوله يضع على حائط جارة خشب الرجل اذا قصد ان يضع الخشب على جدار صاحبه فمن مروءة الجاران لا يمنع وان منع فله ذلك وليس في الحديث ما يدل على خلاف هذا لان فيه التشبيه على انه لم يضعه ايضا فنقول ان المنع خلاف المنة والاحسان لان على المسلم ان يتفق اخاه المسلم ولكن ان امتنع فلان جداره في ملكه فنقول الترمذي والقول الاول اصح لا يرى له وجه صحيح لان الترمذي فهو ان النبي صلى الله عليه وسلم على ان ليس له حق المنع مع انه ليس كذلك قوله باب اليمين على ما يصدره صاحبه لما كانت التورية جائزة وهذا الحديث يشعر بعدم الجواز فلذا اقول العلماء تطبيقا بين الاحاديث فقالوا ان المستحلف ان كان ظاهرا فانية نية الحالف وتصور التورية وان كان المستحلف مظلوما فانية نية الذي استحلف ولا تهم التورية قوله باب الطريق تعيين النبي مقدار الطريق ليس على التعدي بل له قدر معتد به فان اتفقوا على الزائد او الناقص فيجوز ايضا قوله تغيير الغلام لا يجوز عند ابى حنيفة اذا كان صغيرا رضيعا لان حق الحضنة للوالدة لا للاب وبعد انقضاء مدة الحضنة فتحق للاب الى البلوغ وبعد البلوغ فالولد مختار حديث الباب ليس بحجة على ابى حنيفة لانه من خصوصيات النبي صلى الله عليه وسلم وكيف وقد روى ان الزوجين كانا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم والزوجة كانت كافرة فاختصما للولد فخير النبي الولد فاتب الولد الام وهى كانت كافرة فقال النبي اللهم اهذه فانقلب الولد واتب الاب فكل واحد يعلم انه لا تحيرون المؤمنين المؤمن والكافر للولد لان الولد يتبع خير الوالدين دينا وحملوا تحيرون النبي في خصوصياته فكذا فيما نحن فيه حق الحضنة للغلام وتغيير النبي من خصوصياته قوله اولادكم من كسبكم مذهب بعض اهل العلم الى ان للوالدان تصرف في اموال ولده لانهما مملوك له لقول النبي امت وملاك لابيكم وقال ابو حنيفة لا يجوز سوى الضرورة قوله استعار قصعة هذا يخالف مذهب ابى حنيفة لان مذهب ان لا تمنان في العارية والنبي صلى الله عليه وسلم قد افهم القصة والجواب ان هذا الحديث غير صحيح كما قال الترمذي وما تقدم ان العارية لا قوى صحيح ايضا هو قول وهذا الفعل النبي فمن زوجه على هذا ونقول ان النبي صلى الله عليه وسلم تبرع باداء الضمان لانه احق بمكارم الاخلاق فلا يدل فعل النبي على وجوب الضمان قوله باب في من تزوج امرأة ابي في الحديث دليل لابي حنيفة على الاخيرين فانه يقول النكاح بالمهرات ليس بزنا وقال الاخيرين النكاح بالمهرات حرام وان وطئ فزنا وقال ابو حنيفة النكاح وان كان حراما لكن الوطئ لا يكون زنا وكيف ولو كان الوطئ بالمهرات زنا فهذا الرجل اما يرمي ان كان محصنا وما يجلد ان كان غير محصن مع انه لم يرمج ولم يجلد واما عند ابى حنيفة فلا اشكال لان النبي صلى الله عليه وسلم حكم بقطع راسه تعزيرا قوله يعق مالهك الحديث اومسح تجرى في الثلث وهما قد اعتق كل واحد وهذا الاتفاق دائما الخلاف في التعيين فقال الشافعي يتعين بالقرعة والوُحيفة لا يسلمه وسند كرجواب القرعة والحديث لا يوافق الشافعي اصلا فان مذهب انه لا تجزى في الاعتاق ذبا عتاق الضيف والثلث والربع يعق السك وفي الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم رد اربعة منهم الى العبدية والرجوع الى العبدية بعد الحرية لا يصح لا عند الشافعي ولا عند غيره واما على طراز ابى حنيفة فلا اشكال لانه يقول يعجزى الاعتاق ولا يعق الباقي يعق حصته منه فهو يقول عليهم ان يسعوا في الباقي ويعتقوا في الجبيع واما جواب القرعة فقال الشافعي من الاحناف انه محمول على ابتداء الاسلام ولكن هذا لا يعلم لانه على هذا التقدير يلزم تسليم الرجوع الى الرقية بعد الحرية وهو لم يكن جائزا في ابتداء الاسلام ايضا فالاولى ان يقال ان رجاء الحر الى الرق من خصوصيات النبي صلى الله عليه وسلم والنبي صلى الله عليه وسلم لم يرد احد من العبيد متولتا بالدم ومستغنيا الى النبي صلى الله عليه وسلم فامتنع رسول الله صلى الله عليه وسلم مع انه لم يكن هناك مالك فكذا فيما نحن فيه كان الاصل ان يعق من كل واحد ثلث ويسعى لورثته في الباقي حتى يعقوا لان النبي صلى الله عليه وسلم رد اربعة منهم في الرق واعتق الاثنين تاما والمال واحد في حق ثلث المال الا ان في الترتيب خلافا فهذا الترتيب مخصوص بالنبي صلى الله عليه وسلم اما الشافعي فالحديث يخالفه لانه يقول ان يعق البعض يعق الكل وفي الحديث الامر بالعكس لان النبي صلى الله عليه وسلم رد ههم في الرق قوله باب ما جاء من زرع في ارض قوم لم يعمل على حديث الباب احد من المجتهدين سوى احمد والشافعي ومذهب الجمهور ان الزرع لمن زرع فيها ولصاحب الارض المونة والاجرة وقد ثبت ما ذهب اليه الجمهور في الآثار والاحاديث فلذا تركوا هذا الحديث قوله التسوية بين الاولاد واجب اما الخلاف فيما اذا فعل عدم التسوية يجوز الهبة امر لا ذهب الاكثرون الى انه يجوز وقال البعض يجب الرد ولا يجوز ورد في بعض الروايات انا لا نشهد على الجوز قوله باب الشفعة في المسئلة خلاف فقال البعض ان الشفعة للشريك فقط وقال ابو حنيفة الشفعة للشريك والجار لقول النبي صلى الله عليه وسلم الجار احق بشفعة من غيره ذلك ما ورد في الصحاح فيؤيد ابى حنيفة واما الامام الشافعي فلا دليل له في الاحاديث الحديث جابر بن عبد الله اذا وقعت الحد ودفعت شفعة فقال الشافعي ان النبي صلى الله عليه وسلم قوله فلا شفعة على الاطلاق فعلم انه لا شفعة فلا شفعة من ان يكون جار او شريكا بعدما وقعت الحدود وقال ان علة ثبوت الشفعة هي دفع ضرر الاقسام والتقسيم للشريك وهذه العلة توجد في الشريك ولا توجد في الجار فلا شفعة له وقال ابو حنيفة بان علة ثبوت الشفعة هي دفع ضرر الجار وهي موجودة في الجار والشريك كليهما قوله باب في احياء الموات واما جواب ما استدلل به فهو باجازه الامام والسultan يثبت الملك او يقال ان الامر في قوله في نفسه لا يستحق فمعاذ من احب ارضا ميتة فهي مستحقة له ولا شك فيه لان ذلك الرجل اجتهد بباله ونفسه في احيائها فلا ينبغي للامام ان يعطيه ما غيره قوله ليس لعرق ظالم يروى بالامانة وبالصفة فعلى كلا التقديرين فهو حجة للجمهور القائلين بتبليغ من زرع في ارض قوم غيرهم فالزراعة للزراع ولما لاك الارض الاجرة عند احمد والشافعي لان معناه كما بين الترمذي من ان من غرس في ارض الغير يقر ان له فلا يستحق للاشجار الظالمة الارض بان تبقى في الارض بل عليه ان يقطع لشجيرة ويصرف ملك صاحب الارض فكذا في من زرع في ارض قوم فليس لصاحب الارض منه شيء بل يقطع الزرع ويعطى لصاحب الارض القيمة قوله باب الاستقطاع علم من استردا النبي الملم من الايق بن حمال انه يجوز الرجوع في الهبة كما هو مذهب ابى حنيفة قوله باب المساقات والمزاعة المساقات في البساتين والنجيل والمزاعة في الزرع الشافعي وابو حنيفة متفقان في انه لا يجوز المزراعة وخالفهما مقلد وهما كما سبق وتقرر في الشافعي في مجاز المساقات ولا يجوز عند ابى حنيفة وحديث ابن عمر حجة للشافعي وللشافعي في الشواهد ما قد سبق ان النبي صلى الله عليه وسلم عن المخابرة وانه قد عده كلية وهذا الفعل جزئي وانه متى وهذا مبني وانه قول وهذا الفعل فلما ترجم من جميع هذه الوجوه وجواب هذا الحديث انه لم يكن مزراعة بل الخراج مقاسمة وما جاء في الروايات من امتناع الاجارة والنبي صلى الله عليه وسلم وللجمهور روايات الامامات اعلم ان للمزراعة صور احدها ان يعطى رب الارض ارضه بان يخرج منها فهو على النصف او الثلث وهذه الصورة هي المروجة في زماننا هذا ويجوز عند الجمهور ولا يجوز عند الامامات والثاني ان الارض يعطى رب الارض على ان ما يخرج من الارض من ذلك الجانب المعين فهو لرب الارض الثالث ان يعطى الارض على ان رب الارض يأخذ متا او متين او ثلثة املاك مثلا وهاتان صورتان غير جائزتين اتفاقا الرابع ان يعطى الارض رب الارض على كراؤ الذهب

ثبوت الحد من الارواح اربع مرات ولا يحزى الاقل منها واستدل باعراض النبي عليه السلام في قصة ما عزا لاسلمى وغيره وقال مالك والشافعي يكفي مرة واحدة و
استدلوا بمحدث أنيس أنه عليه السلام مرة ان اعترفت فاجر الحد عليها ولم يقل ان اعترفت اربع مرات وهذا الاستدلال ليس على موقعه لان المردود لا يقر في قوله عليه السلام
فان اعترفت الاقرار الشفهي الذي هو موجب الحد الذي كان معلوما للناس من قبل لاسطلق الاقرار الا ترى اننا اذا قلنا ان ثبت البيينة فيصير الدعوى فليس معناه ان يثبت الرجل البيينة كيف
ما كانت من التهمة والصبية والجنون والشارب والسارق بل المراد البيينة المعتبرة في الشرع بالشروط التي بين الشارع عليه السلام لاسطلق الشرائط وايضا ان امامنا اهتم
في ادراغ الحد وما ليس في مذهب الشافعي وايضا لو كانت الاعتراف في ثبوت حد الزاني يكفي مرة واحدة كما قال الشافعي فما وجه اعراض النبي عليه السلام حين اقترعوا عزا لاسلمى
مرارا عندنا عليه السلام لان بعد ثبوت الحد وعند الامام والشافعي لا يجوز له التخصيص والادراء وان كان التخصيص قبل الثبوت افضل فلو ثبت الحد بالا اعتراف مرة واحدة فاجاب
اعراض النبي عليه السلام بعدة واما على مذهبنا فظاهر لا خلاف فيه لانه لا يثبت عدة ما لم يعترف اربع مرات فلهذا اعرض النبي عليه السلام قبل الثبوت فلما اقر اربع مرات وثبت الحد فلم يعرض عليه
السلام بعد ذلك وامر بالرجم فان قيل لما كان مقصود الشارع عليه السلام لاداء الحد استقام فلم اقدم عليه السلام على ما عرّف بقوله الحق ما بلغني عنك فان النبي قيس له ولما كرم لعائش ان يتغصن في الحد وكذا
مرة عليه السلام لانيس انديا انيس فان اعترفت فارجمها يدل على خلاف ما ذكر قبل قلت انه لم يكن غرض النبي عليه السلام من قوله الحق ما بلغني عنك اثبات الاقرار بل غرضه عليه السلام
هو لعل ان يكره الماعز وقصة ان الماعز لما وقع على جارية رجل فاشتهر بين الناس ان ما عرّف اذ في فوصل الخبر الى النبي عليه السلام ايضا فكان مقصودا عليه السلام ان ما عزا لو انكر
لمنع الناس عن اتهمته فلما سأل عليه السلام فاعرض على عكس مقصودا عليه السلام فاعرض اربع مرات ثم لما التجأ الى الامر بالرجم فامر لا محالة وكذا في قصة انيس لم يكن مقصودا
عليه السلام ثبوت حد الزنا على امرأة ذلك الرجل بل غرضه عليه السلام من امره لانيس ان ذلك الرجل قد فعلها بالزنا فاعذ عليه لان بها الحق على ذلك الرجل فان
طلبت فنجري هذا القذف عليه فلما عدا انيس اليها فاقوت بالزنا خلافا ما كان غرضه قوله باب ما جاء في رجاء اهل الكتاب اتفق العلماء على ان الرجم لا يكون الا على
المحصن واختلفوا في شرائط الاحصان فقال ابو حنيفة الاسلام شرط في الاحصان وقال غيره لا يشترط في الرجاء الذي هو في كتاب بهر لا الرجوع على ما في شريعتنا
على ما يشعر عند جميع القصة قولنا التعريب المشهور ان اباحنيفة لاسلمى التعريب الاسياسة والشافعي قال به لكن الحق ان يقال ان اباحنيفة ايضا يسلم التعريب الا ان
الاختلاف في انه هل هو جزء الحد ام لا فقال الشافعي هو جزء الحد لانه عليه السلام وايا بكره وعمر فلهذا وقال ابو حنيفة ليس يجوز للحد لان التعريب لم يذكر في القرآن و
يخبر الواحد لا يجوز الزيادة على القرآن وايضا عمر غريب رجلا فارتد فلقى بدار الحرب ثم قال لا اغرب بعد هذا فلعلم ان التعريب ليس به اخل في الحد ولا لما امسك عمر
عنه بوجه عرف الارتداد فان الحد والشرعية لا يسلك عنهما شئ فانما لو خفنا الارتداد ان نجد اوترجع فلا يجوز لنا ان نترك الرجوع والتجديد ووراء في بعض الروايات الرجوع
والجلد والتعريب فالشافعي لا يسلم الجلد مع الرجوع ويقول ان عمر مسوخ والقول بالنسبة الى التاويل الاخر فاما على طرزنا فلا اشكال ولا حاجة الى القول بالتعريب بل كد
محول على التشديد والتهديد وليس يجوز من اجزاء الحد على ان الشواقم اغتلفوا في ما بينهم في تعريب العبد فقال بعضهم يغرب وقال بعضهم لا يغرب لان فيه ضرر للمولى
فلو كان التعريب جزء الحد فما وجه قولهم ان فيه ضرر للمولى لان الحد والشرعية مثل قطع اليد والجلد وحد الخمر لا يترك لضرر احد ولو كان الحد ود عبدا فلهذا لا يجوز له وكذا قال
الشواقم كلهم ان الامتلا تعريب لان في تعريبها خوف ازدياد الفتنة وعليها ان تكون في بيت مولاه ولو كان التعريب جزء الحد فما وجه قياسهم في مقابلة النصوص الشرعية و
اما قطع عليه السلام واي بكره وعمر لا يدل على ان التعريب جزء الحد فانه روى انه عليه السلام علق يد السارق في عنقه فلا يقول احد انه جزء الحد مع نه عليه السلام فعله وكذا
قتل عليه السلام شارب الخمر لا يقول احد انه جزء الحد مع انه عليه السلام فعله قولنا باب ما جاء ان الحد وكفارات وهذا اعتد الشافعي واما اعتدنا فالحدود اجرات و
رواية الباب بخالفه فلذا قال الاخفاف الحق انها كفارات وان قال امامنا انها ليست بكفارات ولجيب عن رواية الباب انه روى عن النبي عليه السلام انه قال لا ادري الحد وكفارات
كفارات امر اجرات فهذه الرواية تدل على ان الحد وليست بكفارات ورد بان فيه عدم العلم وفي الروايات العلم بعدم العلم لا يعارض ثبوت العلم على انه وسلمنا لا يعارض
ورواية لا ادري قوته لكنه لا يصح احتجاج اباحنيفة ههنا لان اباحنيفة يقول ان الحد ولا تكون كفارات وفيها ليس ثبوت النص بل فيه عدم العلم يعني لا ادري ما حالها هي
كفارات او اجرات وكذا قوله عليه السلام ادراء الحد وما استطعتم وغيره من الامور باستتار المسلم ودرء الحد وديدل على ان الحد وليست بكفارات والا لسا
امر عليه السلام بالدرء والاستتار الا ترى ان رجلا لو كان عليه صرم شهرين كفارة فلا يقول احد ان يستتر بل كلهم قالوا عليه ان يصوم فكذا لو كانت الحد وكفارات لما
منع عنها ولما امر بالدرء فالحق ان يقال ان اباحنيفة لا يكره ان تكون الحد وكفارات بل قال ان في الاصل وضع للزجر فلو كفر الله بها الخطايا ترجوا انشاء الله تعالى على
هذا الاستقير معنى قوله عليه السلام لا ادري انها كفارات ام اجرات يعني لا اتيقن انها كفارات وان كفر الله بها فهو عفو وغفر وقد رويت رواية تدل على ما ذكرنا من التأويل
وهي انه اذا سئل عليه السلام ان الرجل اذا اقيم عليه الحد فهل يعذبه الله تعالى في الآخرة فقال عليه السلام ان الله ارحم من ان يعذب عبدا مرتين وسئل ان الرجل
اذا لم يجد في الدنيا يعذبه الله تعالى في الآخرة فقال عليه السلام ان الله ارحم فليست في الآخرة كما سترة في الدنيا ربنا انما وعدتنا على رسلك ولا تخفنا يا مريم القيمة
قوله لمقدار ما يقطع به اليد عندنا يقطع في عشرة دراهم لافي ما دونها لان مقدار عشرة دراهم متفق عليها لاختلاف فيها لاحد والمقدار الباقي اختلف فيه العلماء
فتثبت الشبهة والحد ودرءا بابشها وما جاء انه قطع في حجب قيمتها خمسة دراهم او ثلثة دراهم فهو من اجتهاد الراوي وقول ابن مسعود يؤيد اباحنيفة واكثر
الروايات في الناس موقوفا ومرفوعا في هذه المسئلة والاعتراض فيها ما قال الترمذي في كتابه وكذا نقل عن علي بن ابي حمزة في عشرة دراهم قوله باب لا قطع في العزو
ان سرق ما من الغنمة فلا قطع لان فيه شبهة ملكه ولو جنى جنابة اخرى فلا يقطع ولا يحزى عليه الحد لثلاثي بدار الحرب وايضا عندنا لا يحزى حكم الامام في دار الحرب
فلذا قال يسلم مال الغنمة بعد الانتقال الى دار الاسلام وقال الآخرون يقسم فيها لان عندنا لا يملكونها ماداموا في دار الحرب وعند الآخرين يملكونها ولا تعارض في
الاسباب قوله وطى جارية امرأته ذهب ائتمد واسحاق الى ظاهر الحديث وقال البعق يعرب ولا يرجو وجمع اباحنيفة بان الشبهة على قسمين شبهة في المحل وشبهة في
الفعل فلا حد في شبهة المحل مطلقا مثلاً ان وطى الرجل جارية ابنة وامه في شبهة الفعل كما في الصورة المتنازع فيها فلا يخلو من ان يستحيل فيها فلا حد عليه
ويعزى وان حرم وطئها فعليه قوله البهيمة بين ابن عباس وجه قتلها ويمكن وجه القتل لثلاثي تكون مذكورة للغنمة واللحم لا يكون حراما الا ان الاولى ان
لا يؤكل قال بعض الفقهاء فيه بحد الزنا وعند الجمهور يعزى فقط ولا حد فيه قوله اللوطي لا يئزم عليها حد الزنا وعند اباحنيفة لا حد بل فيه التعزير ان شاء
الامام قتل وان شاء غرق وان شاء هدم عليها الجدار قوله باب في الخال احراق المتاع ليس حد شرعيا بل سياسة كما يشعر عنه ان سالما اخبر القرآن من

في الحديث

في الحديث

في الحديث

قوله

باب

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

السؤال ولو كان حذو المايكون الاخراج صحيحا **قوله** باب التعزير الروايتان متعارضتان فعلم من الرواية الاولى انه يجوز فوق عشر جلدات وعلم من تلك الروايات انه لا يجوز وعمل الجمهور من الصحابة والتابعين على الرواية الاولى فالرواية الثانية اما منسوخة او متروكة العمل او يقال ان المراد من حدود الله تعالى امور حتى يدخل فيه اهانة المؤمن ولا يكون المراد من الحدود الحدود الشوعية الاصطلاحية او يقال في تلك الرواية ليست قاعدة كلية بل اكثرية حتى تنفق الروايات ولا تنضد **قوله** صيد الكلب لا بد من التسمية وقت ارسال الكلب والصق والبازي والا فضا صاودة حرام وكذا في الرمي بالسهم لا بد من التسمية وصيد كلب الجوسي حرام وان كلب الجوسي لا يكون معلما في اكثر الاحوال ولو كان معلما فهو لا يسمى وقت الارسال ولو سمي شلا فسميته ليست بمعتبرة فلهذا الوجه لا يحل صيد كلبه وليس معناه ان صيد كلب الجوسي حرام وان ارسله لمسلم بل ان ارسله لمسلم فيجوز كذا لا اعتبار للارسال لا للافلاك **قوله** باب في ذكوة الجنين ان خروج الجنين من بطن امه حي فيجب ذبحه بالاتفاق ولا يكون ذكوة امه ذبحه وان خرج ميتا فعند البواقي من الائمة لا بأس بان يؤكل لان ذكوة امه كافية له وعندنا لا يتبع وهو ميتة كما ورد في الرواية الثانية ذكوة بالفضب بنزع الخافض فلهذا الرواية يؤيد ما قال ابو حنيفة يعني معناه ذكوة الجنين كذكوة امه وبقرنية هذه الرواية علم ان معنى الرواية بالرفعة مثل ما ذكرنا من رواية النصب وايضا روى ابراهيم الغنوي ان ذكوة نفس لا يكون لنفسين يوافق ابو حنيفة **قوله** ذي ناب وذى مخالب العمل على هذه الرواية كلية من اخوان ابى حنيفة فانه لم يخص منها شيئا وخصص البعض من الائمة من هذه الكمية الشرعية بعضا من ذى مخالب وذى ناب مثلا فخصص الشافعي الضبع **قوله** باب قتل الوزغ امر عليه السلام بقتل الوزغ لانه اخبث من الخبائث ولذا نفخ في نار خليل الله براهيم عليه السلام وتخصيص الضربة الاولى ثم الثانية ثم الثالثة هكذا للتغريب في قتله **قوله** في قتل الحيات قال اكثر الا حاجة في زماننا الى التغريم بل يقتل بغير التغريم ولو كان ابيض مثل الفضة فلا فائدة في قتله لانه لا يكون ذاسم وقال البعض من الائمة الحاجة الى التغريم انما هي في المدينة الطيبة لان هناك كان قوم من الجنات بصورة الحيات الحاصل انه لا حاجة الى التغريم وان خرج مرة او مرتين فهو افضل واولى **قوله** باب في قتل الكلاب وان كانت في نفسها اذ دخل الحيوانات واخيبتها الا انه لا بد من بقاء عالم المجهود والهيئة الكذاثية من بقاء الكلاب ايضا لان العالم مركب من اجزاء مختلفة بعضها اشرف وبعضها ازل كما انه لا بد ليدن الانسان من جميع الاجزاء بعضها اشرف والجزء وبعضها اخسها ولو لم يكن جزء من اجزاء بدن الانسان وان كانت ناقصة فيكون البدن ناقصا فكذلك يتقص العالم ان علمت امه الكلاب فلهذا امر عليه السلام بتركها الا الكلب الاسود البهيم لان في مزاجه الشرارة وقال احمد لا يحل صيد الكلب الا سودا لانه عليه السلام قال انه شيطان والجمهور يقولون بجواز لا نه كلب في الحقيقة الان زيادة خباثته قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه شيطان لانه اخبث الحيوانات لا يتقص الا جرم من حفاظة الكلب للماشية والحراسة بل يتقص بسبب ما لا يحفظ للضرر وسرارة ولا يكون اليه حاجة في القياط والقياطمين ليس التحديد مقصودا قلة تضاد الفرق باعتبار اسام الكلب او للفرق في شدة الضرورة وضعتها واخيرا **قوله** الا ضحية تجوز الا ضحية فان كانت با موات فلا تجوز الاكل منها بل يتصدق بالجميع وان لم تكن با مرة فيجوز الاكل ويجوز الجذعة من الضان ولا يجوز من غيرها واما جواز الجذعة من الضان بشرط ان تكون مساويا لما تم عليه المحول وتجوز مكسورة القرن بشرط ان لا يبلغ صدمة الكسر الى جوف دماغه فالنهي عن مكسور القرن للتنزيه **قوله** الحقيقة مستحبة الا فضل في اليوم السابع وفي اليوم الرابع عشر والحادي عشر ايضا مستحبة وقال مشايخ الدين لا يبقى الا استجاب بعد هذه الايام يعني بعد الحادي عشرين **قوله** ابواب النذور والايام اندور وروى الروايات في هذا الباب متخالفة ورد في بعض الرواية لا نذر في معصية الله تعالى فقط ولا ذكر للكفارة وورد في بعضها عليه كفارة فيجوز نذر المعصية عندنا وتجب كفارة فمن قوله عليه سلاما وعليه الكفارة ثبت امر ان انعقاد النذر وجوب الكفارة فهو حجة على الشافعي لانه قال لا يتعقد النذر في معصية وقال ان جملة وعية الكفارة لم يثبت وضعتها **قوله** الاستثناء في يمين جائزة عند الجمهور متصلا وجوز ابن عباس منفصلا ايضا وفي الحج ان حلف بالشئ ثم لم يقدر فعليه الدم واقلها الشاة **قوله** ابواب السير سهم عندنا للفارس سهمان وللمرأجل سهم فقط وعند البواقي حتى صاحب الفارس ثلاثة اسهم ومؤيد هم حديث الباب ومؤيد تاما جاء في بعض الروايات للفارس سهمان والمرأجل سهمان واما ويل لحديث الباب ان المراد من الفرس الفارس ومن المرأجل المرأجل وهذا هو المشهور وعند شيخنا مد ظله تاويل اخر وهو ان يكون السهم الثالث بطريق التفصيل لا بطريق الحصص كما روى ان سلمة بن الاكوع تقدم من الجيش واقهر الشيعة فاعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم سهمين وهذا سهم الفارس ثم اعطاه سهم المرأجل انعاما له ولا سهم بلجد والذمي والنسوان والنسبان عند ابى حنيفة وان عطاء الامام بطريق الانعام بغير تعيين السهم في اثره كذا من لو يكن شريكا في الجهاد ولا شركة له في لغنائم فما قال ابو موسى قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم فخيرني سهمين الذين ائتخوه فاما ان يقال ان النبي صلى الله عليه وسلم طلب الاجازة من المجاهدين واعطاه من الخمس او لم يكن له سهمان كما يعطى لاهل الذمة والنساء والاطفال **قوله** والنفل اختلف فيه فقال البعض انه يخرج من الخمس وقال البعض يخرج من ما بقى بعد اخراج الخمس وقال ابو حنيفة انفقوا يقض الى الامام ان شاء اخرج من الخمس وان شاء اخرج مما بقى وقوله عليه السلام **قوله** من قتل قتيلا فلا يجوز ان يعطى سلبه بخير وقال ابو حنيفة هذا ايضا مفوض الى الامام ان شاء اعطاه او لم يعطه او اعطاه كذا او بعضه كما فعل عمر بن الخطاب **قوله** الامان امان الحوائث معتبر امر من ان يكون الرجال والنساء وامان العبد يجوز عند غير ابى حنيفة ولا يجوز عند ابى حنيفة لان اهل الامان من له ولاية الا اذا جاز الامام فلهذا ذلك وامان الحوائث لا يجوز للامام ان ينقذه **قوله** الطيرة قوله ما متا حاصلا انه ليس من اجل لم يختلج في صدره مضمون الطيرة **قوله** وما الفال فان خارج عن مقدور اتاد لكن ينبغي للمؤمن ان يتوكل على الله تعالى وان اختلج في صدره مضمون الطيرة واحب عليه السلام الفان واستكره الطيرة ووجهه ان الفال عبارة عن ان يسمع الرجل وقت خروجه الى الحاجة كلمة حسنة او يلاقى رجلا صالحا فتقاؤل به والطيرة خلاف هذا ففي الفال حسن انظر بالله تعالى وفي الطيرة سوء انظر به تعالى فلذا احبه رسول الله صلى الله عليه وسلم دون هذا ولكن مع هذا من شان المؤمن ان لا يعتمد بان لهما اثر او هما مؤثران بل الفاعل الله تعالى وفيهما تطيب لقلب او تحزينه **ابواب فضائل الجهاد** اغبرت في سبيل الله تعالى علم من معنى كلام الصحابي ان المشي الى الجمعة ايضا داخل فيه فلهذا في سبيل الله تعالى فوارا اعطاهما واولها المشي الى الجهاد **قوله** باب فضل شهداء ذكوت روايات في ابواب فقتل الشهداء اربعة اقسام علم منها ان درجة العلم سابقة على درجة العمل لان درجة العالم الغير العامل الدرجة ثمانية وذكوت

غير العالم في الدرجة الثالثة **قوله باب غزوة البحر** علم ان احوال ما تمت في زمان خلافة عثمان لان اول غزوة البحر وقعت في زمانه والغزوة الثانية وقعت في خلافة معاوية فالمراد من زمان معاوية في الحديث زمان امارته وسياسته لان معاوية كان حاكما للفرج عثمان **قوله** تفلي رأسه علم من هذه الرواية ان النبي صلى الله عليه وسلم كان رأسه الشريف مقملة وقد علم من الرواية الاخرى ان رأس النبي صلى الله عليه وسلم كان خاليا عن الدنس والقمل فيمكن التطبيق بانه لا يلزم من تفتيش الشعر ان يكون غرضه تفتيش القمل او يلزم وجود القمل بعد التفتيش بل بغرض آخر من تفتيش الحيوان او الغبار وغير ذلك ولكن لما كان المتبادر من تفتيش الرأس تفتيش القمل وهو الراوي وقال تفلي رأسه صلى الله عليه وسلم **البواب الجهاد** **قوله** في تعداد غزوات رسول الله صلى الله عليه وسلم خلافت فقال بعضهم سبعة عشر وقال البعض زائد منها وجه الاختلاف ان بعض الرواة لم يطلع على بعض غزوات النبي صلى الله عليه وسلم فلهذا روى ما روى حسب علمه **قوله** ما روى عليه السلام ما مل الجواب انما قول لانه عليه السلام واصحابه كانوا قاضين ثابتهين وانما فتر من فتر من سريان القوم ولا نقول له انما يصدق ان لانه يصدق اذا فتر جميع العسكر ومعناه ان عليه السلام كان ثابتا وفتر بعض سريان القوم ولا يصدق القرار ان القرار انما يصدق اذا فتر سلطان الجيش والباو السفين المذكور في الرواية ليس هو بالسفينة والد معاذية لانه لم يكن في ذلك اليوم مشرقا بالاسلام بل اسلم يوم فتح مكة وهذه الغزوة وقعت قبل فتح مكة بل المراد بهذا البرسفيان ابن عمر النبي صلى الله عليه وسلم يعني ابن الحارث ابن عبد المطلب **قوله** سيف النبي عليه السلام ان كان السيف وغيره من الاراث مملحا بملء نفقة والذهب فلا بأس به لان المنى عند مجرم وان كان عليه جرم نفقة والذهب فلا يجوز في موضع الاستعمال ويجوز في غيرها فسيقت النبي صلى الله عليه وسلم كانت النفقة خارجة القبضة لا عليها وقيل كانت النفقة على قوس القبضة التي تكون وراء اليد وقيل كانت النفقة خارجة القبضة جانب الفوق **قوله** كره الشكال في تفسيره اختلاف فقال بعضهم الشكال الفرس الذي يكون جميع بدنه مع توائمه الثلاثة على لون واحد واقدامه الرابع يخالف بوجه لون جميع البدن يعنى تكون محمرة مثلا وابيض مثلا وقال البعض ان يكون اثنان من اقدامه منجلتين ثم اختلفت في هذا فقال البعض ان تكون المجلستان في الاقدام وقال بعضهم ان يكونا في الخلف وقال بعضهم ان الواحد من المقدم والاخر من المؤخر ثم اختلف فيه فقال بعضهم يمين المقدم ويسار المؤخر وقال بعضهم بالعكس والله اعلم بالصواب **قوله** باب نيم يشهد وعليه دين المراد من الدين عام يعنى كل حق من حقوق العباد وعمر من ظاهرها الحديث ان ذنوب الشهداء يغفر مغاثرها وكبارها الاحقوق العباد وقال بعض العلماء انه لا يغفر الذنوب لكبارها ولكن المتأخرين نقل عنهم الاجماع على غفران الكبار ايضا والله اعلم **قوله البواب اللباس** التحرير عند الجمهور يحرم للرجل دون النساء وعند البعض يحرمه عام شامل للرجال والنساء ويجوز للرجال تحرير والقبضة بقدر اربعة اصابع وثلاث ماشية منها دونها وان كان متفرقا فيجوز وان كان زائدا من اربعة اصابع في مواضع متعددة من ثوب واحد والرخصة في لبس تحريرها تزدت الضرورة وفيه تفصيل لان ثوب التحرير لا يغسل ما ان لم يمسسه وسدا من تحرير والسدى من الغير والاخر منه او بالعكس فان كان الاول فيجوز عند هذا وعند الشافعي في حالة الحرب ولا يجوز عند امامنا الهمام المشهور في العجم والشافعي خفيفة وان كان الثاني فيجوز في جميع الاحوال في الضرورة وغيرها وان كان الثالث فيجوز في الضرورة فالصورة الاولى مختلفة فيها والاخرى متفقة عليها ومبنى خلاف على ان الامام الشافعي يعتبر الاغلب وامامنا ابو حنيفة يعتبر بالسدى لان ثوبية الثوب به **قوله** في الثوب الاحمر للاحتاف في هذا الباب عشرة اقوال واحد منها مستحب بل المعصية ايضا جائز ورجح الاقول ان الثوب الاحمر للرجال خلاف الاول لانه وان وردت روايات الجواز لكنه قد وردت روايات اسم ايضا وثوب الاحمر للنبي صلى الله عليه وسلم محمول على ملين الجواز والخصوصية **قوله** حرام الزنا وان كان بدون التكبر فممنوع ايضا لان من شعار المتكبرين ومن تشبه قومًا فهو منهم والاسباب يوجب في كل ثوب لخصوصية الزنا والاسباب في العمرة ان يرسل شملة بحيث يتجاوز الحد الاول في السدل ان يكون بقدر النزاع الشرعي وان زاد فيجوز الى النطاق ولا يجوز ازيد منها والله تعالى اعلم.

المجلد الثاني

البواب الاطعمة **قوله** ارنب يجوز عند الجاهل من العباد اكلها وقيل بعدم جواز الاكل لانها تدمى كما ان بعض الحيوان تدمى فلا يجوز اكلها فكذلك الحكم الارنب **قوله** منب فيه اختلاف فعند الجاهل من الصحابة وائمة المجتهدين يجوز اكلها وعندنا كره ولا يحرم وفي رواية كراهية تنزيهية وفي رواية تحريمية لكن القويم راجح ولنا في سنن ابى داود ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن اكل الضب **قوله** لحم الخيل يكره عندنا اكل لحم الخيل وايضا هوالة الجاهل دالا في الاولى الاجتناب وفيه روايتان ارا ان الواجح فيه كراهية تنزيهية وكذا في سورة الهرة الرابع التنزيه وفي الضب التحريم **قوله** ثوم وبصل اكلهما مكروه بوجه كراهية رائجتهما وان كانا مطبوخين فيجوز لزوال العلة **قوله** المؤمن يا كل في معنى واحد قيل ان اللام فيه للعهد يعنى هذا المؤمن يا كل في معنى واحد ويقال ان المؤمن الكامل يا كل قليلا ولا ضرورة الى هذه التعليلات بل الاولى ان يقال ان من شان المؤمن ان يا كل شيئا قليلا ويكتفى به كما قال عليه السلام طعام الواحد يكفي الاثنين ويجهتهد في عبادة الله تعالى حتى يكون طعامه وشرايه من جانب الله تعالى كما قيل ذكرك بمشتاق خير شراب والمعنى الواحد والامعاء الكثيرة كناية عن القلة والكثرة والا فمعاد المؤمن والكافر سياتي **قوله** جلالة اسم كل حيوان يا كل النجاسة كثيرة فان ظهر اثرها في لحمها وبصلها نحرار والا فلا **قوله** حبارى بالفارسية تعذر وبالهندية كمرانك وهو على قسمين صغير وكبير اما الكبير فاسمه تعذر واما الصغير فاسمه تعذر **قوله** ثريد ذهب البعض الى ان مريم عليها السلام اقبل النساء حتى قالوا بنيتها وذهب البعض الى ان آسية امرأة فرعون اقبلها وذهب البعض الى ان ام المؤمنين عائشة سيدة النساء ولكن الظاهر من تشبيه الثريد وقيل على الاطعمة فقبل عائشة **قوله** البواب الاشربة مسكر يفتى خمر حكا لا لغة لان الخمر في اللغة اسم لعنب غير مطبوخ وعندنا ما سوى الخمر الحقيقي لا يحرم الا اذا سلب حده السكر وعندنا كل ما سكر قليلا وكثيرا حرام وحكم حكم الخمر الحقيقي والفتوى على قولها والوجه خفيفة اجازة القليل لتقوى على العبادة بشرط ان لا يكون قليلا مفضيا الى الكثير ويؤيد بعض آثار الصحابة باحيفة الا ان كثرة الروايات والفتوى

وقيل لرحمة ولا جزاء لانه علم من الروايات ان قطع الاشجار والكلاء يجوز بالصورة وورد في الروايات في جزاءها سلب الشياطين فمن جميع هذه الوجوه علم ان حرم مدينة حرام من النبي صلى الله عليه وسلم من الله تعالى وحرمها سوى الضرورة لافي ضرورة فحرمها عبارة لا ينبغي بدون الضرورة قطع الاشجار وغيرها صونا لحرماتها قوله ثور اكثر الشراخ على ان الثور وقع من سهو الراوي لان الثور في مكة لافي المدينة ولكن المحققين قالوا لاسهوا الثور ثوران في مكة والمدينة اما الذي في مكة فهو مشهور واما في المدينة فهو غير مشهور كما قال صاحب القاموس ان ذهبت بالمدينة ورأيت جبلا صغيرا يسمى بالثور **ابواب القدر قوله** اطفال في الاطفال ثلثة مذاهب الجمهور ان الاطفال الصغار اعمر من ان يكونوا اولاد المشركين او المسلمين من اهل الجن وعندنا الله اعلم بما كانوا عاملين وقيل ان هذا القول منسحق ذراري المشركين واولاد المؤمنين عنده من اهل الجن والمذهب الثالث ان اولاد المؤمنين في الجنة واولاد المشركين في النار **ابواب الفتن قوله** سلطان لاشك في ان كلمة الحق عند السلطان المجاز جهاد اكبر وهذا هو العزيمة وان خاف على نفسه يلقي ان يتوكل الامر بالمعروف وعندنا في حيفة وان خاف في ذلك الوقت فله رخصة ان يتوكل **قوله** بأجور وما جرح لا يضرم سرؤيه اهل الجفر اقية سد ذي القرنين في ناحية العالم لانه يحتمل ان لا يصلوا اليه لان احاطة جميع العالم خارج عن مقدورات العبد سمح لا يبق شي من مساحته وان سد ذي القرنين يحتمل ان يكون اسود مثل الوان الجبال بسبب طول البعث ويمر بقرن نظامه فلم يميز الزاوي بينه وبين الجبال واصل ان الله تعالى اذا اراد ان يخفي شيئا عن اعين الناس فلا يمكن ان يراه احد **قوله** حجاج بن يوسف الكذاب والمبهر من مبني ثقيت فالكذاب هو الحمارين ابى عبدة لانه ادعى النبوة والمبهر المهلك ومصدقه حجاج بن يوسف كان شقيا اشقى الناس وابترهم وكان ظالما جابجا ثرا لم يظلموا احد مثله قط **قوله** والسذين قتلهم صبرا يعني حبسا ما تمه الف وعشرين الفا واما الذين قتلوا في الحرب بدون الاحتباس فالله اعلم بتعدادهم واكثر المقتولين كانوا زهادا قد ما ادين الامرين بالمعروف والنهي عن المنكر من المنكر من الصحابة منهم عبد الله بن عمر وقصة قتله ان الحجاج امر رجلا ان يقطع قطعة ذلك الشقي في رجله ويزاد الجرح الى ان مات ابن عمر وقتل ذلك الخبيث كبار التابعين منهم سعيد بن جبير فلما قتل ما قدر على قتل رجل بعد ذلك الى ان مات روى ان الشيخ ولي الله المحدث دهلي رآه في المنام بعد موته بان في ميدان الحشر الناس كل واحد في هولاء رجل في هيبته شديدة وزلة كثيرة بالي الشياطين مغبرة الحال كالشمع ما في الدنيا فسال الشيخ عن اسمه فقال انا حجاج بن يوسف قال الشيخ ما حالك وما فعل بك ربك على قتلك قد ما ادين واحياء النبي صلى الله عليه وسلم فقال من قتلت في الدنيا باي نوع عذاب قتلت في بدله بهذا النوع من العذاب في بدل كل واحد من قتلهم مرة الاسيد بن جبير فاني قتلت في عوضه سبعين مرة ثم احملي ثم اقتل ثم احملي ثم اقتل وهكذا يفعل بي ربي فساله الشيخ منا ترجي من ربك بعد ذلك قال ارجو مغفرة ربي وروى انه قال رجل بعد موت حجاج بن يوسف لامرأته ان لم يكن الحجاج بن يوسف من اهل النار فانت طالق فسال الرجل العلماء في هذه المسئلة فلم يجيبوا فسال وليا من ابناء الله تعالى فقال لم تطلق امرأتك والله اعلم بالصواب **قوله** خفف ورفع يعني رفع عليه السلام موته مرة في بيان احوال الرجال وخفف مرة لان من العادة ان الانسان اذا اعطى باهر عظيم فيخفف موته مرة ويرفع مرة اخرى والمعنى الثاني في الحاشية **قوله** ابن صياد في العلماء فرقتان منهم من قالوا ان الدجال هو ابن ابياد ومنهم من قالوا انه غيره فمن قالوا ان الدجال هو ابن ابياد فيقال لهم رواية تميم بن داود ويكنى ان يحاج ان حبس في الجزيرة للساعة ثم ترك حتى سا فرمحه ابو سعيد الخدري وعند غير المحققين يمكن ان يرى شخص واحد في مواضع متعددة في وقت واحد فعلى هذا لا محذور **ابواب الرؤيا قوله** رؤيا على رجل ظاهر معناه انه يقع كما عرفت وفيه اختلاف ذهب البعض الى ان هذه قاعدة كلية يعني رؤيا يقع حسب ما عبر وذهب البعض الى انها قاعدة اكثرية واليه ذهب البخاري **قوله** زيادة النبي عليه السلام فمن اعطاه الله تعالى حق لا شبهة فيها لان الشيطان ليس له قدرة ان يتمثل بصورة النبي صلى الله عليه وسلم وفيه ايضا اختلاف فقيل انما يكون رؤيته عليه السلام باليقين اذ ارأى عليه السلام في حليته واما اذا لم يره في حليته فلا اعتماد وقيل على كل من يرى عليه السلام اعمر من ان يكون في حليته او في غير حليته فروي حق **ابواب الزهد قوله** احب الله لقاء اى عند النزوع وقرب وقت مشاهدة مقعدة في الجنان كما مر مفضلا في ابواب الجنائز **قوله** لا املك لك يعني ليس في قدرتي شيء واما الشفاعة فهي امر اخر بل الشفاعة انما يكون اذا لم يكن الاختيار والقدرة على شيء **قوله** الدنيا سبعين المؤمن هذاب متبارا لاكثر ومعا ان شان المؤمن ان يكون في الدنيا مثل المحبوس في السجن وشان الكافران الدنيا مثل الجنة لما يرى في الآخرة عذاب الله الشديد فان كان خلاف ما في الحديث لا يلزم الاعتراض لما لا ينافي القاعدة الاكثرية ولا ينافي بيان شان المؤمن والكافرا ومعا ان المؤمن الكامل الذي يكون حاله كحال المحبوس في السجن بحمد الله تعالى جديدي الذي اركب من شرا الناس ومن خيره فندقم مرها باحد فاذ كان جميع الناس شرا اسيقوم الساعة وكان جميعهم خيرا بحمد الله بالافز يذنبون يعطون عليه جزاء بخير كما قيل لولا الحق عزيت الدنيا **ابواب صفة جهنم قوله** النار تفسد النافذين نساء اما باعتبار لسقم الزمهرير يعني احد النافذين حارة والثانية باردة وتكون النفسان يسقر الاولى لحر والى الثانية الداهي واعلم ان مظهر نفس النار الشمس وبواسطتها تصل الدنيا الحارة والبرودة بحسب اختلاف الامكنة والازمنة والقرب والبعد فاشمس بنزلة الالة بوساطتها تصل الدنيا فلا يرد ان برودة تصل المين من الشمس لان النار **قوله** ترك الصلوة افرق الذي بيننا وبينهم بالصلوة فمن تركها عامدا فاهب بلا عذر فقد كفر وهذا يخالف اهل السنة والجماعة فتاؤل العلماء بان المراد ان العهد الذي بيننا وبينهم اى بين المتأقين الصلوة فهذا الحديث في حق المتأقين خاصة فمعناه ان متأقا متأقين عن شركهم باراء بصلوة وتركها فبهما اقاموا الصلوة فلا تعرض لهم ولا لاموالهم وان تركوها فقد كفروا واجهز فتعامل معهم مثل معاملتنا مع المشركين وايضا يمكن ان يقال ان معناه كفر دون كفر كما هو من جانب الامام البخاري في لا تعارض ويمكن ان يقال ان معنى الحديث ان الحد الوسط والاموال نع عن وصول بكفر الى المؤمنين بالصلوة فمضى مثل سد الحصن اما نع عن وصول الغنيم في ملكه وسلطنته فبهما اق مو الصلوة فلا يصل عدو لكفر اليهم واذا انكسر واسد الحصن فيقرب العدو اليهم وحينئذ ينفذ عن الوقوع في كفر بلهم اجعلني من دائمى الصلوة مين ثم امين **قوله** الاسلام سبيل الاسلام غريبا ويعود غريبا معناه على ما قاله المحشون ان الاسلام لما بدأ من اول الاسلام والنبوة بدء في الغريباء واسلموا اولهم ليسم الاغنياء والكبراء من اول لا مروان اسلموا بعد مدة هذا ظاهرا لان القرش لم يسلموا من اول الامر وسيعود غريبا معناه ان لما انقضى خير القرون وجب زمام اساق والفجار وقرب مجئ لساعة فيبقى الايمان والاسلام في الغريباء والسالكين ولا يبقى في الاغنياء والكبراء فحينئذ نسبة الغريبة الى الايمان مجاز من قبيل الاسناد المجازي والحق ما قل شيئا مذكرا ان الغريبة اسنادا الى الاسلام ليس من سبيل الاسناد المجازي بل على الحقيقة ومعنى الغريبة هنا

ابواب الجن

ابواب الرؤيا

ابواب صفة جهنم

ابواب الايمان

بالفارسية (مسافر) فمعنى الحديث ان الاسلام بدو من اول الامر مسافر يعنى كما ان المسافر يكون حقيراً ذليلاً لا يكون له ماوى ولا ملجأ وينظر اليه الناس بعيون الحقدرة والكرهه فكذلك الاسلام لما بدى في اذن النبوة كان ذليلاً عند المشركين واهل الكتاب وكانوا ينظرون اليه بعيون الحقدرة والكرهه واسلم من اسلم من الغرباء والفقراء وان اعطاه الله تعالى رتبة وشرافاً وقدر او منزلة بعد مدة لقوله عليه السلام الاسلام يعول ولا يعنى خصوصاً في زمان الخليفة الثاني عشر بن الخطاب وسيعود غريباً وذليلاً وحقيراً حتى يقوم القيمة على شوار الناس وهذا ظاهراً كما ترى في زماننا هذا ان الاسلام حقيراً غائياً للحقدرة حتى انه يرتد كثير من المسلمين عن خير الخلق فعلى هذا التقرير لا يظهر من سببه لقوله عليه السلام طوبى للغرباء واما على معنى الاول فظاهر فوجه المناسبة على هذا التقرير ان الذين ساروا عند الناس من جملة الغرباء والاغلاء بسبب اختيارهم الاسلام وبسبب اظهارهم ما قال الله تعالى ورسوله طوبى لهم ولا ينهم اختاروا واذلتهم في مقابلة الاسلام والايان وصاروا من اغلاء الناس بسبب عدم كتمانهم احكام الله تعالى وبيبا نهم **قوله** تفسيره لو ان احدكم ينظر الى قديم لا جبرنا معناه ان قعد ونظر الى قديم لا جبرنا لان غارات الجبان تكون في الاغلب بحيث لا يمكن النظر فيها ما لم يتشرف لوقوعها تحت الاسجار والشعب خصوصاً غاراتها لا يمكن رؤيتها ما فيها ما لم يقعد ويتشرف على ما رثيناها باعيننا **قوله** الاحسان في وجه احسان النبي صلى الله عليه وسلم رئيس انما تقين انه كان احسن الى عباس عوال النبي صلى الله عليه وسلم يوم يدساق حسن عليه السلام مكانه بقميصه المبارك بعد وفاته وقيل تطيب قلب ابنه عبد الله بن عبد الله بن ابي وهو كان من التلخصين المؤمنين وانه طلب عنه عليه السلام اذ مات الوفا ابن ابي ان يصلى عليه ويشفع من الله تعالى واما الاعتراض بان الله عليه السلام اذ ائس عن قبول شفاعته كما قال الله تعالى استغفر لهم ولا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة قلن يغفر الله لهم فما فائدة الاستغفار بعد هذا او اجيب بانه عليه السلام هو ان يش من مغفرتة الا انه عليه السلام استغفر لهم في الثواب والفضيلة او يمكن ان يقل عذابه وان لم يخرج عن النار الا ترى ان الله عليه السلام باطال استغفر له عليه السلام وقد اخرج من قعر النار والآن في فخصاص النار بركة دعاء الله عليه السلام واما النجاة عن النار اصلاً فمبنى على التوحيد **قوله** فوجدت اخر سورة مع خزيمية بن ثابت معناه وجدت اخر سورة البراءة مكتوبة عنده ولم اجدها مكتوبة عند غيره واما الحفظ فكثير من الصحابة كانوا يحفظونها بل جميع القرآن مثل ابي بكر وعمر وابن مسعود وابن عباس وزيد بن ثابت وعثمان وغيرهم احتيج الى هذا المعنى لانها لو لم تكن محفوظات لخزيمية بن ثابت فلا تكون متواترة الافظاظ **قوله** يوسف ولو ط ما قال عليه السلام في حقهما قيل هو مدرس لهما وقيل هو تعرض عن عليهما لكن الاولى ان يقال انه مدحهما اما مدر يوسف فعرضه عليه السلام ان يقى في السجن محبوباً بضع سنين فلما جاءه الرسول وقال له اذهب الى ملك مصر قال ارجع الى ربك فاسئله ما بالي اذ لا اخرج حتى يظهر علي في محبوب غير المحرم وكان احد منافي السجن لخروج من السجن بغير الطلب واما مدر لوط فانه لما اتاه الملائكة بصورة البشر فانا كالعوم لتفضيهم فاعتذر لقومه وقال يا قوم هؤلاء ضيقي فلا تقضعون وهن يتاتي ان كانت لكم حاجة فيها فلما لم يبقوا قال في غاية الاياس العجز واوى الى ركن شديد ليحفظ ضيقي عنكم والتعريض انه اجتهد بليغاً ولم يتوكل على الله وقال اداوى الى ركن شديد واما تعرض عن يوسف فانه لما جاءه الرسول ولم يخرج عن السجن فقد ترك شأن العبودية اى الاتباع وكل انسان وصف لم يوجد في غيره فان توحاً عليه السلام كان فيه وصف الجارية كما قال رب لا تذرا في ابراهيم حليم لم يوجد في غيره كما قال الله تعالى ان ابراهيم لا واه حليم وفي نبينا صلى الله عليه وسلم شأن العبودية لما قال عليه السلام ابراهيم خليل الله وموسى كليم الله وعيسى روح الله وانا عبد الله اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه عني بن

ترجمة صاحب التقرير للترمذی

هو الشيخ العلامة شيخ العالم مولانا محمود حسن بن مولانا ذوالفقار علي بن الشيخ فتح علي الديوبندي ولد في ١٢٦٨ هـ (م ١٨٥١) ببلدة بريلى وسماه والدته "محمود حسن" نشأ في بيت علم وصلاح في رعاية دقيقة وتربية عجيبة، تعلم القرآن المجيد والكتب الفارسية الابتدائية من ميان جى منكوره ومولانا عبد اللطيف، والكتب العربية الابتدائية من مولانا مهتاب علي ولما اسس دارالعلوم ديوبند فكان من الطلبة السابقين الاولين واخذ علوم القرآن والسنة والفقه والحقائق والمعارف وغيرها من اساتذة دارالعلوم ديوبند و لاسيما من قدوة الامة قطب الامر شاذ شيخ السنة مولانا رشيد احمد كنگو هي قدس سره و حبر الامة ولسان الحكمة حجة الاسلام مولانا محمد قاسم النانوتوى قدس الله روحه، وبعد الفراغ صار مدرسا بدارالعلوم ١٢٩٢ هـ ودرس الطلبة كتب الاحاديث والصحاح الست، وحج بيت الله مع اساتذته وشيوخه في ١٢٩٤ هـ وفي ١٣٠٥ هـ صار رئيس المدرسين - استفاد الطلبة من فوائده العلمية واستفاضوا من فيوضه الروحانية اربعاً واربعين سنة -

وفي جميع المعاهد الدينية والمدارس العربية الاسلامية اكثر المعلمين والاساتذة تلاميذه بواسطة او بلا واسطة وكان عاملاً على قول النبي صلى الله عليه وسلم "افضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر" ولذا اسرى حبس في مالطا، فلبث في السجن بضع سنين - توفي رحمه الله في يوم الثلاثاء ١٨ من شهر ربيع الاول ١٣٣٩ هـ (٣٠ نوفمبر ١٩٢٠) بدلهى ودفن في ديوبند -

هَذِهِ السُّؤَالُ فِي رِوَايَةِ الْحَدِيثِ

الْمَشْهُورِ إِلَى السَّيِّدِ عَلِيِّ بْنِ الْحَجَّاجِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسول الله محمد وآله جميعين وبعد فهذا المختصر جامع لمعركة علم الحديث مرتب على مقدمة ومقاصد المقدمة في بيان اصول واضطرارها للمتن وهو الفاظ الحديث التي يقوم بها المعاني والحديث اعم من ان يكون قول الرسول صلى الله عليه وسلم والصحابي او التابعين وقولهم وتقريرهم اسنادا لخبر عن طريق المتن ولا سند هورفع الحديث الى قائله هما مقداران في معنى اعتماد الحفاظ في صحة الحديث وضعفه عيهما والخبر المتواتر ما بلغت رواته في الكثرة مبلغا احالت العادة قواظيرهم على الكذب يدوم هذا فيكون اوله كاخروا ووسطه كطرفيه كالقراءات الصلوات الخمس قال ابن الصلاح من سئل عن جازم مثل ذلك في الحديث اعيان طلبه حديث انما الاعمال بالنيات ليس من ذلك وان نقله هذا التواتر... اكثر لان ذلك طرأ عليه في وسط اسناده نحو حديث من كذب على متعمدا فليست له مقعدا من انار نقله من الصحابة رضي الله عنهم الجور الغير قيل هو اربعون وقيل اثنان وستون وفيهم العشرة المبشرة ولم يزل العدد على التوالي في ازدياد والآحاد ما لم ينته الى التواتر وهو مستفيض وغيره قال ابن الجوزي حصروا احاديث يبعثها مكانهم غير ان جماعة بالغوا في تتبعها وحصروها قال الامام احمد رحمه الله في سبعائة الف وكسر وقال قد جمعت في المسند احاديث انتخبها من اكثر من سبعائة الف وخمسين الفا فاختلعتهم فيم ارجعوا اليه وما لم تجدوا فيه فليس بحجة واما بهذا الاعداد اطرق لا المتن المقاصد اعلم ان متن الحديث نفسه لا يدخل في الاعتبار الا نادرا بل يكتسب صفة من القوة والضعف وبين بين بحسب اوصاف الرواة من العدالة والقبض والحفظ وخلافها وبين ذلك او بحسب لاسناد من الاتصال والانقطاع والارسال والاضطراب ونحوها فان الحديث على هذا ينقسم الى صحيح وحسن وضعيف هذا اذا نظر الى المتن واما اذا نظر الى اوصاف الرواة فقليل هو ثقة عدل ضابط او غير ثقة او متهم او مجهول او كذب او نحو ذلك فيكون البحث عن الجرح والتعديل واذا نظر الى كيفية اخذهم وطرق تحملهم الحديث كان البحث عن اوصاف الطالب واذا بحث عن اسمائهم وانسابهم كان البحث عن تعيينهم وتشخيص ذواتهم فالمقاصد موزعة على اربعة ابواب **الباب الاول في اقسام الحديث** ونواميس ثلثة فصول **الفصل الاول** في الصحيح هو ما اتصل سنده بنقل العدل الضابط عن مثله وسلم عن شذوذ وعنده وثقته بالمتصل ما لم يكن مقطوعا باي وجه كان وبالعدل من لم يكن مستورا العدالة ولا مجروحا او بالضابط من يكون حافظا متيقظا باشذوذ ما يرويه لثقة بما رواه الناس وبالعلة ما فيها سباب خفية غامضة قد حوت وتفاوت درجات الصحيح بحسب قوة شروطه وضعفها واول من صنفت في الصحيح البخاري ثم مسلم وكتباهاهما احمد، اكتب بعد كتاب الله العزيز واما قول الشافعي ما اعلم شيئا بعد كتاب الله الا من مؤطا مالك فقبل وجود الكتابين واعلى اقسام الصحيح ما اتفق عليه ثم ما انفقه البخاري ثم ما انفقه مسلم ثم ما كان على شرطهما وان لم يجزها ثم على شرط البخاري ثم على شرط مسلم ثم ما صححه غيرهما من اربعة فمئة اقسام وما حذف سنده فيهما وهو كثير في تراجم البخاري قليل جدا في كتاب مسلم فما كان منه بمصنفة الجرح نحو قال فلان ونعل وامرؤا وبى وذكر معروف فهو حكمه بصحة وما روى من ذلك مجهول فليس حكمه بصحة ولكن ايراد في كتاب الصحيح مشعوب بصحة اصله واما قول الحاكم اختيار البخاري ومسلم ان اريد كرا في كتابيهما الاما رواه الصحابي المشهور عن رسول الله عليه وسلم وله راويان ثقتان فاكثر ثرويه عنه تابعي مشهور وله ايضا راويان ثقتان فاكثر ثركذلك في كل درجة ففيعر بحث قال الشيخ محي الدين النوراني ليس ذلك من شرطهما لاخرجهما احاديث ليس لها الا اسناد واحد منها حديث انما الاعمال بالنيات ونظائره في الصحيحين كثيرة قال ابن حبان تفرد بحديث انما الاعمال اهل المدينة وليس هو عند اهل الحراق ولا عند اهل مكة ولا الشام ومصر وروايه هو يحيى بن سعيد القطان عن محمد بن ابراهيم عن علقمة عن قمر بن الخطاب هكذا رواه البخاري مسلم والبرادري الترمذي النسائي وابن ماجه مع اختلاف في الرواية بعد يحيى يعسرت بالرجوع الى هذه الصحاح **الفصل الثاني في الحسن** الترمذي هو ما لا يكون في اسناده متهم ولا يكون شاذ او يروى من غير وجه نحوه الخطابي ما عرف مخرجه واشتهر

له المزايا علم حديثه بناسم رسول الحديث على حذف مضافات وسو علم يعرف به عن سني النبي صلى الله عليه وسلم من حيث الصحة والضعف واحول سنده من حيث لاتحان ولا تقطاع واحول من حيث جرح والتعديل... الحفظ جمع ما نقله من حديثه عن طريقه من احاط به ثلثة اضعاف الحديث ثم لم يرد من حاط به بالجمع تشددا اسنادا وحرا وتعدله وتاريخا... شرح حنفى الله قال شيخ ابو المكارم علي بن شهاب الصديقي... هذا القول موضوع على لاهم حلالا في الصحيحين من الاما حديث ما لم يوجد في مسند صحيح الاجازة على معتقدا... ش.

بجاءه وعليه مدار الحديث فالمقطع ونحوه ما لم يعرف مخرجه وكذا المدلس اذ العريين بعض المتأخرين هو الذي فيه ضعف قريب محتمل ويصلح للعمل به ابن
 الصلاح هو قسمان احدهما المرحوم رجل اسناده عن مستور غير مغفل في رواية وقد روى مثله او نحوه من وجه اخر والثاني ما اشهر راويه بالصدق والامانة وقصر عن
 درجة رجال الصحيح حفظا وتقانا بحيث لا يعدم انفراده منكر او لا بد في القسمين من سلامتهما عن الشذوذ والتعليل قيل ما ذكره بعض المتأخرين مبني على ان
 معرفة الحسن موقوفة على معرفة الصحيح والضعيف لا بد وسط بينهما فقولهم قريب اي قريب مخرجه الى الصحيح محتمل كذبه لكون رجاله مستورين والفرق بين حدى
 الصحيح والحسن ان شرائط الصحيح معتبرة في حد الحسن لكن العدل القوي الصحيح ينبغي ان يكون ظاهرة والاتقان كاملا وليس ذلك شوطا في الحسن ومن ثم احتاج الى قيد
 قولنا ان يروى من غير وجه مثله او نحوه ليتجرب به فالضعيف هو الذي بعد عن مخرج الصحيح فخرجه واحتمل الصدق والكذب ولا يحتمل الصدق اصلا كما لموضوعه وانما سمي
 حسنا الحسن الظن برايه ولو قيل الحسن هو مسند من قرب من درجة الثقة او مرسل ثقة وروى كلاهما من غير وجه وسلم عن شذوذ وعليه كان اجماع الحدوث ضبطها
 وابجدها عن التعقيد ونعتي بالمسند ما اتصل استادة الى منتهاه وبالثقة من جميع بين العدالة والضبط والتكثير في ثقة للشيوع كما سياتي بيانه في نوع المرسل
 والحسن حجة كالصحيح ولذلك اورد في الصحيح قال ابن الصلاح تسمية محي السنة في المصاحيح السنن بالحسان تساهل لان فيها الصحاح والحسان الضعاف قول الترمذي
 حديث حسن صحيح يريد به انه روى باسنادين احدهما يفتق في الصحة والاخر الحسن او المراد اللغوي وهو ما قيل اليه النفس وتستحسنه والحسن اذ روى من وجه اخر
 ترقى من الحسن الى الصحيحين لقوته من جهتين فيعتقد احدهما بالآخر ونعتي بالثقة انه ملحق في القوة بالصحيح لانه عينه واما الضعيف فلذلك رآه في نفسه لا يخبر
 بعدد طرقه كما في حديث طلب العلم فريضة قال البيهقي هذا حديث مشهور بين الناس اسناده ضعيف قد روى من اوجه كثيرة كلها ضعيف **الفصل الثالث**
 في الضعيف هو المرحوم يحتمل فيه شروط الصحيح والحسن يتفاوت درجته في الضعيف بحسب بعده من شروط الصحة والحسن ويجوز عند العلماء التساهل في اسناد الضعيف
 دون الموضوع من غير بيان ضعفه في المواضع والقصص فضائل الاعمال لاني صفات الله تعالى واحكام الحلال والحرام قليل كان من مذهب الناس ان يخرج من كل من لم يحج
 على تركه والى داود كان ياخذ ما خذاه ويخرج الضعيف اذ المخرج في الباب غيره ويرجع على راي الرجال وعن الشعبي ما حدثك عن النبي صلى الله عليه وسلم هوذا فتذبذبه ما قالوا برأيهم
 فالق في الحش المستراح وقال الراوي بنزلة الميتة اذا اضطربت اليها كلفها وعن الشافعي مهاقلت من قول واقلت من اهل فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خلون ما قلت قالوا
 ما قال صلى الله عليه وسلم وهو قولي وجعل يرد ذكره وههنا عدة عبارات منها ما يشترك في الاقسام الثلاثة اعني الصحيح والحسن والضعيف منها ما يخص بالضعيف فمن الاول المسند
 هو المتصل سنده مرصعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والمتصل هو المتصل سنده سواء كان مرصعا اليه صلى الله عليه وسلم او موقوف **والموقوف** هو الموقوف الى النبي صلى
 الله عليه وسلم خاصة من قول او فعل او تقرير سواء كان متصلا او منقطعا فالمتصل قد يكون مرصعا او غير مرصوع والموقوف قد يكون متصلا او غير متصل والمسند متصل مرصوع **و**
المتعين هو ما يقال في سنده فلان عن فلان والصحيح متصل اذا امكن اللقاء مع البرادة من التدليس قد اورد في الصحيحين قال ابن الصلاح كثرة في عصرنا ما قارب
 استعمال عن في الاجازة واذا قيل فلان عن رجل من فلان فالاقرب انه منقطع وليس برسلس **والعالم** ما حذف من مبداء اسناده واحدا كثيرا فخرجه من تعليق الجذر والاطلاق
 زائرا كما في قطع الاتصال فالحذف اما ان يكون في اول الاسناد وهو المعلق او في وسطه وهو المنقطع او في اخره وهو المرسل البخاري اكثر من هذا النوع في صحيحه ليس بخارج من
 الصحيح لكون الحديث معروفا من جهة الثقات الذين علق عنهم او لكونه ذكره متصلا في موضع اخر من كتابه الافراد اما فروج جميع الرواة او من جهة نحو تفردها هل مكة فلا يضعف الا ان
 يراد به تفردها واحد **والمدرج** هو ما درج في الحديث من كلام بعض الرواة فيظن انه من الحديث او درج مقتان باسنادين كرواية سعيد بن ابى مرير لا تبا غصوا ولا تحاسدا
 ولا تدابروا ولا تنافسا ادرج ابن ابى مرير فيه ولا تنافسا من متن اخر او عند الراوي لظرف من متن واحد يستد شيخ هو غير سند المتن فيرويهما عنه بسند واحد فيصير
 الاسنادان اسنادا واحدا وليس حديثا واحدا من جماعة مختلفين في سنده او متنه فيدرج روايتهم على الاتفاق ولا يذ كر الاختلاف وتعمد كل واحد من الثلاثة حرام
والمشهور ما شاع عند اهل الحديث خاصة بان نقله رواة كثير نحو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت شهر ايدع على جماعة واشتهر عندهم وعند غيرهم نحو انما الاعمال
 بالنيات او عند غيرهم خاصة قال الامام احمد قوله للسائل حق وان جاء على فرس وليم يخركم يوم موكمريدان في الاسواق ولا اهل بهما في الاعتبار **والغريب** والحزير قيل
 الغريب كحديث الزهري اشباهه ممن يجمع حديثه بعدالة وضبط اذا تفرد عنهم بالحديث رجل يسمى غريبا فان رواه عنهم اثنان او ثلاثة يسمى عزيزا وان رواه جماعة يسمى مشهورا و
 الافراد المضافة الى البلدان ليست بغريب والغريب اما صحيح كلافراد الخرجة في الصحيح او غير صحيح هو الغريب اي غريب اسنادا او متنا وهو ما تفرد برواية متروكة او اسنادا
 لا متنا كحديث يعنى من متنه عن جماعة من الصحابة اذا تفرد بروايته واحد عن صحابي اخر ومنه قول الترمذي غريب من هذا الوجه ولا يوجد ما هو غريب متنا لا اسنادا الا اذا اشهر الحديث
 الفرد فرواه عن تفرده جماعة كثيرة فانه يصير غريبا مشهورا واما حديث انما الاعمال بالنيات فان اسناده متصف بالغريبة في طرفه الاول متصف بالشهرة في طرفه لا خسر
والمتصف قد يكون في الراوي كحديث شعبة عن العوام بن مازع بالراء والجميع متصف يحيى بن معين فقال مزاحم بالزاي والحاء المهملة وقد يكون في الحديث كقوله صلى الله عليه
 وسلم من صام رمضان واتبع سنتي من شوال متصف بهما فقال شيئا بالسين المعجمة **والمتسلسل** هو ما يتابع فيه رجال الاسناد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عند روايته على حالة
 واحدة اما في الراوي فلا نأقول سمعت فلانا يقول سمعت فلانا الى المنتهى او اخبرنا فلان الله قال اخبرنا فلان الله الى المنتهى او فعل كحديث انشيك بالياء وتولا فلان في حديث انتم

اعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك وفي رواية ابى داود واحمد النسائي قال الراوى اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فقال انى لا حبك فقل للهوا على ما على صفة
 كحديث الفقهاء فقيه عن فقيه المتبايعان بالخيار بالبيع وقاوا ما في الرواية كالمسلسل باقياق اسماء الرواة واسماء ابا ثهمر وكناهم واسماءهم او يبدونهم قال الامام النووي وانا راوى ثلثة
 احاديث مسلسلة بالمشقين **والاعتبار هو النظر في حال الحديث هل تفرد به راويه ام لا وهل هو معروض اولاً والفرق الثاني ما يختص بالضعيف الموقوف وهو**
 مطلقا ما روى عن الصحابي من قول او فعل متصلا كان او منقطعاً وهو ليس بحجة على الراوى وقد يستعمل في غير الصحابي مقيداً نحو وقفه معاً على هامر وقفه مالك على نافع وقول
 صحابي كنا نفعل في زمن النبي صلى الله عليه وسلم موقوف لان الظاهر الاطلاع والتفريق وكذا كان اصحابه يقرعون بايديهم بالاخافير مرفوعة في المعنى وتفسير الصحابي موقوف وما كان
 من قبيل سبب النزول لقول جابر كانت اليهود تقول كذا فانزل الله سبحانه وتعالى كذا ونحوه **مرفوع المقطوع** جاء عن التابعين من اقوالهم واقعا بهم موقوفة عليهم وليس بحجة
المرسى قول التابعي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا او فعل كذا وهو المعنى في الفقه واصولهم وفي خلافه وللشافعي تفصيل مذكور في اصول الفقه **المقطوع** ما لم يتصل بسنداده
 باي وجه كان سواء ترك ذكر الراوى من دلي الاسناد او وسطه او اخره الا ان الخاب استعمل في من دون التابعي من الصحابي كمالك عن ابن عمر **المعضل** يفتقر الضاد وهو ما
 سقط من سنده اثنان فصاعداً لقول مالك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقول الشافعي قال ابن عمر كذا **الشاذ والمنكر** اثنان في روجه الله الشاذ ما رواه الثقة مخالفاً لرواية
 الناس قال ابن الصلاح في تفصيله فما خالف مرفوعاً احفظ منه وضايفاً شاذ مردود وان لم يخالف وهو عدل ضابط فصحيح وان رواه غير ضابط لكن لا يرجع عن درجة الضابط فحسن
 وان بعد فنكره فيهم من قولهم احفظ واضبط على صيغة التفصيل ان يخالف ان كان مثله لا يكون مردوداً وقد علم من هذا التقسيم ان المنكر ما هو **المعلل** ما فيه سبب خفية
 غامضة فادخلة والظاهر السلامة وليست على ادراكها بتفرد الراوى ومخالفة غيره لزم قرائن تبين العارف على ارسال في الامور او وقف في المرفوع او دخول حديث في حديث
 او وهو ما هو بحيث يغلب على ظنه ذلك فيحكم به او يتردد فيوقف وكل ذلك مانع عن الحكم بصحة ما وجد ذلك في حديث يعلى بن عبيد عن الثوري عن عمر بن دينار عن ابن عمر عن
 النبي صلى الله عليه وسلم المتبايعان بالخيار استاده متصل عن العدل الضابط وهو معلل والمتن صحيح لان عمر بن دينار وضع موضع اخيه عبد الله بن دينار هكذا رواه الائمة من اصحاب الثوري
 عنه فهم يعلى وقد يطلق اسم العلة على الكذب والغفلة وسوء الحفظ ونحوها وبعضهم الملقب عن مخالفة لا يقدح كارسال ما وصده ثقة الضابط حتى قال من الصحيح ما هو صحيح معلل كما
 قال اخر من الصحيح ما هو صحيح شاذ ويدخل في هذا حديث يعلى بن عبيد المتبايعان بالخيار **المدلس** ما اخفى عليه ما في الاسناد وهو ان يروي عن نقيه او عاصره ما يسمع
 منه على سبيل يرويه انه سمعه منه فمن حقه ان لا يقول حدثنا بل يقول قال فلان او عن فلان ونحوه وربما لم يسطر المدلس شيئاً لكن يسقط من بعده رجلاً ضعيفاً او صغير
 السن يحسن الحديث بذلك كقول الامام في الثوري وغيرهما وهو كرواه جداً وقد اكثر العلماء واختلف في قول روايته والاصح التفصيل فمارواه بنفذه محتمل لم يبين فيه تمام
 فحكمه حكم المرسى وانواعه وما رواه بلغه مبين لداقصال كسعت واخبرنا وحدثنا واشباهها فهو محتج به واما في الشيوخ وهو ان يروي عن شيخ حديثاً سمعه فسميه
 او يكتنيه او ينسبه او يصفه بما لا يعرف به كيلا يعرف واما اخف لكن فيه تضييق للمروى عنه وتوحيه بطريق معروفة حاله والكرهه بحسب الغرض الحامل عليه نحو ان
 يكون كثير الرواية عنه فلا يحب الاكثر من واحد على صورة واحدة وقد يحمله عليه كون شيعة الذي في ربه غير ثقة او صغيره او غير ذلك **المضطرب** ما اختلفت الرواية فيه فما
 اختلفت الروايات ان ترجمت احدهما على الاخرى بوجه نحو ان يكون راويهما احفظ او اكثر صحبة لم يروى عنه فالحكم للراوى فلا يكون حينئذ مضطرباً ولا منضطرب **المقلوب**
 هو فوجدت مشهور عن سائر من جعل عن قانع لم يصير بذلك غريباً مغرباً فيه وحديث البخاري حين قدم بغداد واما ما كان الشيوخ اياه يعقب الا سائده مشهور **الموضوع** الخبر
 امان يجب تصديقه وهو ما نص الائمة على صحته واما ان يجب تكذيبه وهو ما نصوا على وضعه او توقفه في الاحتمال اصدق والكذب كما نزلوا لا خيار ولا يحل رواية الموضوع للعالم
 بحال في اى معنى كان الا مقرباً ببيان الوضع ويعرف باقرار واضع او ركاكة الفاظها او بالوقوف على غلطه كما وقع ثابت بن موسى الزاهد في حديث من كثرت صلواته بالليل
 حسن وجهه بالهنا قليل كان شيخ يحدث في جماعة فدخل رجل حسن الوجه فقال الشيخ في اثناء حديثه من كثرت افعول ثابته ان من الحديث فراه والواضعون للحديث
 اصناف واعظمهم ضرراً من انتسب الى الزهد فوضع احتساباً ووضع الزنا دقة ايضاً جلا ثم نهضت جهاداً الحديث يكشف عوارها ومحو عارها ولحمد لله وقد ذهبت
 الكرومية الطائفة المبتدعة الى جواز وضع الحديث في الترهيب منه راوى عن ابي عصمة نوح بن ابي مريم انه قيل له من اين لك عن عمرو بن ابي عباس في فضائل
 القرآن سورة فقال انى رايت اناس قد اعرضوا عن القرآن واشتغلوا بفقهاء في حيفة ومغازي محمد بن اسحق فوضعت هذه الاحاديث حسبة وقد اخطأ المفسرون في ابداعها
 في تغايرهم الا من عصم الله ومما اوردوا فيها ان قال صلى الله عليه وسلم حين قرأ سورة الثالثة الاخرى تلك الغرائب العلى وان شفاعته لترجي
 ولقد اشبعنا القول في ابطاله في باب سجدة التلاوة وكذا ما اوردته الاصوليون من قوله اوردى عنى حديث فاعرضوه على كتاب الله فان وافقه فاقبلوه وان خالفه فردوه
 قال لخطابي ومنحة الزنادقة ويدفع قوله صلى الله عليه وسلم كذا في كتابه الكتب وما يبدله ويرى وتيت الكتاب ومثله معه وقد صنف ابن الجوزي في الموضوعات مجلدات
 قال ابن الصلاح اورد فيها كثيراً من الاحاديث الضعيفة مما لا دليل على وضعه وحقق ان يذكر في الاحاديث الضعيفة وللشيخ الحسن بن محمد الصنعلى الدر المنلقط في
 تبين الغلط **الباب الثاني** في الجرح والتعديل وجوز ذلك صيانة للشريعة وبها يتميز صحيح الحديث وانه فيجب على المتكلم التثبت فيها فقد خطا غير واحد في
 تجهيزهم بالايجرح وفي فصل **الاول** في العدالة والضبط فالعدالة ان يكون الراوى بالغاً مسلماً عاقلاً سليماً من اسباب الفسق ونحوها المروية والضبط ان يكون
 صحيحاً بغيره بالايجرح وفي فصل **الاول** في العدالة والضبط فالعدالة ان يكون الراوى بالغاً مسلماً عاقلاً سليماً من اسباب الفسق ونحوها المروية والضبط ان يكون

حقيقة حافظا غير معقل ولا ساذج ولا شاك في حالتي التحمل والاداء فان حدث عن حفظه ينبغي ان يكون حافظا وان حدث عن كتابه ينبغي ان يكون ضابطا وان حدثا يعني ينبغي ان يكون
 عذرا بما يختل به المعنى ولا يتوطأ الذكورة ولا الحرية ولا العلم بفقهه وغريبه ولا البصيرة لا العبد بتخصيص عدلين عليهما ادب بالاستقامة ويحرف الضبطان يعتبر روايته بروايات الثقات المعرفين
 بالضبط فان واقفهم غالبا كانت مخالفتهم نادرة عرفت كونه ضابطا ثبتا **الثاني** في الجرح لا يقبل رواية من عرف بالناهل في السماع والاسماع بانومر او الاشتغال
 او من يحدث لامن اصل مصحح او يكثر سهوه اذ المحدث من اصل مصحح وكثرت الشواهد والمناكير في حديثه ومن غلط في حديثه فيمن له الغلط فاصول لم يرجع قبل يسقط
 عدالة قال ابن الصلاح هذا اذا كان على وجه العناد واما اذا كان على وجه التنفير في البحث **تذييل** اعرض الناس في هذه الاعصار عن مجموع الشروط المذكورة واكتفوا من
 عدالة الراوي بان يكون مستورا ومن ضبطه وجوده سماعا مشتبها بخط موثق به وروايته من اصل موافق لاصل شيخه وذلك لان الحديث الصحيح الحسن وغيرهما قد جمعت في
 كتب الائمة فلا يذهب شئ منه عن جمعهم والمقصد باسماء بقاء السلسلة في الاستناد المخصوص بهذه **الباب الثالث** في تحمل الحديث يصح التحمل قبل الاسلام
 وكذا قبل البلوغ فان الحسن والحسين وابن عباس وابن الزبير نقلوا قبل البلوغ ولم ينزل الناس سمعون الصبيان واختلفت في الزمن الذي يصح فيه السماع من النبي قبل خمس سنين
 وقيل لا قبل كل صغير بحاله فاذا فهم الخطاب ورد الجواب صححنا سماعه وان كان دون خمس الا لم يصح ولتحمل الحديث طوق **الاول** السماع من لفظ الشيخ **الثاني** القراءة عليه
الثالث الاجازة ولها انواع اجازة معين لمعين كاجزائك كتاب البخاري او اجزيت فلانا جميع ما اشتمل عليه فهو سمي واجازة معين في غير معين كاجزائك سمعوني ومروياتي
 واجازة العموم كاجزيت للمسلمين او لمن ادرك زمني والصحح جواز الرواية بهذا الاقسام واجازة المحدث من يولد لفلان والصحح نسخ ولوقال لفلان ولبن يولد له اولئك
 ولعقبك جازا لوقت والاجازة للطفل الذي لم يتميز صحته لانها باحة الرواية والاباحة تفصح لمعاقل وغيرها واجازة المجاز كاجزيت لك ما اجبزي ويسحب الاجازة
 اذا كان المجيز والمجاز له من اهل العلم لانهما توسع يحتاج اليها اهل العلم وينبغي للمجيز بالكتابة ان يلتفت بها فان انصرف على الكتابة صححت **الرابع** المناولة واعلاها ما يقرب
 بالاجازة وذلك بان يدفع اليه اصل سماعه او فرعاً مقابلاً به ويقول هذا اسماعي او روايتي عن فلان اجزت لك روايته ثم يقيه في يده تمديكا او الى ان ينسخ ومنها ان يناول
 الطالب الشيخ سماعه فيتأمله وهو عارف متيقظ ثم يادله الطالب ويقول هو حديثي او سماعي فاروعني ويسمي هذا عرض المناولة وبها اقسام **الخامس** المكتبة
 وهي ان يكتب مسموعه لغائب او حاضر بخطه او ياذن يكتبه له وهي اما مقترنة بالاجازة كان يكتب اجزت لك او مجردة عنها اذا صحح جواز الرواية على التقديرين
السادس الاعلام وهو ان يعلم الشيخ الطالب ان هذا الكتاب روايته من غير ان يقول اروه عني والاعلم ان لا يجوز روايته لاحتمال ان يكون الشيخ قد عرف فيه
 خلافا فلا ياذن فيه **السابع** الوجادة من وجد يجد مولدا وهو ان يثق على كتاب بخط شيخه فيه احاديث ليس له رواية ما فيه فدان يقول وجد وقوات بخط فلان اوفى
 كتاب فلان بخطه حدثا فلان وليوق باقي الاسناد والممن وقد استمر عليه العمل قديما وحديثا وهو من باب المرسل وفيه شوب من الاتصال واعلم ان قوماً شذوا فقالوا لا حاجة
 الا في رواه حفظا وقيل يجوز من كتابه الا اذا اخرج من يده وتساهل آخرون وقالوا يجوز الرواية من نسخ غير مقابلة باصولها والحق ان اذا قام في التحمل والضبط والمقابلة
 بما تقدمت الرواية عنه وكذا ان غاب عنا الكتاب اذا كان الغالب سلامته من تغيير ولا سيما اذا كان ممن لا يخفى عليه تغييره غالبا **الباب الرابع** في اسماء الرجال
 المتعاقبين مسلم وداي النبي صلى الله عليه وسلم وقال الاصوليون من طالت مجالسته والمتابعي كل مسلم محب محبا وقيل من لقيه وهو الاظهر والبحث من تفصيل الاسماء
 والكاتب واللقاب والمراتب في العلم والورع بهاتين المرتبتين وما بعدها يفضي الى تطويل توفي مالك بالمدينة سنة تسع وسبعين ومائة وولد سنة ثلث او احدى
 او اربع او سبعة وتسعين والوحيفة ببغداد سنة خمسين ومائة وكان ابن سبعين والثاني بمصر سنة اربع ومائتين وولد سنة خمسين ومائة واحمد بن حنبل ببغداد
 سنة احدى واربعين ومائتين وولد سنة اربع وستين ومائة ولبخاري ولد يوم الجمعة لثلاث عشرة خلت من شوال سنة اربع وتسعين ومائة ومات ليلة الفطر سنة
 ست وخمسين ومائتين بقرية خوتنك من بخارا ومسلم مات بنيسابور سنة احدى وستين ومائتين وكان ابن خمس وخمسين والوداد بالبصرة سنة سبع وسبعين
 ومائتين والترمذي مات بترمذ سنة تسع وسبعين ومائتين والنسائي سنة ثلث وثلثمائة والدارقطني ببغداد سنة خمس وثمانين وثلثمائة وولد بها
 سنة ست وثلثمائة والعاكمر بنيسابور سنة خمس واربع مائة وولد بها سنة احدى وعشرين وثلثمائة والبيهقي ولد سنة اربع وثلثين وثلث مائة ومات
 بنيسابور سنة ثمان وخمسين واربع مائة والخطيب ولد في جبادى الاخرى سنة اثنين وتسعين وثلثمائة ومات ببغداد في ذي الحجة سنة ثلث وستين واربع مائة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّسَّالَةِ

فَلَا كُنْ فِي حُلَّةِ الْأَطْبَاعِ مَخْجُومًا فِي صُورِ الْحَاكِمِ الْمُنْشَوِّ إِلَى السَّيِّدِ لَقَدْ عَلِمَ عَلَى الْحَاكِمِ سِرُّهُ الْعَزِيزُ سِرُّ الْفَقِيرِ
تَلَاكَ الْأُسْبُحُ وَتُسْبُحُ مِنْ هَذِهِ سَيِّدُ سِتِّينَ عَشَرَ أَلْفَ ضَلُوكَ سَيِّدُ الْعَالَمِينَ عَلَى الْأَرْضِ وَجَبَتْ

فهرس البواب جامع الترمذى من الجلد الاول (۱)

[illegible]

المصنف	أمين	صفحة	المصنف	أمين	صفحة	المصنف	أمين	صفحة
باب ما جاء في زكاة الخلق	١٣٨	باب في المحتدى في الصدقة	١٣٠	باب ما جاء في الصدقة على ذوي قواية	١٣٢	باب ما جاء في زكاة الخلق	١٣٨	باب ما جاء في زكاة الخلق
باب ما جاء في زكاة الخضروات	"	باب ما جاء في رضا المصدق	١٣١	باب ما جاء في نفقة المرأة من بيت زوجها	١٣٣	باب ما جاء في زكاة الخضروات	"	باب ما جاء في زكاة الخضروات
باب ما جاء في الصدقة فيما يستحقه بالانفاق	"	باب ما جاء في فضل الصدقة	"	باب ما جاء في صدقة الفطر	"	باب ما جاء في الصدقة فيما يستحقه بالانفاق	"	باب ما جاء في الصدقة فيما يستحقه بالانفاق
باب ما جاء في زكاة مال المستجير	١٣٩	باب من تحمل له الزكاة	"	باب ما جاء في نقد بها قبل المصلحة	١٣٦	باب ما جاء في زكاة مال المستجير	١٣٩	باب ما جاء في زكاة مال المستجير
باب ما جاء من لا تحمل له الصدقة	"	باب ما جاء في حق سائل	١٣٣	باب ما جاء في تجهيل الزكاة	"	باب ما جاء من لا تحمل له الصدقة	"	باب ما جاء من لا تحمل له الصدقة
باب من تحمل للمصلحة من الظالمين وغيرهم	"	باب ما جاء في إعطاء الخلفة قلوبهم	"	باب ما جاء في المسئلة	١٣٤	باب من تحمل للمصلحة من الظالمين وغيرهم	"	باب من تحمل للمصلحة من الظالمين وغيرهم
باب ما جاء كراهية الصدقة للنبي صلى الله عليه وسلم	"	باب ما جاء في العود في الصدقة	"	باب	"	باب ما جاء كراهية الصدقة للنبي صلى الله عليه وسلم	"	باب ما جاء كراهية الصدقة للنبي صلى الله عليه وسلم

البرهان

١٣٤	يا ماجاء في فضل شهر رمضان	١٥٢	يا ماجاء في الصوم عن الميت	١٥٨	يا ماجاء في صوم يوم السبت	١٦٤	يا ماجاء في اجابة الصائغ الدعوة
"	يا ماجاء لا تقدموا الشهر بصوم	"	يا ماجاء في الكفارة	"	يا ماجاء في صوم يوم الاثنين والخميس	"	يا ماجاء كراهية ممر المرأة الا باذن زوجها
"	يا ماجاء في كراهية صوم يوم الشك	"	يا ماجاء في الصائم يذره القي	"	يا ماجاء في صوم يوم الاربعاء والجمعة	"	يا ماجاء في تأخير قضاء رمضان
١٣٨	يا ماجاء في احصاء هلال شعبان ورمضان	١٥٣	يا ماجاء في من استقام عمدا	"	يا ماجاء في فضل صوم يوم عرفة بعرفة	"	يا ماجاء من فضل الصائم اذا اكل عندة
"	يا ماجاء ان الصوم ثروة الهلال والا فطار	"	يا ماجاء في الصائم يأكل ويشرب ناسيا	"	يا ماجاء في كراهية صوم يوم عرفة بعرفة	"	يا ماجاء قضاء ما نسي الصائم من دين الصلاة
"	يا ماجاء ان الشهر يكون تسعا وعشرين	"	يا ماجاء في الافطار متعمدا	"	يا ماجاء في الحديث على صوم يوم عاشوراء	"	يا ماجاء كراهية ما بلغ الاستساق للصائم
"	يا ماجاء في الصوم بالشهادة	١٥٣	يا ماجاء في كفارة الفطر في رمضان	"	يا ماجاء في الحديث على صوم يوم عاشوراء	"	يا ماجاء فيمن نزل بقوم فلا يصوم الا اذ نهوه
"	يا ماجاء شهر العيد لا يتقصن	"	يا ماجاء في السواك للصائم	"	يا ماجاء في عاشوراء اي يوم هو	١٦٣	يا ماجاء في الاعتكاف
"	يا ماجاء لكل اهل بلاد رؤيته	"	يا ماجاء في الكحل للصائم	"	يا ماجاء في صيام عشر	"	يا ماجاء في ليلة القدر
"	يا ماجاء ما يستحب عليه الافطار	"	يا ماجاء في القبلة للصائم	"	يا ماجاء في النصف في ايام العشر	"	يا منه
١٣٩	يا ماجاء ان الفهر يوم تفطرون والا فتحي يوم الخمر	"	يا ماجاء في صياشرة الصائم	"	يا ماجاء في صيام ستة ايام من شوال	"	يا ماجاء في الصوم في الشتاء
"	يا ماجاء اذا قبل الليل او برهة فقد افطار الخ	"	يا ماجاء في صيام لمن لم يعز من ليل	"	يا ماجاء في صوم ثلاثة من كل شهر	"	يا ماجاء على السنين يحقونه
"	يا ماجاء في تعجيل الافطار	"	يا ماجاء في افطار الصائم المنطوع	"	يا ماجاء في فضل الصوم	"	يا ماجاء من اكل ثم خرج يريد سفرا
"	يا ماجاء في تأخير السمور	١٥٥	يا ماجاء في إيجاب انعقاد عليه	"	يا ماجاء في صوم الدهر	١٦٥	يا ماجاء في تحفة الصائم
"	يا ماجاء في بيان الغجر	"	يا ماجاء في دمان شعبان بومضان	"	يا ماجاء في سر الصوم	"	يا ماجاء في الفطر الاظمح متى يكون
"	يا ماجاء في التشديد في الغيبة للصائم	"	يا ماجاء في كراهية الصوم في نصف الباق	"	يا ماجاء في كراهية الصوم يوم الفطر يوم الخميس	"	يا ماجاء في الاعتكاف اذا خرج منه
"	يا ماجاء في فضل السمور	"	من شعبان	"	يا ماجاء في كراهية صوم ايام التثنية	"	يا المعتكف يخرج لحاجة امره
١٤٥	يا ماجاء في ليلة انصرف من شعبان	١٥٦	يا ماجاء في صوم المحرم	"	يا ماجاء في كراهية الجماعة للصائم	١٦٦	يا ماجاء في قيام شهر رمضان
"	يا ماجاء في صوم المحرم	"	يا ماجاء في صوم الجمعة	"	يا ماجاء في الرخصة في ذلك	"	يا ماجاء في فضل من فطر ما شا
١٥٠	يا ماجاء في كراهية صوم يوم الجمعة وحده	١٥٧	يا ماجاء في صوم يوم الجمعة	"	يا ماجاء في كراهية الصوم في الصيام	"	يا التغيب في تيام شهر رمضان وما جاء
"		"		"	يا ماجاء في الحب يدرك الخمر ويريد الصوم	"	فيه من الفضل

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٦٤

١٦٤	ما جاء في حرمه مكة	١٦٩	ما جاء في جميع بين الحج والعمرة	١٧٤	ما جاء في الحجة للمحرم
"	ما جاء في ثواب الحج والعمرة	"	ما جاء في التمتع	"	ما جاء في كراهية تزويج المحرم
"	ما جاء من التخليط في ترك الحج	"	ما جاء في التلبية	١٧٥	ما جاء في الرخصة في ذلك
١٧٨	ما جاء في إيجاب الحج بالإنذار والراحلة	"	ما جاء في فضل التلبية والنحر	١٧٦	ما جاء في الكحل المسيد للمحرم
"	ما جاء في فسخ الحج	١٨١	ما جاء في رفع البصر بالتلبية	"	ما جاء في كراهية نحر المسيد للمحرم
"	ما جاء في حج النبي صلى الله عليه وسلم	"	ما جاء في الاعتساف عند الإحرام	"	ما جاء في صيد البهي للمحرم
"	ما جاء في حج النبي صلى الله عليه وسلم	"	ما جاء في مواقيت الإحرام لأهل الأمان	"	ما جاء في الضيق يصيبها محرم
"	ما جاء في حج النبي صلى الله عليه وسلم	"	ما جاء في حرم للمحرم لبسه	١٨٣	ما جاء في الاعتساف بدخول مكة
"	ما جاء في حج النبي صلى الله عليه وسلم	"	ما جاء في ليس السراويل والخفيتين للمحرم الخ	"	ما جاء في دخول النبي صلى الله عليه وسلم الخ
١٧٩	ما جاء في حج النبي صلى الله عليه وسلم	"	ما جاء في الذي يجر عليه قميص أو بنية	"	ما جاء في دخول النبي صلى الله عليه وسلم مكة نهار
"	ما جاء في حج النبي صلى الله عليه وسلم	"	ما جاء في يقتل المحرم من الدواب	"	

المصنف	المصنف	المصنف	المصنف
١٨٤	١٨٢	١٨٩	١٨٥
باب ماجاء في الاشتراط في الحج	باب ماجاء في طيب الاكل قبل الزيارة	باب ماجاء في الاقامة من جميع قبل طوع شمس	باب ماجاء في ركعتي الطلوع
باب منه	باب ماجاء في يقطع التلبية في الحج	باب ماجاء في الجمار التي ترمى مثل صفاة	باب ماجاء في كراهية الطلوع عريانا
١٨٨	باب ماجاء في يقطع التلبية في العمرة	باب ماجاء في الذي بعد زوال الشمس	باب ماجاء في دخول الكعبة
باب ماجاء في ما تقضي الحاج من الناسك	باب ماجاء في طواف الزيارة بالليل	باب ماجاء في رمي الجمار وكبا	باب ماجاء في الصلوة في الكعبة
باب ماجاء من حج او اعتمر فذبح آخره بعد التلبية	باب ماجاء في نزول الابط	باب كيف ترمى الجمار	باب ماجاء في كسرا الكعبة
باب ماجاء ان القارن يطوف طواف واحد	باب ماجاء في حج الصبي	باب ماجاء في كراهية طرفة الناس عند رمي الجمار	باب ماجاء في الصلوة في الحجر
باب ماجاء ان مكث الجاهل بمكة بعد الصلوة	باب ماجاء في الحج الكبير والميت	باب ماجاء في لا شتر الى في البدنة والبقرة	باب ماجاء في فضل الحجر الاسود والركن والمقام
باب ما يقول عند انقضاء من الحج والعمرة	باب منه	باب ماجاء في اشجار الابدان	باب ماجاء في الخروج الى منى والمقام بها
باب ماجاء في الحج بموت في احراره	باب ماجاء في العمرة واجبة هي امر لا	باب	باب ماجاء من منى من سبى
باب ماجاء ان المحرم يشترى عينه فيمنعها بالبيع	باب منه	باب ماجاء في تقليد الهدي للمقيم	باب ماجاء في تقصير الصلوة بتي
باب ماجاء في المحرم يحلق رأسه احراره عليه	باب ماجاء في ذكر فضل العمرة	باب ماجاء في تقليد الضم	باب ماجاء في الاقوى بها فادعاء فيها
باب ماجاء في الرخصة للرجل ان يرمي رميا واحدا	باب ماجاء في العمرة من التمتع	باب ماجاء في اعطى الهدي ما يصنع به	باب ماجاء ان عرفته كاهن موثق
باب	باب ماجاء في العمرة من الجحرانة	باب ماجاء في ركوب البدنة	باب ماجاء في الاقامة من عرفات
باب	باب ماجاء في عمرة رجب	باب ماجاء في جانب الراس يبدأ في الحلق	باب ماجاء في الحج بين المغرب وعشاء بالمردفة
باب	باب ماجاء في عمرة ذي القعدة	باب ماجاء في الحلق والتقصير	باب ماجاء من ادى الامار بحج فقد ادى الحج
باب	باب ماجاء في عمرة رمضان	باب ماجاء في كراهية الحلق للنساء	باب ماجاء في تعدد بيع الضعفة من جميع بيل
باب	باب ماجاء في الذي يهل بالحج فيكسر او يجر	باب	باب

البواب الحـ صفة ١٩١

٢٠٣	١٩٩	١٩٥	١٩١
باب ما يقول الرجل اذا دخل المحابر	باب كيف الصلوة على الميت والشفاة له	باب ماجاء في الطعام يصنع لاهل الميت	باب ماجاء في ثواب المرمي
باب ماجاء في الرخصة في زيارة القبر	باب ماجاء في كراهية الصلوة على الجنازة الخ	باب ماجاء في النهي عن تعريض يده ورجليه	باب ماجاء في عمادة الموضع
باب ماجاء في كراهية زيارة القبور للنساء	باب في الصلوة على الاطفال	باب ماجاء في كراهية النوح	باب ماجاء في النهي عن التمسك للموت
باب ماجاء في الزيارة للقبور للنساء	باب ما جاء في ترك الصلوة على الطفل حتى يستحل	باب ماجاء في كراهية البكاء على الميت	باب ماجاء في التعزير للمريض
باب ماجاء في الدفن بالليل	باب ماجاء في الصلوة على الميت في المسجد	باب ماجاء في الرخصة في البكاء على الميت	باب ماجاء في الحث على الوصية
باب ماجاء في الشراء الحسن على الميت	باب ماجاء ان يقوم الامام من الرجل والمراة	باب ماجاء في الشئ امام الجنازة	باب ماجاء في الوصية بالثلث والربع
باب ماجاء في ثواب من قدم ولدا	باب ماجاء في ترك الصلوة على الشهيد	باب ماجاء في المشي خلف الجنازة	باب ماجاء في تعزير المرمي عند الموت بالدعولة
باب ماجاء في الشهيد او من هم	باب ماجاء في الصلوة على القبر	باب ماجاء في كراهية الركوب خلف الجنازة	باب ماجاء في التشديد عند الموت
باب ماجاء في كراهية الغرام من الطاعون	باب ماجاء في صلوة النبي صلى الله عليه وسلم	باب ماجاء في الرخصة في ذلك	باب
باب ماجاء في من احب لقاء الله لم يقا	باب ماجاء في فضل الصلوة على الجنازة	باب ماجاء في الاسواق بالجنازة	باب
باب ماجاء في من يقتل نفسه لم يعمل عليه	باب اخر	باب ماجاء في تكلم احد وذكر حصة	باب ماجاء في كراهية النهي
باب ماجاء في المدون	باب ماجاء في القيام للجنازة	باب اخر	باب ماجاء ان الصبر في الصلوة الا لادى
باب ماجاء في غناب القبر	باب في الرخصة في ترك القيام بها	باب اخر	باب ماجاء في تقبيل الميت
باب ماجاء في حجر من عزى مصابا	باب ماجاء في ان الله عز وجل لما الخ	باب ماجاء في الجلوس قبل ان توضع	باب ماجاء في غسل الميت
باب ماجاء من يموت بدو الجمعة	باب ماجاء في ان يدخل الميت تدبره	باب فضل المصيبة اذا احتجب	باب ماجاء في الفصل من غسل الميت
باب ماجاء في تعجيل الجنازة	باب ماجاء في الشرب الزائد يلقى تحت الميت القبر	باب اجاز في التكبير في الجنازة	باب ماجاء في ما يستحب من الاكفان
باب اخر في فضل التعزية	باب ماجاء في تسوية القبر	باب ما يقول في الصلوة على الميت	باب
باب ماجاء في دفع اليد عن الجنازة	باب ماجاء في كراهية رمي القبر والجلوس الخ	باب ما جاء في القراءة على الجنازة بقائه الكتاب	باب ماجاء في كراهية رمي القبر على الله عليه وسلم
باب ماجاء في نثر الزمن معلقة به يهتج الخ	باب ماجاء في كراهية تجميع الجور والكناية عليها		

البواب النكاح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

٢٠٤	٢٠٤	٢٠٤	٢٠٤
باب ماجاء في النهي عن التبتل	باب ماجاء من يكفر على ثلاث خصال	باب ماجاء في النظر الى اللصوبة	باب ماجاء في النهي عن التبتل
باب ماجاء في من تزوج بغيره فزوج	باب ماجاء في اعلان النكاح	باب ما يقال للمتزوج	باب ماجاء في النهي عن التبتل

المصنف	المصنف	المصنف	المصنف	المصنف	المصنف
٢١٥	٢١٣	٢١١	٢٠٨	٢١٤	٢١٨
ما جادى كراهية مهر البنى	ما جادى الحال له	ما جادى الوليين يزوجان	ما جادى الوالدة	ما جادى ترك الشبهات	ما جادى ترك الشبهات
ما جادى لا يخطب الرجل على خطبة اخيه	ما جادى نكاح المتعة	ما جادى نكاح العبد بغير إذن سيده	ما جادى اجابة الداعى	ما جادى اكل الدباء	ما جادى اكل الدباء
ما جادى العزل	ما جادى من النهى عن نكاح الشغار	ما جادى مهوس النساء	ما جادى من يجهل الى الوليدة بغير دعوة	ما جادى التلخيص في الكذب الزور	ما جادى التلخيص في الكذب الزور
٢١٦	٢١٣	٢١٢	٢١٠	٢١٩	٢٢٠
ما جادى كراهية العزل	ما جادى لا تنكح المرأة على عتدها ولا على خالتها	ما جادى في الرجل ان يعق الايسة ثم يزوجها	ما جادى تزويج الابكار	ما جادى من حلفت على سعة كاذبة	ما جادى من حلفت على سعة كاذبة
ما جادى القصة للبكر والشيب	ما جادى الشرط عند عقد النكاح	ما جادى الفضل في ذلك	ما جادى لانكاح الابوى	ما جادى التكرير بالقبارة	ما جادى التكرير بالقبارة
ما جادى للثمنية بين الصهر اثر	ما جادى الرجل يسلم عدة فشرع نسوة	ما جادى من يزوج المرأة ثم يطلقها قبل ان يدخل بها هل يزوج ابنها ام لا	ما جادى لانكاح الابينة	ما جادى الوضوء لا يجزئ الا في الصلوات	ما جادى الوضوء لا يجزئ الا في الصلوات
٢١٤	٢١٢	٢١١	٢٠٩	٢١٨	٢١٩
ما جادى الزوجين المتكبرين يسلم احدهما	ما جادى الرجل يسلم عدة واختان	ما جادى من يطلق امرأته ثلاثا فيزوجها	ما جادى خطبة النكاح	ما جادى مذهب مذمة الرضاع	ما جادى مذهب مذمة الرضاع
ما جادى الرجل يزوج المرأة فيموت عنها قبل ان يفاضلها	ما جادى الرجل يشترى ابكارية وهي حامل	ما جادى من يطلق امرأته ثلاثا فيزوجها	ما جادى استيفاء البكر والشيب	ما جادى الامنة تحقق ونها زوج	ما جادى الامنة تحقق ونها زوج
	٢١٣	٢١٢	٢١٠	٢١٨	٢١٩
	ما جادى يبي الايسة لها زوج هل يحل له ولها	ما جادى اخر فطلقها قبل ان يدخل بها	ما جادى الكراهية المبيحة على التزوج	ما جادى الولد للفراس	ما جادى الولد للفراس
الطلاق والطلاق ٢١٤					
٢٢٦	٢٢٢	٢٢٠	٢١٤	٢١٨	٢٢٠
ما جادى لا تسأل المرأة طلاقا اختها	ما جادى امرأته ببدك	ما جادى كراهية اتيان النساء في لداهن	ما جادى من الرضام ما يحرم من النسب	ما جادى الامن العزل	ما جادى الامن العزل
ما جادى طلاق المعقود	ما جادى الخيار	ما جادى كراهية خروج النساء في الزينة	ما جادى لا تحرم المصاهرة ولا المصحات	ما جادى شهادة المرأة الواحدة في الرضا	ما جادى شهادة المرأة الواحدة في الرضا
٢٢٤	٢٢٣	٢٢١	٢١٩	٢١٨	٢٢٠
ما جادى الحامل المتوفى عنها زوجها تنص	ما جادى المطلقة ثلاثا لا تسكن بها ولا تنكح	ما جادى الخيرة	ما جادى ان يزوجها	ما جادى الرضا لا يجزئ الا في الصلوات	ما جادى الرضا لا يجزئ الا في الصلوات
ما جادى عدة المتوفى عنها زوجها	ما جادى طلاق قبل النكاح	ما جادى كراهية ان تسافر المرأة وحدها	ما جادى ما يذهب مذمة الرضا	ما جادى الامنة تحقق ونها زوج	ما جادى الامنة تحقق ونها زوج
ما جادى المظاهر يراهم قبل ان يكون	ما جادى طلاق الامنة تطليقتان	ما جادى كراهية الدخول على المغيبات	ما جادى ما يذهب مذمة الرضا	ما جادى الامنة تحقق ونها زوج	ما جادى الامنة تحقق ونها زوج
ما جادى كفارة الظهار	ما جادى من يحدث نفسه بطلاق امرأته	ما جادى كراهية الدخول على المغيبات	ما جادى ما يذهب مذمة الرضا	ما جادى الامنة تحقق ونها زوج	ما جادى الامنة تحقق ونها زوج
ما جادى الايلاء	ما جادى الجدة والعزل في الطلاق	ما جادى كراهية الدخول على المغيبات	ما جادى ما يذهب مذمة الرضا	ما جادى الامنة تحقق ونها زوج	ما جادى الامنة تحقق ونها زوج
ما جادى اللعان	ما جادى الخلع	ما جادى كراهية الدخول على المغيبات	ما جادى ما يذهب مذمة الرضا	ما جادى الامنة تحقق ونها زوج	ما جادى الامنة تحقق ونها زوج
٢٢٩	٢٢٢	٢٢٠	٢١٩	٢١٨	٢٢٠
ما جادى من تعدى الترتي منها زوجها	ما جادى مداراة النساء	ما جادى طلاق السنة	ما جادى ما يذهب مذمة الرضا	ما جادى الامنة تحقق ونها زوج	ما جادى الامنة تحقق ونها زوج
	ما جادى الرجل يسأل الله ان يطلق امرأته	ما جادى طلاق السنة	ما جادى ما يذهب مذمة الرضا	ما جادى الامنة تحقق ونها زوج	ما جادى الامنة تحقق ونها زوج
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ٢٢٩					
٢٣١	٢٢٩	٢٢٣	٢٢٩	٢٢٠	٢٢٠
ما جادى من الرخصة في اكل الثمن لدارها	ما جادى النوى للبرهان يدعى الى الذي	ما جادى كراهية بيع ما ليس عنده	ما جادى ترك الشبهات	ما جادى اكل الدباء	ما جادى اكل الدباء
ما جادى النوى عن الشنبا	ما جادى بيعها له	ما جادى كراهية بيع الولاء وهبته	ما جادى اكل الدباء	ما جادى اكل الدباء	ما جادى اكل الدباء
ما جادى كراهية بيع الطعام حتى يبيته فيه	ما جادى	ما جادى كراهية بيع الجوز بالمحزون لينة	ما جادى التلخيص في الكذب الزور	ما جادى التلخيص في الكذب الزور	ما جادى التلخيص في الكذب الزور
ما جادى النوى عن البير على بيع اخيه	ما جادى ان الغارية مؤداة	ما جادى شراء العبد بالعدين	ما جادى التلخيص في الكذب الزور	ما جادى التلخيص في الكذب الزور	ما جادى التلخيص في الكذب الزور
ما جادى بيع النوى والنوى عن ذلك	ما جادى الاحتكاس	ما جادى الحلف بالخطبة مشايخا	ما جادى التلخيص في الكذب الزور	ما جادى التلخيص في الكذب الزور	ما جادى التلخيص في الكذب الزور
ما جادى اشتراط الراشي بغير اذن الارباب	ما جادى بيع المحفلات	ما جادى النجس	ما جادى التلخيص في الكذب الزور	ما جادى التلخيص في الكذب الزور	ما جادى التلخيص في الكذب الزور
ما جادى بيع جلود الميتة والاصنام	ما جادى العيين الناجية يقتطع بها مال السلم	ما جادى اتيان القبل بعد اذ يبرعها	ما جادى التلخيص في الكذب الزور	ما جادى التلخيص في الكذب الزور	ما جادى التلخيص في الكذب الزور
ما جادى كراهية الرجوع من الهبة	ما جادى اذا اختلف البيعان	ما جادى البيعان بالخيار ما لم يتفرقا	ما جادى التلخيص في الكذب الزور	ما جادى التلخيص في الكذب الزور	ما جادى التلخيص في الكذب الزور
٢٣٢	٢٣٠	٢٢٣	٢٢٠	٢٢٠	٢٢٠
ما جادى الرايا والرخصة في ذلك	ما جادى بيع فضيل العاد	ما جادى	ما جادى التلخيص في الكذب الزور	ما جادى التلخيص في الكذب الزور	ما جادى التلخيص في الكذب الزور
ما جادى كراهية الغش	ما جادى كراهية عيب العفل	ما جادى نفي في البيع	ما جادى التلخيص في الكذب الزور	ما جادى التلخيص في الكذب الزور	ما جادى التلخيص في الكذب الزور
ما جادى الرجلان في الوزن	ما جادى ثمن الكلب	ما جادى المصراة	ما جادى التلخيص في الكذب الزور	ما جادى التلخيص في الكذب الزور	ما جادى التلخيص في الكذب الزور
ما جادى انظار العصا	ما جادى كسب الحمام	ما جادى اشتراط ظهور الدابة عند البيع	ما جادى التلخيص في الكذب الزور	ما جادى التلخيص في الكذب الزور	ما جادى التلخيص في الكذب الزور
ما جادى مطل الغني ظلم	ما جادى من الرخصة في كسب الحمام	ما جادى الاتقاء بالرهن	ما جادى التلخيص في الكذب الزور	ما جادى التلخيص في الكذب الزور	ما جادى التلخيص في الكذب الزور
ما جادى المتأبدية والملاسة	ما جادى كراهية ثمن الكلب السلومي	ما جادى في شلوة الغلابة ونجاسة هب وخروا	ما جادى التلخيص في الكذب الزور	ما جادى التلخيص في الكذب الزور	ما جادى التلخيص في الكذب الزور
٢٣٥	٢٣١	٢٢٣	٢٢٠	٢٢٠	٢٢٠
ما جادى اللعن في الطعام	ما جادى	ما جادى اشتراط الولاء للزمن من ذلك	ما جادى التلخيص في الكذب الزور	ما جادى التلخيص في الكذب الزور	ما جادى التلخيص في الكذب الزور
ما جادى الارض للشتر لا يبريد بغيره	ما جادى كراهية بيع الغنميات	ما جادى	ما جادى التلخيص في الكذب الزور	ما جادى التلخيص في الكذب الزور	ما جادى التلخيص في الكذب الزور
ما جادى القابرة والحادومة	ما جادى كراهية ان يقرن بين الاغوين الخ	ما جادى	ما جادى التلخيص في الكذب الزور	ما جادى التلخيص في الكذب الزور	ما جادى التلخيص في الكذب الزور
	ما جادى من يشترى العبد يستعمله ثم يبعه بغير	ما جادى	ما جادى التلخيص في الكذب الزور	ما جادى التلخيص في الكذب الزور	ما جادى التلخيص في الكذب الزور

△△

[illegible]

فهرس ابواب جامع الترمذی من المجلد الثانی

<p>باب ماجاء في صلة لرحم</p> <p>باب ماجاء في حب الولد</p> <p>باب ماجاء في رحمة الولد</p> <p>باب ماجاء في فقد على البنات</p> <p>باب ماجاء في رحمة المستجير</p> <p>باب ماجاء في رحمة الصبيان</p> <p>باب ماجاء في رحمة اليتامى</p> <p>باب في امصيحة</p> <p>باب ماجاء في شقعة المسلم على المسلم</p> <p>باب ماجاء في المستر على المسلمين</p> <p>باب ماجاء في الدب عن المسلمين</p> <p>باب ماجاء في كراهية الهجرة</p> <p>باب ماجاء في مواصلة الاخ</p> <p>باب ماجاء في اخيعة</p> <p>باب ماجاء في الحسد</p> <p>باب ماجاء في استبعاد</p> <p>باب ماجاء في اصلاح ذوات البين</p> <p>باب ماجاء في الحيانة والعش</p> <p>باب ماجاء في حق الجوار</p> <p>باب ماجاء في الاحسان الى الخادم</p> <p>باب المنع عن صواب الخادم وشتمهم</p> <p>باب ماجاء في ادب الخادم</p> <p>باب ماجاء في ادب الولد</p> <p>باب ماجاء في قبول الهدية وامكاناته عليها</p> <p>باب ماجاء في شكر لمن احسن اليك</p> <p>باب ماجاء في صفاته المعتبرة</p> <p>باب ماجاء في منع</p> <p>باب ماجاء في ما لا يذوق من طريق</p>	<p>باب ماجاء في اسقاء</p> <p>باب ماجاء في نحر النبي يتخذ منها لحفا</p> <p>باب ماجاء في خليفه النبي ومتم</p> <p>باب ماجاء في كراهية الشرب في بيتك اذهب نفقة</p> <p>باب ماجاء في النهي عن الشرب قاشا</p> <p>باب ماجاء في الوضوء في الشرب قاشا</p> <p>باب ماجاء في تنفس في اداء</p> <p>باب ماجاء في اشرب بنفسين</p> <p>باب ماجاء في كراهية لنفث في الشرب</p> <p>باب ماجاء في كراهية نفث في الاناء</p> <p>باب ماجاء في اختناث الاسقية</p> <p>باب الوضوء في ذلك</p> <p>باب ماجاء في العين ابق بالشرب</p> <p>باب ماجاء في ساق القوم اخرهم شرا</p> <p>باب ماجاء في اشرب لان احب الي رسول الله</p>	<p>باب ماجاء في اكل الحمباري</p> <p>باب ماجاء في اكل البشواء</p> <p>باب ماجاء في كراهية اكل متكنا</p> <p>باب ماجاء في حب النبي صلى الله عليه وسلم</p> <p>باب ماجاء في اكثر المراتبة في فضل بشوية</p> <p>باب ماجاء انشور بلحم نهشا</p> <p>باب ماجاء في النبي صلى الله عليه وسلم من الوضوء</p> <p>باب ماجاء في بلع حب في رس الله</p> <p>باب ماجاء في اكل البعير ناهب</p> <p>باب ماجاء في اكل القثاء بالدرط</p> <p>باب ماجاء في شرب ابرار الامل</p> <p>باب الوضوء قبل الطعام وجدلا</p> <p>باب في تركه وضوء قبل الطعام</p> <p>باب في اكل الدواب ماجاء في اكل التريت</p> <p>باب ماجاء في اكل مع المملوك</p> <p>باب في فضل الطعام في فضل الغشاء</p> <p>باب ماجاء في التسمية على طعام</p> <p>باب ماجاء في كراهية البيوت في الخ</p>	<p>باب ماجاء في ما كان ياكل النبي صلى الله عليه وسلم</p> <p>باب ماجاء في اكل الانب</p> <p>باب في كل الضب</p> <p>باب ماجاء في اكل الضب</p> <p>باب ماجاء في كل لحم الخيل</p> <p>باب ماجاء في حواء ارضية</p> <p>باب ماجاء في اكل في اية الكفار</p> <p>باب ماجاء في الفارة تعوت في اسم</p> <p>باب ماجاء في النبي من اكل والشرب باستاء</p> <p>باب ماجاء في حق الامايع</p> <p>باب ماجاء في اللقمة تسقط</p> <p>باب ماجاء في كراهية اكل من دسه الطعام</p> <p>باب ماجاء في كراهية اكل الثوم والبصل</p> <p>باب ماجاء في الوضوء في كل التمر مبرحا</p> <p>باب ماجاء في تحمير لانداد فساد سراج داسا</p> <p>باب في كراهية اقرار بين يتم تين</p> <p>باب ماجاء في استحباب التمر</p> <p>باب في الحد على الطعام اذا فرغ منه</p> <p>باب ماجاء في اكل مع المجذوم</p> <p>باب ما ١ ابن المؤمن ياكل في مع واحد</p> <p>باب ماجاء في حواء الواحد كفي لاشين</p> <p>باب ماجاء في اكل الجحر</p> <p>باب ماجاء في كل لحم الجذرة واساها</p> <p>باب ماجاء في كل لدجا حة</p>
--	--	---	---

الصفحة	المصنف	الأمين	الصفحة	المصنف	الأمين	الصفحة	المصنف	الأمين
٢٢٢	مناقب معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه	٢١٤	مناقب معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه	١٨٢	باب ما جاء ما يقول اذا ركب دابة			
٢٢٣	مناقب عمر بن العاص رضي الله عنه	٢١٥	مناقب عمر بن العاص رضي الله عنه	١٨٣	باب ما جاء ما يقول اذا ركب الدابة			
٢٢٤	مناقب خالد بن الوليد رضي الله عنه	٢١٦	مناقب خالد بن الوليد رضي الله عنه	١٨٤	باب ما يقول اذا سمع الرعد			
٢٢٥	مناقب سعد بن معاذ رضي الله عنه	٢١٧	مناقب سعد بن معاذ رضي الله عنه	١٨٥	باب ما يقول عند رؤية الهلال			
٢٢٦	مناقب قيس بن سعد بن معاوية رضي الله عنه	٢١٨	مناقب قيس بن سعد بن معاوية رضي الله عنه	١٨٦	باب ما يقول عند الغضب			
٢٢٧	مناقب جابر بن عبد الله رضي الله عنه	٢١٩	مناقب جابر بن عبد الله رضي الله عنه	١٨٧	باب ما يقول اذا رأى رؤيا يكرهها			
٢٢٨	مناقب مصعب بن عمير رضي الله عنه	٢٢٠	مناقب مصعب بن عمير رضي الله عنه	١٨٨	باب ما يقول اذا رأى اياك من الثمر			
٢٢٩	مناقب العلاء بن مالك رضي الله عنه	٢٢١	مناقب العلاء بن مالك رضي الله عنه	١٨٩	باب ما يقول اذا اكل لحما			
٢٣٠	مناقب ابي موسى الاشعري رضي الله عنه	٢٢٢	مناقب ابي موسى الاشعري رضي الله عنه	١٩٠	باب ما يقول اذا فرغ من الطعام			
٢٣١	مناقب سهل بن سعد رضي الله عنه	٢٢٣	مناقب سهل بن سعد رضي الله عنه	١٩١	باب ما يقول اذا سمع نهيق الحمار			
٢٣٢	باب ما جاء في فضل من رأى النبي صلى الله عليه وسلم	٢٢٤	باب ما جاء في فضل من رأى النبي صلى الله عليه وسلم	١٩٢	باب ما جاء في فضل التسبيح والتكبير			
٢٣٣	مناقب علي بن ابي طالب رضي الله عنه	٢٢٥	مناقب علي بن ابي طالب رضي الله عنه	١٩٣	باب ما جاء في فضل التهنيت والتعظيم			
٢٣٤	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٢٦	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	١٩٤	باب ما جاء في جامع الدعوات من رسول الله صلى الله عليه وسلم			
٢٣٥	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٢٧	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	١٩٥	باب ما جاء في فضل التسبيح باليد			
٢٣٦	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٢٨	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	١٩٦	باب ما جاء في فضل من ابواب الدعوات			
٢٣٧	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٢٩	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	١٩٧	باب ما جاء في دعاء المريض			
٢٣٨	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٣٠	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	١٩٨	باب ما جاء في دعاء الوتر			
٢٣٩	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٣١	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	١٩٩	باب ما جاء في دعاء الحفظ			
٢٤٠	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٣٢	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٠٠	باب ما جاء في دعاء الفجر وغير ذلك			
٢٤١	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٣٣	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٠١	باب ما جاء في فضل الاحول ولا قوة الا بالله			
٢٤٢	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٣٤	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٠٢	باب ما جاء في دعاء الحفظ			
٢٤٣	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٣٥	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٠٣	باب ما جاء في دعاء الفجر وغير ذلك			
٢٤٤	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٣٦	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٠٤	باب ما جاء في فضل الاحول ولا قوة الا بالله			
٢٤٥	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٣٧	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٠٥	باب ما جاء في دعاء الحفظ			
٢٤٦	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٣٨	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٠٦	باب ما جاء في دعاء الفجر وغير ذلك			
٢٤٧	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٣٩	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٠٧	باب ما جاء في فضل الاحول ولا قوة الا بالله			
٢٤٨	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٤٠	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٠٨	باب ما جاء في دعاء الحفظ			
٢٤٩	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٤١	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٠٩	باب ما جاء في دعاء الفجر وغير ذلك			
٢٥٠	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٤٢	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢١٠	باب ما جاء في فضل الاحول ولا قوة الا بالله			
٢٥١	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٤٣	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢١١	باب ما جاء في دعاء الحفظ			
٢٥٢	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٤٤	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢١٢	باب ما جاء في دعاء الفجر وغير ذلك			
٢٥٣	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٤٥	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢١٣	باب ما جاء في فضل الاحول ولا قوة الا بالله			
٢٥٤	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٤٦	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢١٤	باب ما جاء في دعاء الحفظ			
٢٥٥	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٤٧	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢١٥	باب ما جاء في دعاء الفجر وغير ذلك			
٢٥٦	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٤٨	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢١٦	باب ما جاء في فضل الاحول ولا قوة الا بالله			
٢٥٧	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٤٩	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢١٧	باب ما جاء في دعاء الحفظ			
٢٥٨	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٥٠	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢١٨	باب ما جاء في دعاء الفجر وغير ذلك			
٢٥٩	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٥١	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢١٩	باب ما جاء في فضل الاحول ولا قوة الا بالله			
٢٦٠	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٥٢	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٢٠	باب ما جاء في دعاء الحفظ			
٢٦١	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٥٣	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٢١	باب ما جاء في دعاء الفجر وغير ذلك			
٢٦٢	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٥٤	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٢٢	باب ما جاء في فضل الاحول ولا قوة الا بالله			
٢٦٣	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٥٥	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٢٣	باب ما جاء في دعاء الحفظ			
٢٦٤	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٥٦	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٢٤	باب ما جاء في دعاء الفجر وغير ذلك			
٢٦٥	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٥٧	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٢٥	باب ما جاء في فضل الاحول ولا قوة الا بالله			
٢٦٦	مناقب ابي طالب رضي الله عنه	٢٥٨	مناقب ابي طالب رضي					

قلایمی گنج خان

آرزو میر بکایغ - بیکر لچئی

العَرَفُ الشَّذِي

عَلَى

جَامِعِ التَّرْمِذِي

لِلْعَلَّامَةِ السَّيِّدِ مُحَمَّدٍ أَنْوَرِ شَاةٍ الْكَشْمِيرِيِّ
تَرْجَمَةً صَاحِبِ الْعَرَفِ الشَّذِي

هو الشيخ الامام المحدث الكبير امام العصر مولانا محمد انور شاه ابن الشيخ معظم شاه ابن شاه عبد الكبير ينتهي نسبه الى الشيخ مسعود النوري الكشميري، جاء سلفه من بغداد الى ملتان فرحلوا منها الى لاهور ومنها الى كشمير، وكان والده شيخا كبيرا في الطريقة السهروردية وتسلسلت هذه الطريقة في سلسلة نسبه صلبا بعد صلب -

اخذ مبادئ قراءته على والده ثم على علماء كورته وبلاده في كشمير ونواحيه ثم وصل الى اكبر مراكز العلوم بالهند "دارالعلوم ديوبند" قرأ بديوبند على شيخ العالم الشيخ محمود حسن جزين اخيرين من الهداية و صحيح البخاري وسنن ابى داود وجامع الترمذي وعلى غيره بقية كتب الحديث. وبعد الفراغ صار مدرسا للحديث بدارالعلوم ديوبند ونائباً عن شيخه ثم صدر المدرسين سنة ١٣٢٥ هـ وهو مدرّس الصحاح الست و امهات الحديث وبعد زمان ترك منصب صدارة التدريس ورحل الى دابيل سنة ١٣٣٦ هـ واسس الجامعة الاسلامية وادارة التاليف والنشر بها، قضى جميع عمره الميمون في التدريس والتاليف والوعظ والتدبير الى ان حان اجله المحتوم وتوفي بديوبند في شهر صفر سنة ١٣٥٢ هـ. وله غاية سبق في التصنيف والتاليف والتحقيق مع امعان النظر ودقته ومن ملفوظاته في اثناء دراسة جامع الترمذي المدونة باسم العرف الشذى الذى علقها على جامع الترمذي على كل صفحة ما تتعلق بها.

اشتهر عليه اكثر علماء الهند والعرب، بكلمات بليغة منها: ما قال مولانا اشرف على التهانوي "ان جود مثله في الملة الاسلامية اية على ان الاسلام دين حق وصدق" وقال مولانا حبيب الرحمن العثماني مدير دارالعلوم ديوبند "انه مكتبة حية ناطقة تمشي على الارض".

قَدْ سَمِعْتُ كُنْجَا نَدْرَ زَرَرْ مَرْبَاغ
يَكْرُجِي

74

نفع قوت المغتذی على جامع الترمذی

للعامة السيد علي بن سليمان البجمعي المغربي المالكى الشاذلى نفع الله به المسلمين امين

ترجمة صاحب نفع قوت المغتذی

هو الشيخ العلامة المحدث المؤرخ الفقيه السيد علي بن السيد سليمان الدمنقي (اولدمنقي) البجمعي المالكى الشاذلى المغربي، نزل مصر من اعلام المغاربة. ولد بدمنات سنة ١٢٣٤هـ (م ١٨١٩) كان فقيها محدثا مؤرخا مفسرا شاعرا وله النبوغ والخبرة في جميع العلوم والفنون، وله تصانيف ومؤلفات كثيرة في التفسير والحديث والسيرة النبوية (على صاحبها الف تحية وسلام) منها تفسير القرآن الكريم وحاشية روح التوشيح على جامع الصحيح البخاري ووشى الديباج على صحيح مسلم ودرجات مرقاة الصعود الى سنن ابى داود ونور مصباح الزجاجة على سنن ابن ماجه ولسان المحدث في فقه الحديث، ومنظومة في اصطلاح الحديث وشرحها وديوان شعر في المدائح النبوية، ونفع قوت المغتذی على جامع الترمذی لمخص مصنف العلامة جلال الدين السيوطي المسمى بقوت المغتذی. وذلك مشتمل ومحتوى على ايضاح معضلات الفاظ الحديث وتحقيق اسماء الرواة وكنتهجه وله فوائد جمة ومنافع كثيرة علقناه على جامع الترمذی على كل صفحة ما يتعلق بها. توفي رحمه الله في ثمان وعشرين من شهر ربيع الثاني ١٣٠٦هـ (م ١٨٨٨) بمراكش.

قل يسمى كنج خانة زر مر بباغ
كبرلچي

مَا أَتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَنْهُكُمْ عِتْرٌ فَأْتَهُمْ

جَامِعُ التِّرْمِذِيِّ

لِلْإِمَامِ الْعَلَامِ أَبِي عِيْسَى مُحَمَّدَ بْنِ عِيْسَى بْنِ سُوْرَةَ التِّرْمِذِيِّ

الْمُحَرَّرُ

بِالْحَوَاشِي الْمَفِيْدَةِ الْقَدِيْمَةِ لِمَوْلَانَا الْحَمْدُ أَحْمَدُ عَلِي السَّهَارَنْپُورِي

الْعَرَفِ الشَّاذِيِّ

لِلْعَلَامَةِ الْمُحَدِّثِ الْكَبِيْرِ مَوْلَانَا مُحَمَّدِ أَنْوَرِ شَاةِ الْكَشْمِيْرِيِّ

وَبِهَامَشِهِ

نَفْعُ قَوْلِ الْمُعْتَدِي

لِلْعَلَامَةِ السَّيِّدِ عَلِيِّ بْنِ السَّيِّدِ سُلَيْمَانَ الدَّمِنِّيِّ الْجَمْعِيِّ الْمَغْرِبِيِّ الشَّاذِيِّ الْمَالِكِيِّ

الْأَوْرَاقُ الْحَمِيْ مِنْ الْمِلْسَاكِ الْكَافِي

لِمَوْلَانَا مُحَمَّدِ أَشْرَفِ عَلِي التَّهَانَوِيِّ

قَدْ سَمِيَ كِتَابُ خَانَسَرِ قَرْقَرِ مَرْبَاغِ كِرْلُجِي

له قوله حسن صحيح العلم ان الصحيح ما نقله العدل الضابط عن مثله لم يمتد وذو عدل واستدراك في رواية الثقة مخالف للغير والحسن لا يكون ساذجاً بروى من غير وجه نحوه قد روي في الجمع قال السيد والفرق بين هذين الصحيحين ان شريطة الصحيح معتبرة في واحد لكن العدل الذي في الصحيحين ان يكون من طائفة اولاد ائمه واما الحسن فليس كذلك شرطان الحسن ومن ثم احتاج الى اقرب قرائن ان بروى من غير وجه مثله وكيفية ولعمري بدو قول الترمذي حديث حسن صحيح يريد به انه يروى باسنادين احدهما يقتضي الصحة والاخر الحسن او المراد بالثقة وهو ما قيل اليه النفس وتصح انتهى وقال المؤلف اي الترمذي في آخره الجامع في كتاب العلل وما ذكرنا في هذا الكتاب حديث حسن قائم ودون الحسن استفادة عندنا كل حديث يروي ويكون

(تورمدي جلد اول) (٢) (ابواب الطهارة)

أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا توضأ العبد المسلم أو المؤمن فغسل وجهه خرجت من وجهه
كل خطيئة نظرت إليها بعيني مع الماء أو مع آخر قطر الماء أو نحو هذا وإذا غسل يديه خرجت من يديه كل خطيئة بطشتها يده مع الماء
أو مع آخر قطر الماء حتى يخرج نقياً من الذنوب قال أبو عبيد الله هذا حديث حسن صحيح وهو حديث مالك عن سهيل عن
أبيه عن أبي هريرة وأبو صالح والد سهيل هو أبو صالح التميمي واسم ذكره كان ^{محبباً لرسول الله صلى الله عليه وسلم} وأبو هريرة ^{خاتمت} اختلفوا في اسمه فقالوا عبد شمس
وقالوا عبد الله بن عمرو وهكذا قال محمد بن اسمعيل وهذا ^{وهو الأصح} وفي الباب عن عثمان وثوبان والصنابحي وعمر بن عبد الله بن
وسلمان وعبد الله بن عمرو والصنابحي هذا الذي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في فضل الطهور هو عبد الله الصنابحي والصنابحي
الذي روى عن أبي بكر الصديق ليس له سماع من النبي صلى الله عليه وسلم واسم عبد الرحمن بن عسيلة ويكنى أبا عبد الله الله رحل
إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقبض النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الطريق وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث و

على عدم ضرورة تجديد المادس الا الذين كما هو مذهب الجنيضة قوله يجوز تقييد الذنوب المتأهل لتخلف الحيات كحركات الحيات الصناعات وقال المتقدمون
ليفيض الاموال في الله لا يقتيد بالصغار والكبار وتمسك المتأخرون بما سياتي في المغيث الكبار واقل التحقيق ان لا يقتيد بالصغار وتمسك على افظا الاحاديث لغة وفي اللغة
الذنوب العيوب والخطايا ليس بصواب المعصية فافرا في والسيرة براني فالماضي في اعلى مراتب الامم ذنوب السيئات وذنوبها الخطايا وذنوبها الذنوب واشكل الحديث
بانه يدل على خروج الذنوب والخروج ليقضي ان يكون الشيء الخارج ذا جرم والذنوب انما هي من المعاني لا لصواب التوفيق الى الله تعالى ومن اراد ان يقع في
التكلفات فخرج الى ما قال الصوفية بان وراء هذا العالم المشاهد عالم يسمى بعالم المثال وراه عالم الارواح وفي عالم الامثال صور كل شيء في هذا عالم من اجسام
المعاني وفي عالم الارواح ارواح كل شيء كما قالوا في غيب رابر س وآب وديكر است ية آسمن و آفتاب وديكر است ية وقالوا ان عالم الامثال
متصرف في هذا العالم المشهود والطف منه وعالم الارواح متصرف في عالم الامثال والطف منه وليس عالم الامثال هو دار الآخرة بل موجود الآن وقالوا من
يذهب في عالم الامثال او الارواح لا يتميز بين اشياء وعالم الشهادة و اشياء وعالم الامثال واما الروح فعدا الى الاسلام جسم لطيف على شكل كل ذي
ذلك الروح واجتوا على هذا في جسمية الروح بما ورد في الاحاديث كما في حديث البراء بن عازب فبينهما كما ينزع السفود من الصوف الملبوس انما هو جرمه احمد في
منه وصاحب المشكوة ملا في وفيه فخرج تسيل كما تسيل القطرة من السقاء فافخذها فاخذها لم يدنو في يده كرفه عين حتى ياخذها فيجعلها في ذلك الكفن واحاديث اخره
على جسمية الروح وفعل قاضي زاده في تهاوت الفلاسفة ان الغرالي قائل بتجرد الروح وكل نسب الى القاضى الى زيد لا يربى المحض ناقول اولان خلافا لما يحكي قانا
نتمسك بنصوص الشريعة من القرآن والحديث وثانيا بان نقل المذهب متعسر فالحل اربعة القاضى الى زيد لا السب ليه هذا الخلاف واما الغرالي فقال تلميذه ابو بكر
ابن العربي ان الاستاذ عيسى في الفلسفة ثم ضرب بيدوسى الخروج فلم يصف بمرامه والمتقدمون من علماء الاسلام يريدون بالخرود عدم الكثرة فيظهر ذلك من تفسير
سورة الاخلاص للمعاني ان تميز ثم اختلفت الصوفية بعد التقاطع على ما روي في الروح في انك لا يكون للثياب او عضاده سارية في اعضاء الجسد المشهود وقال الشيخ الاكبر في
النفوس ارواح يتشكل باشكل مختلفة وقال الجلاء والفلاسفة ان الروح مجردة تشبه اياما بهي اذن من بيت العنكبوت منها قال الغرالي ان الروح محل
التصور والتصديق وهما معنيان مجردان وعمل مجرد وهذا كما ترى لانه لم يتجر ان يكون لتعلق التصور والتصديق بالروح كتعلق النفس بالاطلاق بل يلبس
المادى قوله هذا حديث حسن صحيح المحن والفتح متقابلا في المشهور لان الصحيح ان النفس سنده ينقل العدل الضابط عن مشرو ويكون سالما عن العلة
والشذوذ والنعكاسة والحن الذي يكون رواة اقل اتفاقا من رواة الصحيح واقل صنفا من رواة تكليف جميع المصنفين المتناقضين فالاجابة عديدة
منها ما قال الحافظ ابن حجر بتقدير كلته او ادعى على تقديره او يكون الحاصل هذا حديث حسن او صحيح اي تردد الترمذي في الحسن والصحة او يقال بتقدير رواه اي
حسن وصحح والحن باعتبار طريقه والصحة باعتبار طريق آخر لكنه ليس لبثات فان هذا التردد من الترمذي بعيدا ما التقدير او او خلا يجري في جميع المواضع ومنها
ما قال الحافظ عماد الدين بن كثير ان الحسن الصحيح مرتبة بين الحسن والصحيح كالحلو الحامض لكنه ايضا غير صحيح وانه ياتي باحاديث تصحيحين ويحكم عليها بالحسن
الصحيح والحج ما قال ابن دقيق العيد في الاقرا ح بانها تقياسان مقبومان متصداقان مصداقا وبنيها محرم وخصوص مصداقا كالتصاير والنقص وسياتي
بعض كلام على هذا عن قريب فقد صلت واعلم ان الصحيح عندى على اربعة اقسام احدها ان يكون رواة ثقات وعدلا ولا يسهل عليه تعاطي السلف والثاني ان الصحيح انما
من ائمة الحديث بخصوصه والثالث ان يخرج من الترمذي الصحيح في كتابه مثل صحيح ابن خزيمة وصحيح ابن السكن وصحيح ابن جبان والساني وان لم يحكم عليه بخصوصه بالصحة
والرابع ان يكون الرواة سالين عن الجرح ويكون ثقات فعندى المرتبة الاولى اعلى مراتب الصحيح والثا ترعندى ايضا على اربعة اقسام احدها ان لا يتردد في الاستناد وهو ان
الحديث جماعه يستعمل اجتماعا على الكذب ولكل يكون في القرون الثلاثة وبذا التواتر تواتر الحديث والثاني تواتر الطبقة وهو ان ياخذ طبقة عن طبقة بالاستناد والقرآن
متواتر بهذا التواتر هذا تواتر ايضا والثالث تواتر التعامل وهو ان يعمل به اهل العمل بحيث يحسن تكذيبهم وبذا التواتر قريب من التواتر الثاني وشال هذا تواتر العمل برفه اليد
عند الكون ومكر فانه عمل بر غير واحد في القرون الثلاثة والرابع تواتر القدر المشترك هو ان يكون ملفون بذكر في كثير من الاحاد كتواتر المعجزة فان مفروا وان كانت
احاد لكن القدر المشترك متواتر وحكم الثلاثة الاولى تحفيز حاده واما الرابع فان كان ضروريا فلذلك ان كان نظرا فانا قوله وهو حديث ما لث الجوانما
اعاده اشارة الى تفرد ما كانت متناهية ولم يوجد لها صالح بهذا الطريق عن البرية قوله وبوهرية اختلفوا الذي سمى البرية فتيحة خمسة وتلتون قولان عندى من قبل
عبد الله وقل عندى منى الجالبية وعبد الله في الاسلام واختلف في النقص الى البرية وعدم الفرق فقال لما على القارى سل الحافظ ابن عمر عن الفرق وعدم فقال وبهنا
غير منصرف والقياس الانصراف فدل على ان من شرط عدم الانصراف كون البرية غير منصرف وهذا قبل اضافة الى الاله الحال انه صاحبة الى هذا كما في ابي حمزة والى صفة
فعل هذا يكون عدم الانصراف برادية ودراية واما وجه التسمية بالبرية قيل كانت له مرة كان كلامه يخرج من البيت ليعتصم في كره وكما دخل ليعتصم اهل شجرة وسأله فقلت
الصناحي الخ الصناحي ثلثة اهدم صناحي بابا وصناحي والثاني صناحي بابا تابعي وسمه عبد الرحمن وكنى بابي عبد الله ورجل آخر صناع ملابا وهو صماني وقد يقال له صناعي

الحديث شاذ ادري من يرويه بخذك
فروعه ناهديت عن ٢١ قول قال
الحاكم ابو احمد صحيح شاذ عن ثنائي، ثم ابى
بربرة عبد الرحمن بن مخروم غلبت عليه كنيته
فدكن ايامه واسلم عام خيرة شهد لمع
نبي صلى الله عليه وسلم ثم انه روى واهب
عليه راغب في الحديث ايضا اشيع بطنه وكان
يدرو حديث دار و قال، البخاري روى عنه
أكثر من ثمانمائة رجل من بين صحابي وتابعي
ثم ان عباس وابن عمر وجابر انس قيل
سبب تلقى ذلك مارواه ابن عبد البر
عنه انه قال كنت احمل يوما سرة في كمي
فرا في رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
ما به فقلت بهرة فقال يا ابا هريرة ١٢
مرقاة فت قال النودى وذكر الامام الحافظ
تقي بن محمد الاندلسي في مسنده لابي بربرة روى
تسعة آلاف حديث وثلاثة واربعة عشر
وسبعين حديثا وليس لاحد من الصحابة هذا
القدر للبقارية قال الامام الشافعي رحمه
ابو هريرة روى حفظ من روى الحديث في
دوره وكان ابو هريرة ينزل بالمدينة بذي
الحليفة وله سادات بالمدينة سنة
تسعين وخمسين وثمان وسبعين سنة
وفدق بالبيع ومات عالمة وهي الصدوق
قيل يقبل برصه عليها انتهى ما في النودى
الحمد حسن

قوت المعتدی بغير فقط وقال
 عملارضاه وثواب عليه وابن ديق عليه قد
 استدل جماعة من المتقدمين بانتفاء لقبول
 على انتفاء الصحة كما فعلوه بقوله صلى الله تعالى
 عليه وآله وسلم لا تقبل الصلاة حاله النجاسه
 اى من بلغت من جفص معنى هذا شرط
 لبقاء فى صحة صلوة ولا يتم ذلك الا ان يكون
 انتقاء لقبول دليلا على انتفاء صحة صلوة غير
 آتية لا تقبل للصلاة ومن اتى عرقا او
 شارب خمر فاذا لم يد تقرر الدليل على
 انتقاء الصحة من انتقاء لقبول كان من
 تفسير معنى القبول فقبل انه ترتب عرض
 مطلوب من شئ على شئ من تبيل عذر
 فلان اذا رتب على عذره غرضا مطلوباً
 وهو محجوباً به وذنّب فاذا ثبت ذلك
 فالعرض المطلوب بهما من الصلوة وقوعها
 محجوزة لها بقصدا لما مر فاذا حصل هذا العرض
 ثبت القبول على ما ذكر تفسيره واذا ثبت
 القبول بهذا التفسير ثبت الصحة واذا انتفى
 به انتفت فيما قال بعض المتأخرين ان
 لقبول كون عبادة يترتب عليها ثواب
 درجات والاجزائه كونها مطابقة لما مر
 والمضمان اذا تعاضدا وكان احدهما خص

من غيره لم يزد من لغتي الاخص لغتي العلم
والقبول على هذا التفسير اخص من الصحة
فان كل مقبول صحيح جاعكس فهذا ان يقع
في تلك الاحادث التي لغتي فيها القبول

مع بقا الصحة فانه يضرب في الاستدلال بنفي القبول على نفي الصحة كما يمكننا من السلف العلم بان يقال دلاله دليل على القبول من لوازم الصحة وانه انما يتحقق في صحة الاستدلال بنفي القبول على نفي الصحة اذ لا بد من نفي القبول على نفي الصحة اذ يقال ان قواعد الشرعية تقتضي ان العبادة اذا اتي بها ما يلزمها من شرائط وجوب ودرجات واجزاء والظواهر بذلك النقص ولا صدق من غلوا ينقطع عنه تعالى نوادر سيندس كلوس وقب وخواصه في غيبة اى لا تقبل هذه من حرام

قوله الصناج بعضهم اوله ثم نون وموحدة ومهملة اين الاخر الحسى صحابي سكن كوفته من قال فيه الصناجى فقد دهم ١٢ نقى شيرة

قوت المغذی

كصلاة بطاويط وقرئ شرح أم بونجينة مطلقاً في حرام (إذا أوصى العبد المسلم أو الموحد) قال البيهقي يشرح الموطأ الظاهر أنه تنكح من راوية (ودخل وجهه خرج من وجهه كل خطيئة نظر إليها بعينه) قال قتيبي: غفرت لأن الخطايا أي أخلت أعضائها لا تبقى فكيف تصف بدخول ولكن تعالى لا أوقف مغفرة على طاعة كاطرة فيغفر ضرباً مثلاً يخرجون ولأن الطهارة لم تكن ثابتة استقر بدخول

الاجاب الطهارة

تدمذی جلد اول

الصَّنَائِحُ
 ابن الأعرس الأحسى صاحب النبي صلى الله عليه وسلم يقال له الصنابي أيضا وإنما حديثه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم

وسلم يقول اني مكثت فيكم الامر فلا تفتشون بعدي باب ما جاء مفتاح الصلاة الطهور ^{باب} حدثنا هناد وقتيبة ومحمد بن غيلان قالوا

١٠٥
 ما وليم عن سفيان وسامحمد بن يسار را عابد الرحمن ماسفيان من عبد الله بن محمد بن عيسى بن محمد بن الحنفية عن علي بن الندي

بالياء أيضاً باب ما جاء في مقاصد الصلوة الطهور قوله عن سفيان بعد سفيان كقول ولقد غفر مكتوب في الكتاب وسفيان مدار واشكل على ارباب الحديث انه سفيان ابن عيينة وسفيان الثوري لان المعرفة انما يكون بذكر الاء والواو والهاء والتلازمة او الشيوخ والابن الجدي غفر ذكره واكثر تلامذة سفيانين وشيوخهم محمد بن فضال وتلميذ

وحدثت في تحريك الهياكل للبطريرك انثوني الابن عيسى قوله صدوق اے صادق في الجبة وسعى في حفظ قوله وهو مقارب الحديث اختلفوني انه قوتين للردا
ام تفضيلا في الامانة والارادة والالتزام بالسلطة والامتثال لمتطلباتها وكنة لفظ الله شواكر الى الله تعالى في امر الله امر الله وتمام الحديث منما في فضل ان

اسماعيل بن رافع ثقة ومقارب الحديث قوله مفتاح الصلوة الظهور والعلم ان في هذه الجملة - وقرئته قهر التعريف المبتدأ والخبر كما قال صاحب التلخيص وتعرف

الطرفين بقيد القصر وقيل ان لعريف احد الطرفين بقيد القصر اذا كان الطرف الآخر مشغولاً على معين القصر كالمام اذ في او غيرهما مثل الحمد لله والكرام في العرب ثم اعلم

[illegible]

هو الذي ان في قصر المسند اليه على المسند والمعنى ان الله يوجب الخلود لا غير الجاهل قال العلامة في قصر المسند على المسند الميم ورد على الرخصي واقول

ان رده ليس به ذلك لان تعريف الطرفين يستلزم لفهم المسند اليه في المسند ويستلزم انعكاس علم العلم ان العلم منسب للعلماني كمال نام العلم خارجيا ولا م حقيقة والاولى بالمراد
اقسام الله بما يكون المعهود مذكورا سابقا وبسبب بالبعد المذكور والثاني ما يكون محاضرا وبسبب بالبعد الحضورى والثالث ما يكون معلوما بين المتكلم والمخاطب ويسمى بالبعد العلمى ومثال

العبد المصنوع في اليوم المكدت لكم دينكم الخ والثاني ايضا على ثلثة اقسام لانه اما ان يكون المراد من مفعول النفس الحقيقية من حيث هي أي دسيمي لام الجنس او من حيث وجودها في
 صفة منفردة فيسري لام العبد المصنوع او من حيث وجوده في صفة جماعية فيسري لام المستعرق ولا يحد النفاة فالقسم الثالث للعبد الخارج عن عهده يسمى عتده

ولام الحمد لله على ما لا المعاني لام المحسن محمد النجاة والحمد لله على ما لا المعاني لام المحسن محمد النجاة والحمد لله على ما لا المعاني لام المحسن محمد النجاة

المعصوم ونطق ثم للمفهوم المخالف غير معتبر عندنا ومعتبر عند الشافعية حتى يجعلوه وليلما اقول ان المكيدة غير صحيحة من اسطر فين بل يقال باعتبار المفهوم المخالف عن غير جعله وليا لفتح الى

بين نكاح الشروط والقيود والصفات المذكورة في النصوص ولا يدل فيها على نفي الحكم وقد بسطه أبو البقاء في كتابته ثم قال الاختلاف ان المقوم الخالف متغير في عبادات كتب المقوم
الماء والابنة في انشاء الاداءات تخصم بالاسماء الخاد في مقوم الاربع قال تخصم بالاداءات متغير فقال الشافعي وما لك واجبره كفته السلام وانشد اكرعنيها والفرق عند

الاحسان كل ذكر مشرب بالتعظيم والسنة الموكدة الشداكر ذلك الخروج بصنع المصطفى فرض ولفظ السلام واجب هذا هو المشور ما ثم اعترض علينا بآدم الفرق بين سنة الله اكبر و

الطحاوي رحمه الله في حقيقته سنة الاسلام وتمسك الطحاوي ان عليا رضي الله عنه راى حديث الباب في تامة صدقة من سبقه الحث بعد التشهد ولما اقبل كلام

الطحاوى بان المردا بالسنية تميرة بالسنة وجدوا موافقا للمقاتلين بالجووب يا ابي محمد الفصل السليم فقال سراج المال بوجوب الشد البر وسرك بان فى الكالى ان تاركك شهد البرام ومن العلوم ان الله ما يكون الا على تركك الواجب قول ان حصصه الامم من الشارع للبرور غنى عن الفقه والحدود كمنع هذه السلام على المتزكى يدل على الوضوء مؤلفة المنفى صلى الله عليه وسلم مع

الترك احيانا يدل على السفيه عند ما واما فطير عليه السلام على امرئ انكرا احيانا فليدرب عبدان بهما وللسفيه عند صاحب البحر فلهذا اختل فم على هذا واما اختلافهم في اثم تارك

السنة ليس باثم الا من اعتادوا الاعتقاد عدم النية وقال (ابن مام) من ترك فح الدين عند التحريم مع التماسه ياثم والله اعلموا اول ترك النية بقدر زائد على ما تركه النبي

أصله اشتراعيه وسلم لا يجوز أن يقال في الجملة أنه قد اختلف في الأمرين، لأننا قد علمنا من كلامه عليه السلام في الحديث المذكور أن الباب على وجوب لفظ السلام وأنه لا جواب للمدعيين عنه بل المراد من التفسير كل ذكر ينبغي أن يتعظيمه في هذا الباب، بل يردّه ذخيرة الحديث من تفسر لفظ الله ذكره رباب الصميمين وغيرهما ويرى تعالى السلف على الشروع في الصلوة

بالسداد أكبر واعلم ان ههنا مرتبة الواجب التي قال بها الاخفاف ومدارها على تمهيد مقدمه وهي ان الخبر على ثلثه اقسام المتواتر وهو المروى عن جماعة يسلم اجتماعهم على اللقب
 يكون في الحال في القرون السبعة والثم الذي يكون خبر الواجب في القرون الاول واشتهر به غيره الواجب الذي يكون واحد في القرون السبعة ثم قال الاخفاف

اي العراقيين بعد جملة الزيادة على القاطن بخير الواحد وعلى الشافعية ومن تبعهم بخير الزيادة على القاطن اقول بخير الزيادة بخير الواحد لان في مرتبة الركن

والشرط فيثبت الوجوب والسياسة بانجر الواحد ولا يسل خبر الواحد من الاصل فانه غير محقق من لاحتط في الحكم وتصدق الى الاخر اقل عليا كالموجب من كل وجه وان السات
باطني يجوز اثبات كسرة وشرط الباطني خبر الواحد والكلام فيما ثبت بالقاطع ونقول ان خبر الواحد لا يفيد الا الظن فعلمنا بامعاطة الظن ولم تثبت به الركن والشرط واما

الشفعية فما لم يوافقني مع طاعة القاطع فجزو زيادة ركن او شرط بخبر الواحد والاقرب الى القنوايطيد مبينا فاذا تم هذا فنقول ان الشافعية قالوا بركنية ثابتة بخبر الواحد ونقول لا وجوب الركنة الا على الشفعية فلا ثابت به الا بالاجوب فثبت مرتة واجب الشيء من هذا المذكور وسعنا ان واجب الشيء لم يرد الا بالي الصلوة والركن للشيء العاقل

ولم يجد فيما في النفس ايضا وانما يذكر ان لها شرائط وادراكا لا ادلجأت وفرض بخلق الشيء الواجب فهو عام وقد قال الشافعية في الحج الواجب الشيء وانكره

في الصلوة ولكم انما نرى اية ايجاب قول قال ابن يمينه في كتابه ان الصلوة تترك من الغرض والواجبات ومن هذه الصلوة
عند الشافعي من الغرض والسنن فدل على قول المواك والخمالة بواجب الشيء فكيف يكون علينا الا ان الواجب قسم من السنة عند المواك او دل اليضا يقول

عن عليهما السلام ما كنت تدرى كفضل من علمي محدث فاذا اوصانا زال غمرك فاستعارة بديلة لا يقدّر عليها الا النبوة كقول مفتاح الحجة الصلاة اذا الواب الحجة مغلفة تفصحها الطاعان
تب هو مصدر حم كقوس وشكل استعماله لان الكسبة جزء من المزايا فكيف يحتمل نقلها الى غيره واصحابنا هم من جرموا الى الجوارح او الى الشرايع

لكن كبر اول اجزاها تحريم وبالنسبة لكان مصليا بكبره ودخول بها صلاحتها من كل قول او فعل ليس منها فسي تحريمها وكبره الاحرام وتحليلها التسليم قال الرازي

قال حطيل الظاهر على وجه حقيقة لان الخطايا
تؤثر في باطن والسطحارة تزيد لما اوجع دون
وهذا بين والى كمن الباطنية يقول
على ان الدنيا على غير علم ان العبد اذا ذهب
ذنباً ملك في تكبيرة بخير - سو واذن انما
تزرع واستقرغ عقل قلبه ان عازادات
حتى تقو اقله وذلك الركن الذي ذكره
الاشرف لقرب كماله لان على قلبه سم ما
كانوا يسمون واحمد وان خسرته عن ابن
عيسى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الجحيم الاسود باقوتة مضاء من الجنة
كان الله يماض من السجدة وانما سودته
خطايا المشركين فاذا اشرت في حجر فوجد
فانعلما اولي اى خسر من وجهه سود
حدث بقلبه بغير عينه ذات سودا
عرض بناء على ارياحات عالم المثال وان كل
لهذا العالم عرض فله صورة بعالمه فله صبح
عرض الاعراض على آدم على نبي ياكرو عليه الصلوة
والسلام على ملائكة فقال لهم انبؤوني بسماء
بزلوا والا فكيف تصور عرض الاعراض
ولم يتخفى قال وقد لبطة بولف
واشرت الى شئ على البيضاوى ومن
شاهد خطايا انحرجه الميعنى بسنة
من ابن عمر قال سمعت صلى الله عليه وسلم
يقول ان العبد اذا اقام يصلى الى بذل
تجملت على عاقلة فكما ربح او خسر تافلت
عنه والبراد والطير ان عن سنان قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان العبد
وخطاياهم فوعى على راسه كلى سجدت
عنه مع الماء ومع تحرقطو السماء
كعبه قال الباقى بذالك من روى
عقل يديه قال الباقى كذا رواه رواة
المرطاف مقترن على عقل وجهه وديه الا
ان ابن وسب زاد مع راسه وعقل عليه
قال حطيل زاد الباطنية في البرية
ذكر مصفوفة واستشاق واحمد بالى امامة
مع راسه واذن (حتى ينحى ج لغبيا
من الذنوب) قال قب الخطايا
الحكوم بغض انما هى الصغار لا الكبار
لنقص الصوت الجس والجمعة الى الجمعة
كفارة فاما بينما اجتبت الكبار فاذا
كانت مع اقترانها بوقته لا تكفر كبار
فانفرد الصور بالتقصير عن اخرى
قال وانما تحفر ذنوبها حقوق لثباتها
لا حقوق آدمية لانها انما يقع التقصير فيها
بالمقابلة مع الحسنات والسيات قال
ولو وقعت الطهارة بالثبات مطيع قلب
عن اوضاء ومحاسن وظاهر باستكمال ماء
على جوانب حشر الشرع واعتبرت به
صلاة الفردوسا قلبك عن ثلاث دنياه
وطوطه خواطره واخضع فكره على تمام
عبادة لما التقه عليه ارامها فاستمر له
حتى سلم فان الكبار تقفر كصغار والى حالة
به فكذا كان وقوده وصلوة السلف
(مقتسم الصلوة الطهور) قال الرافعى
يكون تاليعهم وتجزه فحة لان الفعل
انما بالى بالى قال قب باجماع زعمائهم
وكنتا الصلوة بغيرهما التكبير قال
احمد بام الصلوة اشياء قبل
بسند محمد بن اسم بلفظ واحدا التكبير

عُبَيْدُ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ وَاصِلٍ عَنْ ابْنِ عُمرٍ قَالَ رَقِيتُ يَوْمًا عَلَى بَيْتِ حَفْصَةَ فَزَلَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى حَاجَتِهِ مُسْتَقْبِلَ الشَّامِ وَاسْتَدْبَرَ الْكَلْبَةَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ مُجْمَعٌ بَابُ النَّهْيِ عَنِ الْبَوْلِ قَائِمًا ثَابِتًا عَلَى بَنٍّ مُجْمَعٌ أَنَا شَرِيكٌ عَنِ الْمُقَدَّمِ بْنِ شُرَيْحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَنْ حَدَّثَكَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَبُولُ قَائِمًا فَلَا تَصْنَعُ قُوَّةَ مَا كَانَ يَبُولُ إِلَّا قَاعِدًا وَفِي الْبَابِ عَنْ عُمَرَ وَبُرَيْدَةَ قَالَ الْوَعِيسِيُّ حَدِيثُ عَائِشَةَ أَحْسَنُ شَيْءٍ فِي هَذَا الْبَابِ وَاهُمٌ وَحَدِيثُ عُمَرَ أَدْرَى مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الْكَرِيمِ بْنِ أَبِي الْخَارِقِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عَمْرٍو قَالَ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَوْلَ قَائِمًا فَقَالَ يَا عُمَرُ لَا تَبْكُ قَائِمًا فَبَايَلْتُ قَائِمًا بَعْدُ وَأَنَا رَفَعْتُ هَذَا الْحَدِيثَ عَبْدُ الْكَرِيمِ بْنُ أَبِي الْخَارِقِ وَهُوَ ضَعِيفٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ ضَعَفَهُ الْيُوسُفِيُّ السَّخْتِيَانِيُّ وَتَكَلَّمَ فِيهِ وَرَوَى عَبْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ عُمَرُ مَا بَلَّتُ قَائِمًا مَتَى اسْمُتُ وَهَذَا أَصَحُّ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الْكَرِيمِ وَحَدِيثُ بُرَيْدَةَ فِي هَذَا أَقْوَمُ وَدَعْنِي النَّهْيَ عَنِ الْبَوْلِ قَائِمًا عَلَى التَّوْبِ الْأَعْلَى التَّحْرِيمُ وَقَدْ رَوَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ نَنْ مِنْ الْجَهْلَانِ تَبُولُ وَأَنْتَ قَائِمٌ بِأَنْتَ جَاهِلٌ مِنَ الْوَحْشَةِ فِي ذَلِكَ حَدَّثَنَا هَذَا نَوَافِعُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي دَاوُدَ عَنْ حَذِيفَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَضَ قَوْمًا قَوْمًا عَلَيْهِمَا قَائِمًا فَاتَيْتُهُ بوضوء فذهبتُ لَأَتَخَرَّجَهُ فَدَعَانِي حَتَّى كُنْتُ عِنْدَ عَقِبَيْهِ فَوَضَّأَ مَسْحًا عَلَى خَفِيهِ قَالَ الْوَعِيسِيُّ وَهَكَذَا رَوَى مِنْهُ عُبَيْدَةُ الضُّبَيْعِيُّ عَنْ أَبِي دَاوُدَ عَنْ حَذِيفَةَ مِثْلَ رِوَايَةِ الْأَعْمَشِ وَرَوَى حُمَادُ بْنُ سُلَيْمَانَ وَعَمْرُو بْنُ بَهْدَلَةَ عَنْ أَبِي دَاوُدَ عَنْ الْغُبَرِيِّ بْنِ شُعْبَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدِيثُ أَبِي دَاوُدَ عَنْ حَذِيفَةَ أَصَحُّ وَقَدْ رَخَّصَ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي الْبَوْلِ قَائِمًا

بَابُ النَّهْيِ عَنِ الْبَوْلِ قَائِمًا

أَحَدُ قَوْلِهِ إِلَى سَبْطَةَ قَوْمٌ قَالُوا مِمَّا قَائِمًا
وَالْمَكَاتِ مَوْضِعٌ يَرَى فِيهِ التُّرَابَ
وَالْأَسَاحُ وَمَا يَكُنْ مِنَ الْمَنَازِلِ وَاضَتْ
إِلَى الْقَوْمِ لِيُخْبِرُوا بِالْمَكَاتِ وَمَا قَائِمًا
لَا يُمْرُجُ مَوْضِعًا لِلْقُدُورِ وَأَمْرٌ مِنْهُ
عَنِ الْقُدُورِ وَلَمْ يَدْرِكْ مِنْ وَجْهِ الْعَصَبِ
كَذَلِكَ الْجَمْعُ وَغَيْرُهُ بِأَوَّلِ مَنْ كَرِهَ الْبَوْلَ
قَائِمًا وَأَمَّا مَنْ ذَهَبَ إِلَى أَنَّهُ يُمْرُجُ فَقَدْ
رَخَّصَ فِي الْبَوْلِ قَائِمًا كَمَا يَبْهَرُ الْمُؤَلَّفُ ٢
قَوْتُ الْمُغْتَذَى { تَقْدِيقُهُ
فَصَارَ عَادَةً لِأَبِي مُرَّةٍ يَبُولُ قَائِمًا
بِكُلِّ سِتْرَةٍ أَجَاوَتْكَ السِتْرَةُ أَوْ لَعَلَّ
بِالنَّصِّ وَهُوَ الْبَيْتِيُّ عَنْ أَبِي مُرَّةٍ أَوْلَمَ
يُجَدِّدُ لِيَصْلُحَ لِقَعْدِهِ لَأَنَّ الطَّرِيقَ الَّذِي
يَلْبَسُهُ عَالٍ مَرْتَقٍ فَقَامَ وَبَلَّيَانِ بِجَوَازِهِ
وَيَا لَيْسَ بِطَائِفَةٍ لَعَلَّكُمْ يَرْضَوْنَ وَلَا
يَكْرَهُونَ وَيَجْعَلُونَ لِلنَّاسِ وَأَتَمَّا أَضْعَفَتْ
لَمْ تَقْرَبْهَا مَتَى قُلْتُ بِلِّ مَلِكُهُ رَبَّنَا تَعَالَى
أَحَدُكُمْ فَمَوْلَاكَ لَأَشْرَكَكَ دَقِيرَةُ الْجَارِيَةِ
وَنِيَابَةُ عَنْهُ عَلَى اسْتِغْنَائِهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ٢

وَجِبَ الْكَمُّ وَالْحَدِيثُ ابْنُ عَمْرٍو فِيهِ إِحْتِمَالَاتٌ كَثِيرَةٌ مَوْضِعٌ لَنَا وَمِنْ قِيَمَةِ نَاقِلٍ أَنْتَ مِنْ خُصُوصِيَّةِ عَبْدِ اللَّهِ لَأَنَّ الْحَقِيقَةَ الْمَحْدِيَّةَ أَعْلَى مِنْ حَقِيقَةِ الْكَلْبَةِ وَمِنْ خِلَافِهَا لَأَنَّ الْأَفْضَلِيَّةَ
فِي عَالَمِ الْبُكُونِ وَالْخَلْقِ لَا فِي عَالَمِ التَّشْرِيعِ وَرَحْمَاتُ الْكَلْبَةِ وَمِنْ كُنْ لَنَا نَقُولُ بِنَايِ الطَّهَارَةِ وَدَوَارِ الْأَصُولِ أَنَّ ابْنَ عَمْرٍو يَرَى لَأَنَّ أَسْرَافَةَ السَّلَامِ وَكَانَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ
مُحَاطًا بِلَبَنَاتٍ وَفِي الْأَسْتِقَالِ وَالْأَسْتِدْبَارِ لِعَفْوِ الْخُصُوصِ لَا الرَّأْسَ فَالْتَشَبِثُ بِالتَّشْرِيعِ الْكُلِّ وَلَنَا أَثَرُ فِي الْيُوسُفِيِّ الْأَنْصَارِيِّ أَيْضًا وَرَجَّحَ صَفْحَةَ مُخْتَصِرِهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَوْقَادٍ وَبَلَغَ فَضْلَاتُ الْأَبْيَادِ مِنَ الْخُصَالِ وَمِنْ مَسْرُورَاتِ الشَّافِعِيَّةِ رِوَايَةُ عَرَاكٍ عَنْ عَائِشَةَ أَرْجَاهَا الدَّرَقَطْنِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ أَنْتَ مَا قِيلَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنِ النَّاسِ يَكْرَهُونَ أَنْ يَتَقَبَّلُوا الْقَبْلَةَ بِغَائِطٍ أَوَّلِيٍّ بِفَرْجِهِمْ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْقَدْ فَعَلُوا ذَلِكَ اسْتَقْبَلُوا بِمَقْعَدِي قَبْلَةَ جَنِّ النَّوْزِيِّ سَنَدُهُ
وَكَذَلِكَ عَنْ ابْنِ الْعَامِ وَمِنْ كِبَرِ جَانِبِ الْحَقِيقَةِ وَقَالَ الْعَيْنِيُّ فَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ لَمْ يَرْسَلْ لَأَنَّ عَرَاكَ لَمْ يَسْمَعْ عَنْ عَائِشَةَ وَقِيلَ أَخْرَجَ سَلَمٌ حَدِيثَ مَكِينَةٍ تَحْتَلُّ سَكِينَتَيْنِ
وَضَعَتْ عَلَى عَائِشَةَ عَنْ عَرَاكٍ عَنْ عَائِشَةَ فَتَقُولُ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ أَفْضَلُ وَأَعْلَى مِنْ قَوْلِ مَنْ رَسَلَ عَنْ عَائِشَةَ لَأَنَّ الْأَفْضَالَ لِمَا قَالَ الطَّهَارِيُّ مِنْ أَنَّ أَعْلَى هُوَ الْمُتَّصِلُ
لِلْأَمْرِ كَمَا فِي فَتْحِ الْمُغْتَذَى لِمَا فِي الْحَامِي مِنْ عَوَالِمِ الْمَرْسَلِ مِنَ الْمُتَّصِلِ وَأَمَّا الْمَرْسَلُ فَقَبْدُ مَا نَكَّ وَابْنُ حَبَّانٍ وَفِي رِوَايَةِ عَنْ أَحْمَدَ وَقَبْلَهُ ابْنُ دَاوُدَ وَلَمْ يَقْبَلِ الْبُخَارِيُّ وَالثَّانِي أَلَا
أَنْتَ أَخْبَرْتَهُ أَنْتَ فِي سِتْرَةٍ مَوْضِعٌ مَذْكُورٌ فِي الْخَبَرِ وَكَثُرَ السَّلَفُ مُوَافِقٌ لِلَّيْ حَقِيقَةٍ فِي قَبُولِ الْمَرْسَلِ وَقَوْلُ ابْنِ مَسْنَانَ أَفَى لِمَا وَسَطُهُ وَأَحْمَدُ مَثَبَتْ وَ
الْمَثَبُ مَقْدَمٌ عَلَى الثَّانِي وَرَوَى جَعْفَرُ بْنُ رِبْعَةَ الَّذِي هُوَ أَوْلَى ثَلَاثَةَ عَرَاكٍ حَدِيثَ عَرَاكٍ مَوْضِعٌ قَدْ ذَكَرَهُ فِي الْجَمْعِ عَنْ الْبُخَارِيِّ وَقَالَ فِي الْمِيزَانِ أَنَّ الْحَدِيثَ
مَنْكُورٌ وَقَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ خَفِيفَةُ الْعَوْلِ مَا اسْتَقْبَلَتْ وَمَا اسْتَدْبَرَتْ مَدَّةً عُمَرُ بْنُ قُرَيْشٍ عَرَاكٍ فِي مَقَابِلِهِ ذَلِكَ الْحَدِيثُ فَلَمْ يَلْعَمْ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بِذَلِكَ الْحَدِيثِ لَعَلَّ
السَّمْعَ أَيْضًا وَكَانَ يَكْرَهُ الْبَصَاقَ نَحْوَ الْقَبْلَةِ كَمَا فِي الْفَتْحِ وَقَوْلُ ابْنِ حَبَّانٍ أَنَّ حَدِيثًا أَصَحُّ شَيْءٍ فِي هَذَا الْبَابِ وَشَتَّى عَلَى بَوِّهِ وَأَحْكَمُ فَيُؤْخَذُ بِهِ وَنُظِلَّتْ فِي هَذِهِ الصَّافِيَّةِ سَعْدُ
بِأَنَّ يَوْمَ أَنْ تَكُونُ لَنَا لَسَمَاتُ قَبُولِهِ فَيَذْهَبُ بِالْأَصُولِ وَمِنْ نَفْوَكَ هُنَّ نَفِيسَةٌ لِنَفْصَالِي سَبَبِ الْقِيَامِ بِمَا سَأَلْتَ الْجَهْلِيَّةُ دَعَا لِمَا يُوَافِقُكُمْ وَجْهَكُمْ بِالْبَيْنِ الْمُنْقُولَةِ ٢
وَحَذَرَ السَّلَامَ بِغُورِهِ مَا عَرَفْتَهُ وَأَوَّلِيَّةٌ لَيْسَ الرِّقَاقُ فِي شَرِّهِ لَوْ كُنْشَ أَصُولُهُ كَطَرِيقِ الْأَعْدَاءِ فِي فَعْلٍ خَلَّاتِ مَقُولُهُ وَشَلَّ قَالَتْ قَالَ ابْنُ حَزْمٍ وَاقْرَبُ مِنْ هَذَا
مَا قَالَ ابْنُ بَكْرٍ الْعَرَبِيُّ فِي تَرْجُمَتِهِ عَلَى التَّرْمِذِيِّ وَقَالَ ابْنُ الْقُرْبِيِّ فِي حَقِيقَتِهِ وَقَالَ ابْنُ الْقِيمِ فِي تَرْجُمَتِهِ السَّنَنِ التَّرْجُمَةُ لِمَنْ يَزِيدُ فِي الْحَقِيقَةِ وَاسْتَدْلُ لِمَنْ يَزِيدُ بَارَوِي
حَذِيفَةُ بْنُ يَمَانَ قَالَ قَالَ ابْنُ عَمْرٍو صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ بَزَقَ إِلَى الْقَبْلَةِ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالْبَزَاقُ عَلَى جَبْهَتِهِ قَالَ الْخَافِظِيُّ فِي الْفَتْحِ أَنَّ الْمُصْطَفَى يَنَاجِي رَبَّهُ وَتَحُولُ رَحْمَةُ الْبَارِي بَيْنَهُ مِنَ الْقَبُولِ
فَلَا يَمُرُّ نَحْوَ الْقَبْلَةِ وَقَالَ الْعَيْنِيُّ أَنَّ الْحُكْمَ عَامٌ فِي الصَّلَاةِ وَالسُّجُودِ وَغَيْرِهَا فَادَّاسِي عَنْ الْبَزَاقِ لِيَكُونَ الْأَسْتِقْبَالُ وَالْأَسْتِدْبَارُ نِسْبَةً إِلَى الْأَوَّلِ أَوْ لِيَصْلُحَ بِذَا دَسِيلًا
لَأَنَّ فِي الْأَكْثَرِ مِنْ ص ٣٣ قَيْدَ لِمَنْ فِي مَتْنِ حَدِيثِ حَذِيفَةَ وَعَقْفُ عَمَلِي النَّهْيِ عَنِ الْبَوْلِ قَائِمًا يَكْرَهُ الْبَوْلَ قَائِمًا قَوْلُهُ كَانَ يَبُولُ قَائِمًا قِيلَ أَنَّ الصَّدِيقَ
اسْتَفْهَى عَادَةَ عَبْدِ اللَّهِ مِنَ الْبَوْلِ قَائِمًا أَيْ لَمْ يَكُنْ يَتَعَادَهُ أَوْ يَقَالُ أَنَّهُ تَذَكَّرَهُمَا أَوْ يَقَالُ أَنَّ رِوَايَةَ حَذِيفَةَ فِي حَالِ الْعِزَّةِ وَالْإِضَاءَةِ الْبَوْلِ قَائِمًا جَاهِلٌ وَخَلَّاتِ الْأَدَبِ وَبِكْرَةٍ
تَرْجُمَتُهُ قَوْلُهُ ابْنُ مَسْنَانَ الْجَعْفَارُ وَيَدُلُّ عَلَى الْكِرَامَةِ تَرْجُمَتُهُ وَالْأَعْرَابِيَّةُ رَغْوَارُ بْنُ قَوْلِهِ عَبْدُ الْكَرِيمِ بْنِ أَبِي الْخَارِقِ الْخَرِيقِيُّ أَنَّ مَا كَارَوِي عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ
ابْنِ أَبِي الْخَارِقِ فِي مَوَلِهِ فَيَكُونُ ثَقَّةً فَقَالَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ فِي التَّحْقِيقِ فِي الْمَرْبُوعِ مَا كَارَ عَمَلٌ سَمِعَ وَكَانَ يَقْرَأُ الصَّبِيَّانَ وَهُوَ يَسْمَعُ الْخَفِظَ بِأَبِ مَاجِلٍ مِنْ
الْبُخْفَةِ فِي ذَلِكَ فِي حَدِيثِ حَذِيفَةَ لَيْسَ مَسْجِدُ الْأَنْصَارِيَّةِ وَفِي حَدِيثِ مَغِيرَةَ لَيْسَ ذَكَرَ الْبَوْلَ قَائِمًا فِي مَسْمُوكَةٍ وَفِي حَدِيثِ مَغِيرَةَ بِنِ شُعْبَةَ وَاقِعَةُ الْقَفْقُولِ مِنْ غُرُورَةِ
بُتْرُوكٍ وَامَامَةُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ كَمَا فِي مَسْمُوكَةٍ ٣٣ وَأَعْرَضَ عَنِ الدِّينِ الْمَارِدِيِّ عَلَى الْقُدُورِيِّ مِنْ جَمْعٍ مِنْ رِوَايَةِ حَذِيفَةَ وَمَغِيرَةَ أَوْ لَأَنَّ الْأَعْرَابِيَّةَ عَلَى الْأَمَامِ الْقُدُورِيِّ لَأَنَّ
الْجَمْعَ وَالْإِتِّحَادَ مِنَ الَّذِينَ قَدْ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِمْ الْعَقْدُ وَالتَّيَقُّنُ وَالتَّيَقُّنُ مِنَ الْحَدِيثِ أَنَّ السَّقَاطَ لِحُجْرٍ لَأَسْتَجَابَ مِنْ رِشَنِ الْغَيْرِ بِمَا لَقِصْنَا جَاهِلًا وَبِكْرِي الْأَجَاذَةَ دَلَالَةً وَعِلَاةً
وَأَيْضًا يَكْفِي الْأَجَاذَةَ دَلَالَةً لِمَنْ فِي رِشَنِ الْغَيْرِ قَوْلُهُ قِيَالُ عَلَيْهَا قَائِمًا قِيلَ لِبَيَانِ الْجَوَازِ لَأَنَّ مَكْرَهُ تَرْجُمَتُهُ وَجَاهِلًا وَفَقِيلَ كَانَ لَعَدُ رُوحٍ كَانَ يَبُولُ الشَّرَّ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا فِي السَّنَنِ الْكَبِيرِ يَبْقَى أَنَّهُ بَانَ قَائِمًا لَوْ جَمَعَ بِمَا بَعَثَهُ كَمَا فِي النَّوْزِيِّ مَرْجُوحٌ ٣٣ وَاسْنَدُهُ ضَعِيفٌ وَلَكِنَّهُ يَكْفِي لِلنَّكَتَةِ وَفِي النَّوْزِيِّ ص ٣٣
أَنْتَ عَلَيْهِ السَّلَامُ اسْتَدْبَرَ بَعْدَ عَيْنِ النَّاسِ وَغَيْرِهِمْ مِنْ أَنْفَارٍ مَكُونَةٍ لِحَقِيقَتِهِ بِمَا يَسْتَحْيِي مِنْهَا فِي الْعَادَةِ فَكَانَتْ الْحَاجَةُ الَّتِي يَقْتَضِيهَا لَوْلَا مِنْ قِيَامِ يَوْمٍ مِنْ
مَسَافِرٍ وَجَرَّ الْحَدِيثَ الْأَخْرَاجَ الْكَرِيمَةَ وَلَمْ يَسْتَدْبَرَ أَهْلِي فَتَ يَجُوزُ أَنْ يَكْتُبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِكِرَامَتِهِ تَرْجُمَتُهُ بِمَا قَالَ الشَّيْخُ عَبْدِ الدِّينِ السُّيُوطِيُّ فِي حَقِيقَتِهِ

له قوله وصديقه واذا نزع معطوفان من
واسم عطف خاص على عام يانها مباد
الراس كما هو مذهب ابى حنيفة واصنع
ما بين الاذن والفتن وليسى لشعر المذرى
عليه صفة ذكره يعقوب كذا فى القاموس
١٢ مرة وفى شرح السنة اختلف
فى تكرار المسح بن يومئذى م لا قالوا
على ان المسح مرة واحدة ومنهم الامة
الثلاثة واشتهر من ذهب الشافعى
ان المسح ثلاثا اصابع ثلثه ميه جديده
١٢ مرة **قوله** غير فض يديه
افضل لما وجدوا لم يقتصر على البسمل
الذى يديره ومنه حجر للشافعى قل
على التقادى قلت وفيه انه عمل باحد
المازنى عنده ١٢ وفى شرح السنة
اختلف فى انه هل يؤخذ للاذنين
جديده قال الشافعى رهما عنوان
على لهما يسحان ثلثا ثلثه مياه
جديده وذهب اكثرهم الى انها
من الراس يسحان مع اى يما وحمد
وبه حمدا يوصيقيه واماك وحمد
قوله نادى وادى فغيره من
لا يقال من قبل الراس وموقفه
فى حكم المرفوع ١٢ على القارى
قوله ويل للعقاب علم ان هذه قطع من ثوب
عبد الله بن عمر قال رجعا مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم الى مدينه حتى اذا
كن بماء بالبطريق جعل قوم غسلهم
فتوضأوا وهم يحال فاستبينا اليهم و
اعقابهم تلوح لم يسحوا له فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل للعقاب
من اتا راسه بغوا الوضوء رواه مسلم
٢ **قوله** ويل للعقاب من
اتا راسه صاحب وقيل نعم لعدم
غسله لانه لم ياتوا لا يتقصدون غسل
ارجلهم فى الوضوء ويجمع عقاب لفتح
عين وكسراف وفتح عين وكسر ط
مع سكون قاف مؤخر القدم واستدل
بى على عدم جواز مسح كذا فى الجمع قال على
فى امره قال الامام النووي وبدا
الحديث دليل على وجوب غسل الرجلين
وان المسح لا يجزى وعليه جمهور الفقهاء
فى الاعصار والامصار ١٢

قوت المغتذى (دوين
للعقاب
من النار قال المعانى بن زكريا بما
الاعقاب جاء على من يجعل المشى جميعا او جمع
الحقين واما حرماته وهو جمع كلف مؤخر
قدم وبالنسبة خصما لاذن دنا اعضا
لا تغسل غالبا او اراد صاحب الاعقاب
فجزى اذا لا يتقصدون غسل يديهم ويؤمرو
وكان اذا فرغ من طوره كبحوس راخذ
من فضل طوره كرسول

على الله عليه وسلم توضأ قالت مسحه راسه ومسحه ما قبل منه وما ادبر وصد عليه واذا نبيه مرة واحدة وفى الباب عن علي وجده طلحة
ابن مرفوع بن عمر وقال ابو عيسى حديث الربيع حديث حسن صحيح وقد روى من غير وجه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه مسح براسه
مرة والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم وبه يقول جعفر بن محمد وسفيان الثوري و
ابن المبارك والشافعى واحمد واسحق راوى مسحه الراس مرة واحدة حدثنا محمد بن منصور قال سمعت سفيان بن عيينة يقول سالت
جعفر بن محمد عن مسحه الراس ايجزى مرة فقال اى والله يا ابا جارية ياخذ لراسه ماء جديدا احد ثلثا على بن خثيم ناعبد الله بن
دهب ناعبد الله بن خثيم بن واسم عن ابيه عن عبد الله بن زيد انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم توضأ وانه مسح راسه ماء
غير فضل يديه **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وروى ابن لهيعة هذا الحديث عن حبان بن واسم عن ابيه عن عبد الله بن
زيد ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ وانه مسح راسه بماء غير فضل يديه ورواية عمرو بن الحارث عن حبان بن واسم لانه قد روى من غير
وجه هذا الحديث عن عبد الله بن زيد وغيره ان النبي صلى الله عليه وسلم اخذ لراسه ماء جديدا او العمل على هذا عند اكثر اهل العلم
راوا ان ياخذ لراسه ماء جديدا يايب مسحه الاذنين ظاهرهما باطنهما حدثنا هناد بن ابراهيم عن ابن عجلان عن زيد بن اسلم
عن عطية بن يسار عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم مسح براسه واذا نيه ظاهرهما باطنهما وفى الباب عن الربيع
قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم يرون مسحه الاذنين ظهورهما وبطنهما يايب جاء ان
الاذنين من الراس حدثنا قتيبة ناخذ بن زيد عن سنان بن ربيعة عن شهر بن حوشب عن ابي امامة قال توضأ النبي صلى الله
عليه وسلم فغسل وجهه ثلاثا ويديه ثلاثا ومسح براسه وقال الاذنان من الراس **قال** ابو عيسى قال قتيبة قال حماد الراصدى هذا من
قول النبي صلى الله عليه وسلم او من قول ابي امامة وفى الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا حديث ليس اسناده بذلك القاسم
العمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم ان الاذنين من الراس وبه يقول سفيان الثوري
وابن المبارك واحمد واسحق **قال** بعض اهل العلم ما اقبل من الاذنين ففمن الوجه وما اذيرنن الراس **قال** اسحق واخاذا ان
يمسحه مقدما مع وجهه ومؤخرا مع راسه يايب فخلل الاصابع حدثنا قتيبة وهناد قالانا وكيع عن سفيان عن ابي هاشم
عن عاصم بن لقيط بن هيرة عن ابيه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا توضأت فخلل الاصابع وفى الباب عن ابن عباس
والمستور وروى ابو ايوب **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم انه يخلل اصابع رجله فى الوضوء وبه
يقول احمد واسحق **قال** اسحق فخلل اصابع يديه ورجليه وابوهاشهر اسناده اسحق بن كثر حدثنا ابراهيم بن سعيد قال ثنا سعد
ابن عبد الحميد بن جعفر قال ثنا عبد الرحمن بن ابي الزناد عن موسى بن عتبة عن صالح بن مولى السائمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال اذا توضأت فخلل اصابع يديك ورجليك **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب حدثنا قتيبة قال ثنا ابن
لهيعة عن يزيد بن عمرو عن ابي عبد الرحمن الجبلى عن المسعود بن شاذان الفهرى قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم اذا توضأ ذلك
اصابع رجله بخنصره **قال** ابو عيسى هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث ابن لهيعة يايب ما جاء ويل للعقاب من النار
حدثنا قتيبة قال ثنا عبد العزيز بن محمد عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ويل
للعقاب من النار وفى الباب عن عبد الله بن عمر وعائشة زوجة بن عبد الله وعبد الله بن الحارث ومعيقيب خالدين الوليد بن عرجيل
ابن حسن بن عمرو بن العاصم ويزيد بن ابي سفيان **قال** ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال ويل للعقاب بطون الاقدام من النار وفتح هذا الحديث انه لا يجوز المسح على القدمين اذا لم يكن عليهما خفان او جوربان
يايب جاء فى الوضوء مرة مرة حدثنا ابو كريب هناد وقتيبة قالوا ثنا وكيع عن سفيان بن عيينة عن ابي هاشم بن سعيد
قال ثنا سفيان عن زيد بن اسلم عن عطية بن يسار عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ مرة مرة وفى الباب عن عمر
وجابر وبريدة وروى رافع بن واين الناكه **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس احسن شئ فى هذا الباب وهو روى رشدين بن سعد وغيره
هذا الحديث عن الفخام بن شرحبيل عن زيد بن اسلم عن ابيه عن عمرو بن الخطاب ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ مرة مرة وليس هذا بشئ
والله اعلم ما روى ابن عجلان وهشام بن سعد وسفيان الثوري وعبد العزيز بن محمد بن زيد بن اسلم عن عطية بن يسار عن ابن عباس عن
النبي صلى الله عليه وسلم يايب فى الوضوء مرتين مرتين حدثنا ابو كريب ومحمد بن رافع قالانا زيد بن حباب عن عبد الرحمن بن ثابت بن

حسن مخرج وهو قول سفيان الثوري مائة اشافي باب جازان الماء لا يجسه شئ حدثنا هنادي والحسن بن علي الغلال وغير واحد قالوا ابو اسامة عن الوليد بن كشيور عن

القاسم المداينس الكلفان فذهب الحارث بن ابي رستم الى المدخل وثمة عند الى حذيفة ومحمد بن الحسن المدرطان واقفوا على ان الصرع اربعة ادوا قول ان صاعنا ما نعو الكلفان ست مرات نقل البيهقي بسند قوي في السنن الكبرى ان ابا يوسف رجع عن مد العرايين حين وقع منظره مع مالك بن النسي في المدينة والى تحمين رجلا من ديد الصحابة باءادهم فقد ردت وكانت رطبا وثمة وقال الاحناف لم يذكر محمد بن خلف ابي يوسف في كثير من اقول ان هذا لا يصح رداعلي بالنقل البيهقي ووزن صاع العراقيين على تقدير علماء التذقية اقول منها ما سنان وسبعون توليد واحسن ما صنف في صاعنا رسالة الشيخ الخروزمي باشم بن عبد الغفور السدي رحمه الله وقال فيها ان نفس السدطان على الكبر والمثقال شرعي صاع كوفي يست لى مرفسهم كدودهم وبعثوا قوله مستقيم باءادهم وادوا عديدا وزل ان انما شروا ان نيم وچاره ودرهم شرعي ازين مسكين شفو كان سرما شربت يك مرفه ووجوه مرفه سبست ليكن باءادهم مرفت مرفه شربت صلب كرم ولقد اخطأ مولانا ابن النجاشي في نصاب الفضة والذهب فان حايه غير مستقيم واعتبر بالحرر الاطباء وهي اربعة شعيرات و قال القاضي شاذي الباني في ان نصاب الفضة ثمان وخمسون توليد ونصاب الذهب سبعة توليدات ونصفها والقاضي المروم من هذا قنا قال المجازيون ان الصاع العراقي لا اصل له واول انه ثابت وذخيرة الامة محفوظة منها في سنن ابى داود و١٣ ان الانا واذى كان يروى النسي الكريم منه رطلان لكن فيه شريك مخرجك قير ومنها اخرج الطحاوي ص ٢٢٢ بسند صحيح ان صاع عمر بن الخطاب رة ثمانية اوطال وذكره فيس عن مالك ان عبد الملك بن يحيى صاع عمر بن الخطاب رة ثمانية اوطال وثمة وقال الطحاوي ان صاع عمر بن الخطاب رة ثمانية اوطال وقال العجيب من حافظ الدنيا انه لم يجز ان كان صاع عمر ثمانية اوطال الا انه ذكر ان الصاع الحري لى صاع عمر بن عبد العزيز ثمانية اوطال فذهب الى عمر بن عبد العزيز لا عمر بن الخطاب واول ان صاعنا وصاع الحارثيين كان في عمده عليه السلام وثبت برواية صحيحة مدالة على ان الصعيان والامداد كانت عديدة واخرها صاحب المذاهب يرمول الله يدنا اكبر الامداد وصاعنا اصغر الصعيان اخره الزيلعي عن مخرج بن حبان وثبت ان مراد حديث الصحيحين العلم بابك لم يدم وصاعهم ابركة الحبية ويكن البركة المعنوية ايضا ومنها في النسي ص ١٧ وخرجه في معاني الآثار ص ٢٢٢ وفي احد اسانيد محمد بن شعاع الشعبي معوف عيرغره ويقال انه من المشييين وقال العيني ان هذا القول ليس بسديد ان مجاهد قال اخرجت عا ثمانية رة صاعنا عليه السلام فقد ردت لم يكن اقل من ثمانية اوطال وقال ابن القيم في الصلح في مسئلة الماء ثمانية اوطال وفي غير ثمانية اوطال وثمة ونقول ان مقتضى الاحتياط ان يؤخذ ثمانية اوطال في جميع المسائل ومنها مخرج قهية وي ان الصاع لو فرضنا زيادته في عمده عيرغره على ما في عمده عليه السلام يسمى بالصاع الى الان هذا الحكم اعم اودون وهذا شبيه ما قال الشيخ في فتح القدير ان درهم كل بلدة معتبر فيها في الزكاة بشرط ان لا يتقص مما كان في عمده عليه السلام باب كراهية الاسراف في الموهو قوله ولها من مشق من اودون كشي في مرفها مالك ان رجلا سأل سعيد بن المسيب انى التوس في الصلوة فقال سعيد لا تنصرف عن الصلوة وان سأل على كعبه وكذلك قال بعض السلف لا تنصرف وان منطقت وتسلم على المبالغة باب الوضوء لكل صلوة يستحب تجديد الوضوء عندنا وعند بعض العلماء واشترطنا اختلاف المجلس او توسط العبادة بين الوضوءين وان وضوءه عليه السلام الثاني كان لما يدل على سنن ابى داود ص ١٠٠ انه عليه السلام كان يامور بالوضوء لكل صلوة ثم خفف عليه واهر بالسواك لكل صلوة وهذا دل على ان السواك من اجزاء الوضوء كما هو مذهبنا وبذلك من عمل السلف ان الوضوء بعد الوضوء قد يكون ناقصا كما يدل على مخرج بن ابراهيم الوردادوني معاني الآثار ص ٢٠ ان الوضوء ناقص قد يرس فيه الرجلان وكذلك رواه في مؤطا مالك وليعلم ان الوضوء يطبق في الشريعة على معان خذات ما قال ابن القيمه من الوضوء المعروف ومنها الوضوء ناقص ومنها المضمضة كما في المجلد الثاني من الترمذي بسند ضعيف وحل المسح على العمامة ايضا كان في الوضوء ناقصا بوجه خور الرجل والمرأة من انا واحد مخرج طبر في المرأة وطرأة فضل طهور الرجل عند اكمل الا اذا غابت المرأة بالما عند احمد بن حنبل وقال الخطابي في معالم السنن ان المراد بالفضل هو المتساقي من اليدين ولعل ادوية الماء الباقي في الانا انى منه لمكان التقاطير ولا شك ان المراد بالفضل هو الباقي في الانا وهو نصاب ونهى الرجل عن فضل طهور المرأة ثابت باحد حديث كثيرة ونهى المرأة عن فضل طهور الرجل ثبت بحدوث رجله مؤثرون وهو في فضل غسل الرجل فقط لا الوضوء وعلله بعض الحديثين واكثر الفقهاء حملوا النسي على التيزه واما نشأ النسي فعندى هو الاستعمال وان يتقاطر منها فيه فان الطبع لا يقبله والنظافة في طبع النساء قليلة فاعبر الشريعة بذلك استنكاف بهذا مضموم الطحاوي وان قيل ان هذا لا يجري في حديث نهي المرأة عن فضل طهور الرجل اقول ان الفضل من الرجل لا يندرج في التقاطير فاعبر الشريعة بطبعها ايضا وان كان طبعها خلاف الواقع ويكن لطلاب الحكم والامران يقول ان الخوض من الوضوء الطهانية ومقتضى الاستنكاف التوس فنى الشارع عن فضل الطهور في سنن ابى داود وان السلف كانوا يتوضئون مع نسوانهم جميعا وادى حاشية البير في كتاب سيبويه ان لفظ جميعا قد يكون بمعنى كلهم وقد يكون بمعنى المعية الزمانية واقول ان المراد منها المعنى الثاني والفرقة اختلاف ايدى في الانا وادى نسي ص ١٠٤ وليفرق جميعا وقية عن ام سلمة توصات انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم معا فما ذكره ال على ان المداير ما ذكرنا وانه عندنا خلاف مما لا يصدق عليهم الفضل واما دليل ان الشريعة قد قلعت بطبع الناس حديث نهي النفع والبرق في المداير (ره) في خطر الدار المختار ان سور الانبياء لا يجزى مكره وتكلم عليه ابن عابد بن قال الشري سور الكافر مكره وحديث ابياب طاهر يفيد مشا ر ما وراء النسي ان الماء المستعمل نجس وكذلك يفيد ما سلم عن ابى هريرة ولا يغسل الجنب من الماء الدائم يتناول تناولا اقول انكر مشا ر العراقيون رواية نسي سة الماء المستعمل عن الامة الثلثة وتصدى مشا ر ما وراء انهم الى اثباتها عن الامة واشتوا ما قال العراقيون بطهارته وعندى وثبت رواية النجاسة عن الامة ينبغي ان يتأول فيها كما تأول ابن قيمية في قول احمد بن حنبل ادخل يده في الماء انجس في فتاواه بان المراد من النجاسة عدم صلاحه لازالة الحدث لما فرغ المصنف من هذا الباب وباب الرخصة في فضل الطهور فان استعمال ذلك الماء خلاف الاولى ولا نقول انه مكره تنزيها فان الكراهية التنزيهية تحتاج الى رواية عن الامة فت قال علماء المذاهب الثلاثة ان العام ظني في التناول فانه من عام الادخس منه البعض ولا خلاف ثلثة اقول كما في توحيد العلامة قال مشا ر العراق انه قطعي وقال مشا ر ما وراء النسي في قوله ابو بصير المداير بالثبوت والتوقف والعجب من ذكر علماء ما وراء النسي في قوله العراقيين في نصا يقيم والمخا النظرية وعل مراد العراقيين بالقطعية القطع عملا لا علما ومن فروع القطع علما عدم الزيادة بخبر الواحد على القاطع ومما قال الشيخ في التجرير ان العام قطعي في الدلالة لاني الارادة عين ما قلت في قول العراقيين باب ما جاء ان السواك وهو لا يجسه شئ في بصانة لقنان لصاد ملة او حاد مجة قوله قد جدد ابو اسامة قال ابن دقيق العيد ان التوحيد ليس التسمية ولكن المراد منها الايمان بسجد قوله عن ابن عباس بعد المروي سابقا من ان الماء لا يجزى علم ان المذاهب في مسئلة المياه خمسة عشر لاهل المذاهب الخمسة رواية واقوالا والموقت في مسئلة المياه الشافعي ر بان الماء ان كان فلتين لا يجس ولو وقعت ظل بنجاسة ولو قل من ولو بطل نجس والا جزاء المخلوطة بالنجاسة نجسة اجماعا والتوقيت خلاف القياس فان القياس حكم النجاسة بقدر العلة وهو انك ثلثة اقول المشهور ان العبرة بالتغير وعدمه فاذا تغير نوع النجاسة نجس والا فلا وقال ابو حنيفة يحكم بالنجاسة الى حد يظن خلوص النجاسة اليه ملك اعتبر الحس والوجنه اعتبر العلم والنظاير ان في اكثر النجاس عبدة العلم واما ما في كنهنا من العشر في العشر فعين توقيت وليس مروي عن الامة ان ثلثة وقال الشيخ في الفتح ان محمد بن ابي بكر موقت ولو سلم فرج عنه وعلى ان محمد اسئل عن الماء الكثير فقال يحسب كذا بقدره ثلثة فوجدوه ثمانية في ثمانية من دافع عشر الى عشر من خياره وفي الفتح عن محمد لا وقت فيه ونقل صاحب البحر عبارات اركان المذاهب على ان الحشر في العشر ليس عن الامة واما ما في القدوري من تحرك السطرف بتحريك طرف آخر فمؤلة العلم بالخلوص واول في العشر ابو سليمان الجوزجاني كما في الفتاوى الهندية قوله يلقى فيها الجميع ليس المراد الا القاء بانفسهم بل كانوا لا يخرجون البير وعبره الراوى بالاعتناء لى لا يعلم الملقى ولا دوعا عند استعماله بل المراد انه قد تمق ذلك قوله لا يجسه استدلال المراك بطاهر حديث ابياب وقيل لم يمس منها ذكر التغير وعدمه قالوا انه مستثنى للاجتماع على النجاسة بالتغير واجاب المتأولون مناسهم ان العام بان لام الطهور لام العس اقول ان القول بان لام العس ثلثة لا ينافي مع مقتضى الامة من ان الماء طهور ولا نجس مشا ر لاهل لام النجس وقال الطحاوي بالتصرف واقتاوى في الخبر الماء طهور لا نجس شئ كما زعموا وغيره في التعبير شيئا مع البقاء المرادى الماء طهور لا يبقى نجسا ابد بحيث لا يكون لطهارة سبيل فان هذا التعبير اقرب الى لفظ الحديث عربية وادعى الطحاوي ان النجاس كانت تخرج وقال ان بير بصانة كانت جارية وان ال بار جارية ولم يدرك مراد جارية بعضهم فان مراده بالجر بان اخرج الماء لا ان يخرج بنقسه واجه بما روى عن الواقدي وقيل ان الواقدي كذاب وانه متعيف عند الكل وفي ابتداء عميون الاشارة الى النفع بن سيدنا ناس البيرى انه قوى والنظاير انه ليس بكذاب نعم ياتي بالطرب واليا ليس في نصا يقيم وانا اجمع على الجريان المذكور بما في البخاري ص ٩٢٣ و٩٢٨ ان بير بصانة يسقى منها لما في البساتين ثم اتي الطحاوي بالنظاير على ما روى عنه عليه السلام قال لابي هريرة ان المسلم لا يجس لى كما زعمتم وادى الارض لا يجس مرفعا واتي بنظاير غير ما في الطحاوي مثل ما في البخاري وقال الاصحاب رضوان الله عليهم اجمعين يا رسول الله يايتنا الاعراب بلوم لا نعلم بل سموا عليها لا لا نقول سموا عليها ولو كولو لا نقول احد يحكمه لى سموا عند الذبح وكذلك ما في الترمذي ص ٢٠ عن ام سلمة بطهره باجده وكذلك روى في سنن ابن ماجة وشرح الشافعي حديث ام سلمة في كتاب الام مثل ما شرحت فانه الزام الخطايب بالا لى مرفعا وقال الطحاوي ان حديث بير بصانة لا يصح حجة للمواك فان سقوط مثل ما ذكره البعض ولحم الكتاب يوجب تغيير الماء قطعاً فيجب ان يخرج النجاس والماء حتى يطيب ونحن ايضا نقول هكذا وما تفصيل الدلائل من عشرين اواربعين فيطلب اوله من موضع فالحاصل

بما عجز عن تحقيق الحديث لانتساب العلم بذلك كذا قال بعض علماء المال بن حجر ابي يعقوب و ان لم يستمر حال في شرح السنة معناه حتى يتحقق الحمد كالعلي القاري في الفقرة ٢ قوله لا وقع شك من ارادى ان نام من غير ان يمسح بغيره ١٠ قوله الوضوء لما كان هذا الحكم في اوائل السلاسل ثم نسخ وقيل المراد من الوضوء غسل الغم واليد كما قال مجاهد من غسل فاه فقد علم ان ماسته النار كالطعام المبلوغ وانما الخبز لا وضوء منه بالاجماع وعلى عن بعض الصنفين ما كان عمر والي هرة وزيد بن ثابت يجاب الوضوء منه وانما اختلافات لا تضر في كل لمح المجزؤ

البواب الطهارة

البواب الطهارة ۲۲ ترمذی جلد اول

عليه الوضوء الا من حدث يسمع موتا او يجتد ريحا وقال ابن المبارك اذا شغل في الحدث فانه لا يجب عليه الوضوء حتى يستيقظ استيقظا
يقتدر ان يحلف عليه وقال اذا خرج من قبل المرأة الریح وجب عليها الوضوء وهو قول الشافعي والشافعي باب وضوء من التمرحدثنا اسمعيل
ابن موسى وهناد ومحمد بن عبيد المحاربي المعنى واحدا قالوا ناعبد السلام بن حرب عن ابي خالد الدالاني عن قتادة عن ابي العالية عن عباس
ان رأى النبي صلى الله عليه وسلم نام وهو ساجد حتى غطى أو تفرغ ثم قام يصلي فقلت يا رسول الله انتك قد نمت قال ان الوضوء لا يجب الا على
من نام مضطجعا فانما اذا اضطجع استرخت مفاصله قال ابو عيسى وابو جالد اسمه يزيد بن عبد الرحمن وفي الباب عن عائشة و
ابن مسعود وابي هريرة حدثنا محمد بن بشر نا يحيى بن سعيد عن شعبة عن قتادة عن النس بن مالك قال كان اصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم نامون ثم يقومون فيصلون ولا يتوضئون قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وسعدت صالح بن عبد الله يقول سألت
ابن المبارك عن نام قاعد ام معتمدا فقال لا وضوء عليه قال وقد روى حديث ابن عباس سعيد بن ابی عمرو عن قتادة عن ابن عباس قوله ولم
يذكر فيه ابا العالية ولم يرعه واختلف العلماء في الوضوء من النوم فرأى اكثرهم انه لا يجب عليه الوضوء اذا نام قعدا او قائما
حتى ينام مضطجعا وبه يقول الثوري وابن المبارك واحمد وقال بعضهما اذا نام حتى غلب على عقله وجب عليه الوضوء وبه يقول الشافعي و
قال الشافعي من نام قاعدا فرأى رؤيا او زالت مقعدة لمومن النوم فعليه الوضوء باب الوضوء مما غيرت النار حدثنا ابن ابي عمير نا سفیان
ابن عيينة عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوضوء مما مست النار ولعن ثور اريق
قال فقال له ابن عباس انتوما من الدهن انتوما من الحديد فقال ابو هريرة يا ابن اخي اذا سمعت حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم
فلا تنسبه له مثله وفي الباب عن امرئ القيس وامرئ القيس وزيد بن ثابت وابي طلحة وابي ايوب وابي موسى قال ابو عيسى وقد رأيت بعض
اهل العلم الوضوء مما غيرت النار واكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم على ترك الوضوء متسا
غيرت النار باب في ترك الوضوء مما غيرت النار حدثنا ابن ابي عمير نا سفیان بن عيينة نا عبد الله بن محمد بن عقيل سمع جابر قال
سفیان وحديثنا محمد بن المنكر وعن جابر قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وانام معه فدخل على امرأة من الانصار فذبحت له
شاة فاكلوا وانت بقناع من رطب فاكل منه ثم توضأ للظهر وصلى ثم انصرف فاتته بعلة من علالة الشاة فاكل ثم صلى العصر ولم يتوضأ وفي
الباب عن ابی بكر الصديق ولا يصح حديث ابی بكر في هذا من قبل اسامة اشارة حسام بن مصاب عن ابن سيرين عن ابن عباس عن ابی بكر
الصديق عن النبي صلى الله عليه وسلم واصح ما رواه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم هكذا رواه الحنف ظ وروى من غيره وجه
عن ابن سيرين عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه عطاء بن يسار وعكرمة ومحمد بن عمرو بن عطاء وعلى بن عبد الله بن عباس
 وغير واحد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم ير فيه عن ابی بكر الصديق وهذا أصح وفي الباب عن ابی هريرة وابن مسعود
وابي رافع وامر القيس وعمرو بن أمية وامر عامر وسويد بن النعمان وامر سلمة قال ابو عيسى والحاصل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم مثل سفیان وابن مبارك والشافعي واحمد ومالك وأبو حنيفة والشافعي والشافعي والشافعي
وهذا اخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان هذا الحديث ناسخا للحديث الاول حديث الوضوء متسا مستات الناس

المصونة غير مقصد لو كان على البينة المسنونة والما ذكر من التمكن اذ اتجه في فني خارج الصلوة حديث باب على بعض الحديثين مثل ابى داود ص ٢٤ وصحاحان حرر بطريقى تهذيب
الآثار وجه اعلم ان سوال ابن عباس كان من نوم عليه السلام وكان حتى الجواب قول ان نوم ما يابى ليس بقصص قول ان هذا لا يصح وجب لا سقط الحديث فانه عليه السلام خالفه
وجوه الجواب والى ما كان الانسب جوابا لان عباس ما ذكر في الحديث فان عدم نقض الوضوء بالنوم من خصائصه الانبياء فبالجملة الحديث قوى بباب الوضوء مما غيرت النماز قال الجمهور
انه كان ثم نسخ والآن قريب من الاجماع على انه ليس بناقض وروى مالك في مواضعه عن الحنفيا انهم قد انتدبوا عدم الوضوء وقال بعض المتأخرين مثل ابن ابي عمير تهذيب في ترجمة المواضع باق
الآن والله مستحب لخاص وجب لخاص وطيفة الفقهاء وقال قائل ان امر ادم تركه النفس والتعب بالمالكة وكنت زعم ان هذا حديث باب لغيره القصر فان المسند اليه معروف
والمسند مثل على معين القصر في شكل الامر وقال بعض المحشين ان القصر اضاف الى الوضوء مما دخل مما غيرت النماز وفي حديث ارضوا مما تخرجوا من القصر مما مضى اخرجه في مسند ابى حنيفة
ومسند ابى يعلى واعلم مسند ابى حنيفة مسند ابى بكر بن المقرئ اطلاق جميع الوجوه والحر في هذا حديث ابى يوسف واكثر اسناد ابى يوسف معروفه وظنى ان القصر لما يكون
في الجملة الاسمية اهالة واما اذا كانت معدولة عن الفعلية فلا قصر جملة حديث اسباب معدولة عن الفعلية وقرينة عليه بعض نفاظ الحديث لوضوا مما مست اسما لصفة المعلوم
بعد النقل في هذا من ارباب اللغة ويرى على قصر جملة الحمد لثلاثة قاصح كونها معدولة عن الفعلية قائل ان المعدولة لو كانت فيها ثمة الفعلية فلا قصر وان فيها ايضا الحمد لله لا يفيد
القصر من يقول انما انشائية فاذا انحل الاشكال الذي عجز عنه الزحمرى من ان مقتضى الضابط ان يكون جملة سلام عليكم ذات قصر ولم يقبل بهذا فان هذه معدولة عن الفعلية

[illegible][illegible]

ماء فتيموا صعيدا طيبا باب المضمضة من اللبث حدثنا قتيبة بن سعيد عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم شرب لبنا فدا عباءه فمضمض وقال ان له دميما وفي الباب عن سهل بن سعد وامسلة قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد روي بعض اهل العلم المضمضة من اللبن وهذا عندنا على الاستقباب ولو لم يرفعهم المضمضة من اللبن باب في كراهية رد اسلام غير متوضئ حدثنا نصر بن علي ومحمد بن بشر قالوا نا ابو احمد عن سفيان عن الثقات عن عثمان بن نافع عن ابن عمر عن رجل سأل عن علي بن ابي طالب صلى الله عليه وسلم وهو يوجب فليمر به عليه قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وانما يكره هذا عندنا اذا كان على الغائط والبول وقد فسر بعض اهل العلم ذلك وهذا الحسن شئ روي في هذا الباب وفي الباب عن المهاجرين ثقات وعبد الله بن حنظلة وعلقمة بن الشحوذ وجابر بن البراء باب جاء في سورة الكلب حدثنا سوار بن عبد الله العنبري نا المعتمر بن سليمان قال سمعت ارباب عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يغسل الاناء اذا دأب فيه كلب سبع مرات اولهن او اخرهن بالتراب اذا دأب فيه الهرة غسل مرة قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهو قولنا شافعي واحمد واسمى وقد روي هذا الحديث من غير وجه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو هذا ولعله كرهه اذا دأب فيه الهرة غسل مرة وفي الباب عن عبد الله بن مغفل باب ما جاء في سورة الهرة حدثنا يحيى بن موسى الانصاري نا معن نا مالك بن انس عن يحيى بن عبد الله بن ابي طلحة عن حميدة ابنة عبيد بن رفاعه عن كعب بن كعب بن مالك وكانت عند ابن ابي قتادة ان ابنته دخل عليها قالت فسكت له وضوا قالت فجاءت هرة تشرب فاصغى لها الاناء حتى شربت قلت كعبه فرأى انظر اليه فقال العجيبين يا ابنة اخي فقلت نعم فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انها ليست نجس انتهى من الطوافين عليكم او الطوافات وفي الباب عن عائشة والي هرة قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهو قول اكثر العلماء من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم مثل الشافعي واحمد واسمى لهريرة بسورة الهرة باسما وهذا الحسن شئ في هذا الباب وقد جرد مالك هذا الحديث عن اسمى بن عبد الله بن ابي طلحة ولحيات به احد ائمة من مالك باب المسح على الخفين حدثنا هناد نا وكيع عن الاحش عن ابراهيم عن همام بن الحارث قال قال جابر بن عبد الله ثم توفوا ومسح على خفيه فقل له اتفعل هذا قال وما يمنعني وقد رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل قال وكان يعجبهم حديث جابر لان اسلامه كان بعد نزول المائدة وفي الباب عن عمرو بن علي وحذيفة والمغيرة وبلال وسعد وابي ايوب سلمان وبريدة وعمر بن امية والسن وسهل بن سعد وجعل بن مرة وعبد بن الساميت واسامة بن شريك وابي امامة وجابر واسامة بن زيد قال ابو عيسى حديث جابر حديث حسن صحيح ويروى عن شهر بن حوشب قال رايت جابر بن عبد الله توفوا ومسح على خفيه فقلت له في ذلك فقال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم توفوا ومسح على خفيه فقلت له اقبل المائدة اربع المائدة فقال ما سلمت الا بعد المائدة حدثنا بذلك قتيبة نا خالد بن زياد الترمذي عن مقداد بن عتيان عن شهر بن حوشب عن جابر وقال وروى بقبية عن ابراهيم بن ادهم عن مقاتل بن حيان عن شهر بن حوشب عن جابر وهذا حديث مفسر لان بعض من انكر المسح على الخفين تأول ان مسح النبي صلى الله عليه وسلم على الخفين كان قبل نزول المائدة وذكر جابر في حديثه انه راى النبي صلى الله عليه وسلم مسح على الخفين بعد نزول المائدة باب المسح على الخفين للمساقر والمقابر حدثنا قتيبة نا ابو عوانة عن سعيد بن مسروق عن ابراهيم التيمي عن عمرو بن ميمون عن ابي عبد الله الجدي عن خزيمة بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن المسح على الخفين فقال للمساقر وللمقابر يوم والبعيد الله الجدي اسد عبد بن عبيد قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وفي الباب عن علي وابي بكرة وابي هريرة وصفوان بن عسال وعوف بن مالك دا بن عمرو وجابر حدثنا هناد نا ابو الاحوص عن عاصم بن ابي النجود عن زرين حبش عن صفوان بن عسال قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يامرنا اذا كنا سقرا ان لا ننزع خفافنا ثلاثة ايام وليا لبهن الا من جاذبة ولكن ممن غائط وول يوم قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد روي الحكم بن عتيبة وحققا عن ابراهيم التيمي عن ابي عبد الله الجدي عن خزيمة بن ثابت ولا يصح قال علي بن المديني قال يحيى قال شعبة لم يسمع ابراهيم التيمي باب المضمضة من اللبن تدلس الشاهح بالعله بان ردنا فترأى العلة في الموضع والمواقع والحديث عندي انه من آداب الطعام وما في مدنة ما لك يدل على انه من آداب لصوة باب كراهية رد السلام غير متوضئ في كتب الاخفاء وغيرهم لا يسلم على من يرد ولو سلم عليه لا يجب عليه الرد وكذلك لا يسلم على بعض الرجال ولو سلم عليهم لا يجب الرد عليهم مثل القاري وغيره وما حال اخذ الحجة لجمع القطرات كمن يحمل بل زنا فلم تثبت فيه من المتقدمين وقال مولانا محمد مظهر باني المدرسة مظاهير العلوم الواقعة بسها تيمود بترك الجواب لاذاك ومولانا رشيد احمد الكنگوي قدس سره برد السلام واما الحديث فانه عليه السلام

ان قوله اذا دأب له شرب لبنا من دأب بلغ بفتح داء معكي بكسر لامها وفتح حاء بمجوز وادأب في بني سائر الكلب لما لك دأب اقول طارئة ونجاسة وطهارة سور الماذون اتخذه والفرق بين اليدوي والحيدوي والغسل بيد من يرب الشاة خلفا لابي حنيفة وذاتي اقول ما لك تعبدي كذا في جمع الجواهر في شرح السنن مذنب اكثر الحديث ان اذا دأب في ماء او اناح يغسل سبع مرات هذا من بدعة باقر ابنتي وبونديب شافعي وعند ابي حنيفة يغسل من دأب ثلثا بلا تعهير كسرا لابي سادات قال ابن الهمام روى المذاق قطعي عن الاسرج عن ابي سريرة عن علي بن الهمام في كلب بلغ في الاناء ليس ثلثا او عسا او سبقا قال تفرده عبد الوهاب عن اسماعيل بهذا الاسناد فاعلموه سبعاً ثم رواه بسند صحيح عن عطاف موقفا على ابي سريرة انه كان اذا دأب في الكلب في الاناء ابرأه ثم غسل ثلث مرات ورواه مرفوعا ان علي في الكلب بسند صحيح الحسين بن ابي اسبي قال ولم يرفع غيري ولم اجد له حديث منكرا غير هذا وقال ولم ارب باس في الحديث ولو طرح الحديث باكلية كان عمل ابي سريرة على خلاف حديث الشيخ وبودايه كفاية لاسمائه ان يترك القطعي لما روى من هذا لان ظنية غير الروايات انما يروى بالنسبة الى غير راديه فلا بالنسبة الى رواية الذي يسمون في النبي صلى الله عليه وسلم قطعي حتى ينسخ به الكتاب اذا كان قطعي لادلة في معناه نلزم ان لا يترك الا لقطعي بانسخ اذ القطعي لا يترك الا لقطعي فبطل تخريج تركه بناء على قوتنا في اجتهاده المتأمل للخطا واذا علمت ذلك كان تركه بمنزلة رواية ان نسخ به شبهة فيكون الاخر مستوحا بالضرورة انتهى بختمه ١٢٠٠

وفي اباب عن عمرو بن علي الترمذي قال ابن الهمام والاضافة مستقيمة قال ابو حنيفة ٧ ما قلت بالسجدة حتى ياتي فيفضل فتدبر النصار وعنه اخفاء الكفر على من لم يرس على الخفين فلان الآثار التي جاءت في هذا الخبر المتواتر وقال ابو يوسف في شرح المجاز في نسخ الكتاب بيشرة انتهى ١٢٠٠ مسافر كصاحب وما صاحب ٢٠٠ قول ولكن من غائط الحجرا امرنا ان ننزع خفافنا في المساجد لكن لا ننزع ثلثة ايام من غائط وول وغيرهما اذا كنا مسافرين الحج البهارة قول وول ونوم او اوفيا بمعنى اوفيتي بل توفوا ويرجع عليها ويروي لاسن جاذبة وهو ما ظهر على تقاري ١٢٠٠

وقت المغتذي

وانما ليست نجس كسب راناس الطوافين عليكم (والطوافات) قال الباجي بعد شك من روى اوقال صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لا يجوز ان من المذكور الطوافين او الاثا الطوافات اذا كان مسافرا كعبه بالنسبة جمع مسافر كصاحب وصاحب والمساقر جمع مسافر والسفر والمساقر بمعنى وقال قب بركة فقال مفرد ذكره في عمارة ان لا ننزع خفافنا ثلثة ايام وليا لبهن الا من من لا ننزع خفافنا الا من جاذبة فنفى محقق بانسخ من لا يسلك مسلك عند الجاذبة كمن عند البول والغائط والنوم

الغسل **حدثنا** اسماعيل بن موسى ثنا شريك عن ابى اسحق عن الاسود عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يتوضأ بعد الغسل قال ابو عيسى هذا قول غير واحد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم التابعين ان لا يتوضأ بعد الغسل **باب** ما جاء اذا التقى الختان وجب الغسل **حدثنا** ابو موسى محمد بن المثنى ثنا الوليد بن مسلم عن الاوزاعي عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة قالت اذا اجاز الختان الختان وجب الغسل فعلمته انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم فاغسلنا وفي الباب عن ابى هريرة وعبد الله بن عمرو ورواه عن خديجة **حدثنا** هناد بن داود عن سفيان عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اجاز الختان الختان وجب الغسل قال ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن صحيح قال وقد روى هذا الحديث عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير وجه اذا اجاز الختان الختان وجب الغسل وهو قول اكثر اهل العلم من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم عمر وعثمان وعلي وعائشة والفقهاء من التابعين ومن بعدهم مثل سفيان الثوري والشافعي و

لشرب ثانيا الغسل ولم يثبت ان معناه الذي اعل واما التعليل فمن الخلق بهانه ومن الحل كما قال لا يتعدى من جنك المعلق لا يخفى بيان العلة والاعمال من العلة بمعنى التغيير وكان الانسب لفظ المعلق في معنى مراد الحديث اقول ان ثبت ابن هشام في شرح قصيدة بانت سعاد المعلق ولا يقل سوى هذا قوله حديثه وشبهه الا عند المصنف لفظ حديثه وعندي غيره آخر لعلال وهو ان حديث الباب مروى عن المغيرة بن شعبه بسنتين طرقا واذ يدركه قال البراء بن مسهر ولا يروى احد لفظ اسفل سوى هذا الراى فيكون معلولا قطعيا **باب** في المسح على الجرحين والغسلين يترك ذنب الجحيفة عدم بوار المسح على الجرحين لا الجرحين او الغسلين وبما رواه عندهما صيغة اذا كانا جرحين وذكر بعض اصحاب القسيف من ارجع الجحيفة الى ما قال صاحبها قبل وفاته بثلاثة ايام وقال فعلت ما كنت نويت عنه واول انه كان ينسب عن المسح على الجرحين لما رواه عن غير اثنين ومسح عليهما من وجههما اثنين قالوا في التفسير في الروايتين فالحال جاز المسح عليهما اذا كانا جرحين عندنا الثلاثة المتبادر من حديث الباب انه عليه السلام مسح على الجرحين في واقعة ومسح على الغسلين في واقعة ولم يقل احد المسح على الغسلين فتعوضوا الى وجهه الحديث فقال الطحاوي بوجه الواقعه وكان النبي صلى الله عليه وسلم لابس الغسلين على الخطين فمسح على الخطين قصدا ومسح على الغسلين تبعا وقال الزيلعي في التمهيد ان احاديث المسح على الغسلين في الوضوء على الوضوء وروى رواية وقال ابن القيم باليس نذهب الى ان المتوضي على ثلثة احوال لانه اما ان يكون متوضعا واما عاريا واما لابس الغسلين وفي الاولى المسح وفي الثانية الغسل وفي الثالثة الرش وتمسك بما في البراء واول ان هذا لم يثبت تعاطي السلف عليه وقال المديسون ان المراد من الغسلين الغسلين ليس مسح على الجرحين من الغسلين وليس مراد الحديث وحكي عن مسلم ان لفظ حديث الباب فلفظ وقد اسقط ايضا بعض الحديثين قبل الترمذي واول انه غلط قطعيا فان الحديث مروى عن المغيرة بسنتين طرقا ولم يذكر احد لفظ حديث الباب الا هذا الراى وفي ابى داود ومن كان عبد الرحمن بن مسهر لا يروى هذا الحديث **باب** المسح على الجرحين والعبادة قد روي المصنف على لفظ الجرحين قبل ايضا وليس ذكر الجرحين في حديث الباب فلا علم وبما ذكر المصنف في الترجمة اياه نذهب الى حنيفة والشافعي واما مالك ان الفرقة لا يراى المسح على العامة وقال الشافعي ومسح بعض الرأس واستوعب الباقي على العامة بخبري واما الاحناف فلم يجدوا سنة الاستيعاب بالمسح على العامة في كتبهم وفي شرح الترمذي للشافعي ابى بكر بن العربي ان الاستيعاب يتأذى بالمسح على العامة عند الاحتياط ولكن لم يجد في كتبنا مع التبعيب البسيط وفي الخط لم نجدنا انه كان ثم نسخ فعمل من المطايع المسح على العامة عند الاحتياط واما مالك فحكي عارضه الا هو روى ان اداء الاستيعاب ليس بمروى عن مالك وفي كتب بعض الموالك ان الاستيعاب يتأذى به وليس بمروى عن مالك ونذهب الى احمد بن حنبل اذ اثار الفرقة بالمسح على العامة بشرط من ان يكون متوضعا واما السلف فلم يثبت المسح على العامة من الجرحين وينسب الى بعض السلف جوازها والشافعي والسلف على الحديث الباب ما قال الشافعي ورواه البخاري عن عمرو بن ابيته انه مسح على العامة وليس ثم ذكر الرأس فظاهره المتأثر واما الجواب من جانبنا من حديث الباب فقيل انه عليه السلام مسح على الرأس وسوى عامة فرم الراى انه مسح عليهما ولم يمسح على هذا الغسلين الصالحين وهم من اذكياء الامم المروية وهذا الجواب كان للابن العربي واصله انه مسح على الرأس اصاله ووقع على العامة تبعا وكذلك روى الصالحين في غلط الصالحين فلم يدرك الناقول مراده فقالوا ما قالوا ويمكن لنا ما قال محمد انه كان ثم نسخ وهناك جواب له نقاد لغة وهو انه مسح على الرأس متعمدا دون نقصه في سنن ابى داود انه مسح على العامة ولم ينقص العامة وهذا الجواب يستدعي نظري كثيرا من الاحاديث فاننا واقعة واحدة وبغيره لبعض الروايات بان مسح على الرأس وبعضهم بان مسح على العامة وبعضهم بان مسح على الرأس والعامة وليس فينا واقعة الوضوء على الوضوء او غير ما قد ثبتت الوضوء ناقصا كما في كتاب الطحاوي من عمل على ربه وقال علي بن ربه هذا وضوء من لم يحدث واتهم في صحيح ابن خزيمة من عمل على ربه ثم دفعه ربه الى النبي صلى الله عليه وسلم ولما ثبت مسح الرجلين في الوضوء ناقص فلعله يجوز المسح على العامة ايضا ثم يده الواقعه مروية عن بلال ايضا في مسلم ص ١٣٢ وادام الراى ابى داود ص ٢٠ في شكل العادة انه كان يمسح على الخطين آه ولكن الحق انما واقعه واحدة كما هو مصرح في السنن ص ٣٠ وايضا في مسلم واول واقعه انه مسح على العامة وفي السنن انه مسح على الرأس فاختلف لغير الروايات وفي بعض نسخ السنن لفظ الاسواق بدل الاسواق وذلك لخط في الجمع لظن في واقعة صغيرة انها كانت في المدينة وبها في التمهيد ص ٨٥ وفي اكثر الكتب ان واقعة المغيرة عند العقول من تبرك فيطلب الترفيع او الترحيم ويرى على الحائض ان المسح على العامة آية واسمها برؤسكم انه فقالوا ان المسح على العامة مسح على الرأس ولكنه غير صحيح ويمكن لم الجمع بين القاطع بغير الواحد والبخاري لعله ليس يقابل بالمسح على العامة فانه اخرج الحديث وهو عليه وقال ابو عيسى في التمهيد ان احاديث المسح على العامة كلها مطلوبة نظر الشيخ الاكبر في الفتوحات ولكنه لما اخرج البخاري فيمكن قول التعليل قوله مسحه على الخطين والعبادة قال الماترون البخاري كان رقيقا فيقطر الماء على الرأس واليصر ما ذكرت اوله قال ابن الجوزي وجبت بخط النوردي ان عمامة عليه السلام في اكثر الاوقات كانت ثلثة اذرع بالذراع العربي وعمامة للصلوات الخمسة سبعة اذرع ولحمه والاعباد اثني عشر ذراعا **باب** ما جاء في الغسل من الجنابة قال القدر في اغتسل في جميع الماء لغير غسل الرجلين والافضلها حين التوضي قبل الغسل وقد ثبت تأخير غسلها وتقدير مرفوعا ففعلها على الحائض قوله فاغسل على فرجه قال صاحب البحر تبقي الاستسقاء قبل الغسل كيلا يبقى ما بين اليدين يابس قوله الغسل المجنب ههنا مسئلة الماء الملاق والمقوف بين طويهما عبد البر بن الشحنة واما صاحب البحر والعبادة قائم بن قطلوبغا فلم يعرفا بينهما والمتأثر بخبرهما في بعض كتبنا ان التيمم للقرية او العبادة التي ليس الطهارة شرط لها بخبري مع وجود الماء ايضا واختاره صاحب البحر ورواه الشافعي والمتأثر باقوال صاحب البحر المتضمن الحديث فانه عليه السلام تم في واقعة الى الجيم في المدينة وقال ابن عابد ان هذه المسئلة ليست في الكتب المشهورة لنا **باب** ما جاء في حديث الباب ساقط السند ولكن مسئلة الباب صحيحة اتفاقا واما الوضوء بعد الغسل فمجهول كما في الدر المختار وبوب عليه المصنف ما جاء اذا التقى الختان وجب الغسل المراد من التقاء الختان غيبوبة الحشفة كناية واقف اهل المذاهب الاربع على وجوب الغسل بغيبوبة الحشفة انزل اول من نزل وكان الصحابة مختلفين في جميع الصحابة في عدم ضرورة على وجوب الغسل بما فهم من القول بانها مما اجمع عليه الامة وادعى البعض ان عدم وجوب الغسل بها كان ثم نسخ وليا هذه الروايات ووقعت عبارة البخاري موهمة الى ان البخاري مخالفت لجمهور الامة واول ان البخاري موافق لجمهور الامة **باب** ما جاء في حديث الباب ساقط السند ولكن مسئلة الباب صحيحة اتفاقا واما منسوخ وقال ابن عباس انه ليس بمنسوخ وتأوه زعم على حال النوم واول يجب تأويل كلام ابن عباس فان جمهور الامة على انه منسوخ وتأوه زعم بانها ذكر المسئلة الغيبوبة او قال ان بعض جزئيات ذلك المنسوخ محكم الا ان ايضا يدل حمولة على نسخ حديث الباب فقهه عثمان بن مالك في مسلم واكثر الطحاوي من الروايات الدالة على نسخ **باب** فيمن يستيقظ ويرى بللا ولا يدرك احتلاما في مسئلة **باب** اربعة عشر صورة ذكر صاحب البحر اثني عشر صورة وذكر ابا قبيتين التبرك في مرقى الفلاح وضبط الصورة بانها ان يكون يتيقن المتني او المذي او الودي او شك في الاوليين او الآخرين او الطرفين او الثلثة فصارت سبعة ثم اما ان تذكر الاحتلام او لا ويوجب الغسل في يتيقن المتني يتذكر الاحتلام او لا وفي يتيقن المذي يتذكر الاحتلام وفي الصور الاربعة المشكوكه مع تذكر الاحتلام والصور التي يجب الغسل فيها قليلة عند الشافعي المتني ما تخمين ايض خائفة لولده فيكسر العضو بخبره والمذي ما تخمين لا يكسر العضو بخبره والمني كراته العجين والطلع والودي ماء رقيق مغروش في الاحليل يتقوم البول او يعقبه **باب** ما جاء في حديث الباب حله في بعض الروايات ان السائل على ربه وفي بعض الروايات انه امر مقداره بالسؤال في بعض الروايات انه عليه السلام ابتدا بنفسه وتعرض العلماء الى التوفيق دعامة الفقهاء الى ان الوضوء من المذي من احكام الصلوة فيجب عند القيام اليها وينسب الى احمد انه من احكام المذي وهو الظاهر ثم يذكر ان الواجب عند الغسل غسل الاحليل وما اصابه المذي وقال احمد في غسل العضو والاثنين وان لم يصيب المذي يابس في المذي يصيب الثوب الذي تجس اجما قوله حيث ترى انه اخرج قال الحق قول الحق قطع غزلة الولد والختان موضوعين الذكر عند حشفة الذكر ومن المرأة جلد ياية مشرفة فوق اعلى الفرج كوت الديك بناء شيخه اذا اجاز ذاك تعدى في رواية بالراء المسئلة الى التقى الختان بارفع الختان بالنسب وهو موضع القطع من فرج الذكر والاشفى وهو اعلم ان يكون محتوما ام لا اذا تجاوزت خاتما كناية لطيفة عن الجماع وهو غيبوبة الحشفة ولوفى المدير امرقا

بأنه قول الله عز وجل في سورة النور ١٢ قل يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما

صلى الله عليه وسلم ليس بخالف الحديث **الفرك وان كان الفرك** يحزني فقد يتعيب الرجل ان لا يرى على ثوبه اثره **قال ابن عباس**
 لما نزلت الحفاط فامطه عندك ولو باذخرة **باب في الجنب ينام قبل ان يغتسل** حدثنا هناد نا ابو بكر بن عباس عن ابي اسحق
 عن الاسود عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم ينام وهو جنب ولا يمس ماء **حدثنا هناد نا كيع عن سفيان عن ابي اسحق نحوه قال**
 ابو عيسى وهذا قول سعيد بن المسيب وغيره وقد روي غير واحد من الاسود عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان كان يتوضأ قبل ان ينام
 وهذا منهم حديث ابي اسحق عن الاسود وقد روي عن ابي اسحق هذا الحديث شعبة والثوري وغير واحد ويرون ان هذا غلط من ابي اسحق
باب في الوضوء للجنب اذا اراد ان ينام **حدثنا محمد بن المثنى نا يحيى بن سعيد عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن** عمر انه
 سئل النبي صلى الله عليه وسلم انما واحد نا وهو جنب قال تعمر اذا توضأ وفي الباب عن عمار وعائشة وجابر وابي سعيد وام سلمة **قال ابو عيسى**
 حديث عمر احسن شئ في هذا الباب **صحيح وهو قول غير واحد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين** وبه يقول سفيان الثوري وابن المبارك و
 الشافعي واحمد واسحق قالوا اذا اراد الجنب ان ينام توضأ قبل ان ينام **باب جازي مصافحة الجنب** **حدثنا اسحق بن منصور نا يحيى بن سعيد** ان
 نا حفيد الطويل عن بكر بن عبد الله المزني عن ابي رافع عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم لقيد وهو جنب قال نا نَحْنُ نَسْتُ فَاغْتَسَلْتُ
 ثَوْبِي فَجِئْتُ فَقَالَ اَيْنَ كُنْتَ اَوْ رَيْنَ ذَهَبْتَ قُلْتُ اَنِي كُنْتُ جَنْبًا قَالَ اِنَّ الْمَوْتُ لَافْتِي فِي الْبَابِ **وفي الباب من حديث** قال ابو عيسى حديث ابي
 هريرة حديث حسن صحيح وقد رخص غير واحد من اهل العلم في مصافحة الجنب ولم يروا بعرق الجنب الحائض باسا **باب في المرأة ترى في الثوب مثل ما**
روى الرجل **حدثنا ابن ابي عمير نا سفيان بن عيينة عن هشام بن عروة عن ابيه عن زينب بنت ابي سلمة عن ام سلمة** قالت جاءت اُم سلمة
 بنت ملحان الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله **حدثنا** الله يستحي من الحق فقل على المرأة تعفى غلا اذا هي رأت في الثوب مثل ما يرى الرجل قال
 نعم اذا هي رأت الماء فلتغتسل قالت ام سلمة قلت لها ففعلت النساء يا ام سلمة **قال ابو عيسى** هذا الحديث حسن صحيح وهو قول عامة الفقهاء
 في المرأة اذا رأت في الثوب مثل ما يرى الرجل فانزلت ان عليها الغسل وبه يقول سفيان الثوري والشافعي **وفي الباب من** **حدثنا** ام سلمة
 قوله وعائشة واس **باب الرجل يشتد في المرأة بعد الغسل** **حدثنا هناد نا كيع عن حريث عن الشعبي عن مسروق عن عائشة**
 قالت ربما اغتسل النبي صلى الله عليه وسلم من الجنابة ثم جله فاستد فأبى فقصمته الى ولم اغتسل **قال ابو عيسى** هذا حديث ليس
 اسناده باس وهو قول غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ان الرجل اذا اغتسل فلا بأس بان يستد في
 بامرأته وينام معها قبل ان تغتسل المرأة وبه يقول سفيان الثوري والشافعي **باب التيمم للجنب** اذا لم يجد الماء
حدثنا محمد بن بشار ومحمد بن عجلان قالنا ابو احمد الزبيري نا سفيان عن خالد الحذاء عن ابي قلابه عن عمرو بن محمد عن **حدثنا** ابي ذر
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الصبي الطيب وطهر المسلم وان لم يجد الماء عشر سنين فاذا وجد الماء فليست بشربة فان ذلك
 غير وقال محمود في حديثه ان الصبي الطيب وطهر المسلم **وفي الباب عن ابي هريرة وعبد الله بن عمرو وعمران بن حصين**
قال ابو عيسى وهكذا روي غير واحد عن خالد الحذاء عن ابي قلابه عن عمرو بن محمد عن **حدثنا** ابي ذر وقد روي هذا الحديث
 يوب عن ابي قلابه عن رجل من بني عامر عن ابي ذر ولم يسمه وهذا حديث حسن وهو قول عامة الفقهاء ان الجنب الحائض اذا لم يجد
 الماء تيمما وصلوا ويروي عن ابن مسعود انه كان لا يرى التيمم للجنب ان لم يجد الماء ويروي عنه انه رجع عن قوله فقال تيمم اذا لم يجد الماء
 وبه يقول سفيان الثوري ومالك والشافعي واحمد واسحق **باب في المتخافة** **حدثنا هناد نا كيع وحيدة وابو معاوية عن هشام بن عروة**
 عن ابيه عن عائشة قالت جاءت فاطمة ابنة ابي جحيش الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني امرأة استحاض فلا اطهر فاذا
 فعلت الصلاة قال لا تاذا لك عرق فليست بالحیضة فاذا اقبلت الحیضة فدعي الصلاة واذا ادبرت فاعطى عنك الدم وصلى قال ابو معاوية في حديثه
 قال توخى كل صلاة حتى تعفى لك الوقت **وفي الباب من** **حدثنا** ام سلمة **قال ابو عيسى** حديث عائشة حديث حسن صحيح وهو قول غير واحد من اهل العلم
 الفرك دال على طهارته فان في الفرك يعفى بعض الاجزاء ونقول ان الحنف الذي اصابه النجاسة كفي فيه لذلك مع بقاء بعض اجزائه ما اخرج الحافظ في الفتح
 ية الفرك في الرطب عن صحيح ابن خزيمة ورواه الشيخ عدا الدين المارديني وطرقه ضاقت عائشة الخاضع هو الراوي قوله قال ابن عباس هذا اثر ابن عباس فلا
 علينا وايضا نقول ان التشيير في الزوجية والطهارة قوله باذخوني حاشيتي واذا ان محي الاذخر مر جيا كته وماخذة غياث اللغات وهو غلط وربما يغلط في معاني
 روية ويسير اهل السنن في باب في الجنب ينام قبل ان يغتسل ليجنب قبل النوم كما روي عن الطرنيين وروي الطحاوي عن ابي يوسف انه لا بأس بترك
 في لباس وال على خلاف المادى فلا ضار في هذه المسئلة بين الشبهة ولم يقل احد الا بترك داود انطاهري وفي العمى طراني عن ابي هريرة من مات جنباً بدون طهارة

الحكم ووجه الضمان مترك الظاهر بالجماع
على انهم يريدون حقيقة كل حيوة لخواصه انضج مع. نفرض ويؤيد واحد كما حققه الى العام في فتح القدير ولعله على الشرح الموهب قوت المعتزدي به عن ابي ريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم لقيه وهو جنب فانما نجحت
قال تب بركن قهيدة تجمي انما دفعت منه مستر اقال تعالى فانما نجحت منه اثنا عشرة عيسا انما دفعت منه قهيدة اي اشغرت فني تحا بحب طهارة جلالة كبريت لاهاء ونجا ويون فقط صا قفون اي ما نارت
مستخيف قال تعالى فلا قسم بانفس ٢ (استخفى) من افعال بناء تأب رست وانما ذلك عرق لا دالبيعقي والدرك في قطع (تدع الصلوة ايام قراها) اي حيشا عه قور شل ماري. ومن ولا احمد قالت يا رسول الله اذ اذلت

وورد ما ورد من مخازن جبل قال قلت يا رسول الله
 انما يا رجل من امر ان دي حاض قال فاذق
 اللذاز والتعفف عن ذلك الغسل رواه ابو داود
 وغيره **١٥** قوله فاطين في الخبر باضم سجد هجر
 تؤخذ من سمعت الغل الطيب **١٦** قوله
 ان حيفتك بكسر الحاء وهي الحالة التي تكون
 عليها الحاض من التحيض والتنجس قد مر
 بالغ وهى المدة من الحيض وقوله ليست فيك
 يعني ان فيك ليست بخبرة لنا لا حاض فيها
 قال في الزكاة **١٧** قوله من اني حاضا
 اى جامعها او امرأة في دبر مطلقا سواء كانت
 حاضا او غيرا وكذا هنا قال في الجمع ان كان من
 يتيا على الخمر كوان ما يستعمل ويعد معزوف
 الا سرا وحدث من انى كبايشى الكاسين وخرق
 والبرجى قال شيخنا في ان كان المراد القاتان
 باسماهما لم يصدق فافهم قوله على ما يروى
 بدعنا فو على ان القرآن النعمة وقوله غلظ وتشد
 فافهم انتهى وكذا قال الطيبى وعلى القارى وقوله
 اللذات الخارجه هي الكفر مستح كذا مر بيرو واحد
 وكذا استعمل دلى المير عند الجموع مجتبى وقيل يكفر
 في المساتين دبر الصبح فافهم قوله المجلد لانه
 حر المير وما ياتي في المراتة لا يفي بكفر مسلم
 كان في كفوفه ونور دبره مخفية انتهى كلام
 الدفلى هذا على التغلظ كما ذكره المؤلف
 ادلى من القول بانكفر وان شئت على علم بالصواب
١٨ قوله حية تحت الحك وحية اى
 حكة والقوس يدك باطراف الاصابع والظفر
 من صلبه الى راسه **١٩** قوله
 غسل الدم من غير ما ينجس اليه **٢٠** قوله ثم
 يشي راي منى عليه **٢١** قوله الغفام
 لعلم النفس وفتح الغاف مع المدغم والمرأة
 الحديث الولادة وجمعه نفاس مجمع البحار
قوت المعتدى **٢٢** ان حيفتك
 قال طب بلا صلاح بقوله رواه كرمه نقول
 كزينة ووالا ام او الحال اى ليست حاضرة الحيض
 واذاه في يدك كزينة فمن الحيض من اتي
 حالها او امرأة في دبر او كاسا فقد كفر بانزل
 على محمد قال الطيبى بشرح المشكوة في غلط
 سنان من جامعها وبيان كاسين اى انك
 اكها فقد برى من طهر محمد الكتاب لانه اذا لم
 منزله عليه وجب هذا الحديث استخدام ووجوب
 بالحديث ولما انفك شرح الفقيه للمداني وبيان
 الترتيب بذكر الاشياء كثيرة من الحديث فترى
 بكل نوع من انواع البدرج جملة من اشياء
 الاستخدام فقد نزل على وجهه بالحديث واعلم ان
 علماء بيان في الاستخدام طريقتين الاولى بالترتيب
 المصاحح وروان لوى لفظ المعنيين بالاشياء
 او بالحقيقة والمجراو بالجدول ورواها احمد
 فتوى لغيرهم رواه الحنفى الآخر كقولنا انما
 السها وبار من قوم يعينه وان كان اعضاها السها
 او دبرها فمروا او دبرها فمروا فمروا فمروا
 الا على هذا الطريقة ولا يصح قولهم فقد استخرجت
 الريح آيات قدح ما على هذه الطريقة ذكرتها
 بالافتقان الثانية طريقة المصباح ان لوى لفظ
 مشترك بين اثنين فغير من احدهما الى الآخر

الإجاب الطهارة

فالمعصية تتحمل ان يراد بها فعلها اذ ارادنا قوله حتى تعلموا ما تقولون انيخدم الاول ولما عابري سبيل يخدم الثاني فاذا علمت بذلك فلم اريد الجهرية ما به استخدم على الطريقة الاول اذ اراد
ومعها والعصية والعسل اذا سمي ان رد الضمير الى الضمعي ثبت ان كل صورة بها ذكر الضمعي فاستخدم على الطريقة المختار وان عاد الى الضمعي فلا استخدم وانما على طريقة المختار فوجدت هذا الجهرية
اذا مررت في مخرج استخدم العلف الاول او كما سمي يخدم الثاني اذ حقيقته انهم الحاد فمصرفية فتحية سمي رقم اقره به بعين ما في فسادا بنسابة من القرص الملك ياطراف الاصابع والاعطار

(التواب الحلي) مع قلت في ترجمه ابی حنیفه ۱۲۷۱ هـ قاضی

لحق قولهم عزرة علم ان الامور قد ولدت في ابواب مختلفة متواترة جاءت في بعض اهرستين وفي بعضها اخرى واحدة وفي بعضها مطلق القرب وفي بعضها كفيين وفي بعضها يدين الى الرقيقين في بعضها يدين مطلقا ولا تارة ما عرفت من تبيين و
مرفقين اخذ بالاحتياط وعلى باعدت الطريقين لاختلاف مرفقين في هرة ورجح الزدعين الى المرفقين على سبب الكفين دون العكس وايضا التيمم لاهلها تافهة فلو كان كثر ان يستوجب الى المرفقين وكان الوجه واليدان هرة فلهذا يمكن ان
لا ولي والى الاحتياط اقرب وادنى لان القرب الى الاطراف اقرب الى الاعتناء لان حديث الاطراف صحيح فان قلت التعارض في تقدير ان يكون الاحاديث متساوية في المرتبة والمردون مكران احاديث المرفقين والمرفقين فخره كونه في الصحاح قلنا
عدم ذكر في الصحاح محل بحث كذا نقضنا لما حكاه
والدرا قطعي على ان عدم محضه وقومنا في زمن الحكم
الذين استدلوا بها على منع اذ يحتمل ان
الطريق الضعيف والذين فيها لعدم من جبرهين
لبعض الرواة الذين يدعون في السنن دون
الصحاح ولا يدر من وجود الضعيف في الحديث
عندنا تارة من وجوده عند المتقدمين مثلاً رجال
الاسناد في زمن التي هرة وكان واحد من
التابعين يروي عن الصحابي او اثنين او ثلاثة
ان لم يكونوا منهم كانوا ثقات من اهل الضبط و
الاتقان ثم روي ذلك الحديث من بعدهم من لم
يكن في تلك الفترة فصار الحديث عند علي
الحديث مثل البخاري وسلم واستردي واشتم
صنيفاً ولا يفرق ذلك في الاستدلال به عند علي
حذيفة فخره ورواه مكره جدياً اشرح مشكوه
سنة عبد الحميد سنة قولنا حجت واسعاى
ضيقنا باوصار الله وخصصت به فكيف
ادرسه قولنا قال ابن الملك في شرح
المشارق استدلى به الشافعي على ان الارض
التي تخرج من الماء قلت يجوز ان يكون
الصعب لشك في رويته في تلك الايام لا للتطليل
الطريق يحصل باليسر ليرد ذكره الا ان يصيبنا
على كنهه قوله حين كان كل شئ مثل ظلم العلم
ان هذا الحديث هو العمدة في هذا الباب وبه قال
الجمهور واختاره الطحاوي وقال ابو حنيفة اذا
صار لكل شئ خلد يخرج وقت الظهور وعلى
وقت العصر حديث لا يروى بالظهور فيكون
دورهم في هذا الوقت او حديث انما الحكم في
من هذا انهم لم يكن من عتوة العصر الى مغرب
الشمس اذا كانت آتية لا يفتنى الوقت
بانك كذا في البرهان

نظم قوت المختدى

دخل اعزني المسجد زادوا قطعي فقال يا فتى
اسمك فقال لما عرفت لما فقال والذي
بعتك بائني ما عرفت لما من كبره صلاة ولامع
الا اني احب الله ورسوله فقال انت مع من
اجبت قال وجبت كبره في الحديث واسما بآل
تبارك اعطيت مناهي لا من غير من جهة الله
قلت وافضل مناهي مع واسما فلا يتجرب
فيلد اسرع اليراس اذ زاد الدرا قطعي فقال النبي
صلى الله تعالى عليه وآله وسلم كونه غشني ان يكون
من اهل الجنة قلت وايضا يجمع ذلك مع
واحد لعدم تزوير (البرهان عليه)
يكون وفتح باء سجلا العبد قال قس
اي دلوا على فلا تسلمه فارغة والدرومونت
والسجل مذكر (زائدة) قال قس تبين با
لدا قطعي ان البائل بالسجد واسائل عن
الساعة والقال ولا ترم معنا احدا رجل
واحد قال حج انه ذو الخويصرة ودور مسل
سليمان بن سيار ترجمه ابو موسى المدني
بالصحة قلت الظاهر ان ذا الخويصرة
هو ارام المبتدع الخواارج اعقل ان يزل
بالسجد وخويصرة الناس فلا اراد الا ان يرا
غيره (الجواب المصنوع) راسي
جبريل عند البيت للشافعي عند باب
البيت قال قس سمعت بالهناس ولم اره

زاد في الرجل يقول ان قاله يدين

في

لحق قولهم عزرة علم ان الامور قد ولدت في ابواب مختلفة متواترة جاءت في بعض اهرستين وفي بعضها اخرى واحدة وفي بعضها مطلق القرب وفي بعضها كفيين وفي بعضها يدين الى الرقيقين في بعضها يدين مطلقا ولا تارة ما عرفت من تبيين و
مرفقين اخذ بالاحتياط وعلى باعدت الطريقين لاختلاف مرفقين في هرة ورجح الزدعين الى المرفقين على سبب الكفين دون العكس وايضا التيمم لاهلها تافهة فلو كان كثر ان يستوجب الى المرفقين وكان الوجه واليدان هرة فلهذا يمكن ان
لا ولي والى الاحتياط اقرب وادنى لان القرب الى الاطراف اقرب الى الاعتناء لان حديث الاطراف صحيح فان قلت التعارض في تقدير ان يكون الاحاديث متساوية في المرتبة والمردون مكران احاديث المرفقين والمرفقين فخره كونه في الصحاح قلنا
عدم ذكر في الصحاح محل بحث كذا نقضنا لما حكاه
والدرا قطعي على ان عدم محضه وقومنا في زمن الحكم
الذين استدلوا بها على منع اذ يحتمل ان
الطريق الضعيف والذين فيها لعدم من جبرهين
لبعض الرواة الذين يدعون في السنن دون
الصحاح ولا يدر من وجود الضعيف في الحديث
عندنا تارة من وجوده عند المتقدمين مثلاً رجال
الاسناد في زمن التي هرة وكان واحد من
التابعين يروي عن الصحابي او اثنين او ثلاثة
ان لم يكونوا منهم كانوا ثقات من اهل الضبط و
الاتقان ثم روي ذلك الحديث من بعدهم من لم
يكن في تلك الفترة فصار الحديث عند علي
الحديث مثل البخاري وسلم واستردي واشتم
صنيفاً ولا يفرق ذلك في الاستدلال به عند علي
حذيفة فخره ورواه مكره جدياً اشرح مشكوه
سنة عبد الحميد سنة قولنا حجت واسعاى
ضيقنا باوصار الله وخصصت به فكيف
ادرسه قولنا قال ابن الملك في شرح
المشارق استدلى به الشافعي على ان الارض
التي تخرج من الماء قلت يجوز ان يكون
الصعب لشك في رويته في تلك الايام لا للتطليل
الطريق يحصل باليسر ليرد ذكره الا ان يصيبنا
على كنهه قوله حين كان كل شئ مثل ظلم العلم
ان هذا الحديث هو العمدة في هذا الباب وبه قال
الجمهور واختاره الطحاوي وقال ابو حنيفة اذا
صار لكل شئ خلد يخرج وقت الظهور وعلى
وقت العصر حديث لا يروى بالظهور فيكون
دورهم في هذا الوقت او حديث انما الحكم في
من هذا انهم لم يكن من عتوة العصر الى مغرب
الشمس اذا كانت آتية لا يفتنى الوقت
بانك كذا في البرهان

(ابواب المصلاة) (٣٨) (تمم ذي جلد اول)

وجابر وراهم والحسن التيمم وضربة للوجه وضربة لليدين الى المرفقين وبه يقول سفيان الثوري مالك وابن المبارك والشافعي
وقد روى هذا الوجه عن عمار في التيمم انه قال الوجه والكفين من غير وجه وقيل روى عن عمار انه قال تيممناح النبي صلى الله عليه وسلم
الى المتكبر الا باطافه **فضعف** بعض اهل العلم حديث عمار عن النبي صلى الله عليه وسلم في التيمم للوجه والكفين لما روى عن حديث المنكبات والاباط
قال الحق بن ابراهيم حديث عمار في التيمم للوجه والكفين هو حديث صحيح وحديث عمار تيممناح النبي صلى الله عليه وسلم الى المتكبر
والاباط ليس بخالف لحديث الوجه والكفين لان عمار لم يذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم امرهم بذلك وانما قال فعلنا كذا وكذا قلنا سال
النبي صلى الله عليه وسلم امره بالوجه والكفين **والدليل** على ذلك ما افق به عمار بعد النبي صلى الله عليه وسلم في التيمم انه قال الوجه والكفين ففى
هذا دلالة على انه انتهى الى ما علمه النبي صلى الله عليه وسلم وهو ثمانية بن موسى ناسع بن سليمان تاهت عن محمد بن خالد القش عن داود
ابن حصين عن حكيم بن عمار انه سئل عن التيمم فقال ان الله قال في كتابه حين ذكر الوضوء فاعلوا وجوهكم وايديكم الى المواقف و
قال في التيمم فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه وقال والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما فكانت السنة في القطع الكفين انما هو الوجه و
الكفين يعني التيمم قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح غريب **باب** حدثنا ابو سعيد الاثري نا حفص بن غياث وعقبه بن خالد قالنا الا عمار
وابن ابي ليلى عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة عن علي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ القرآن على كل حال ما لم يكن جنباً
قال ابو عيسى حديث علي حديث حسن صحيح وبه قال غير واحد من اهل العلم من الصحابة النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين قالوا ايقرأ الرجل القرآن
على غير وضوء ولا يقرأ في المصنوع الا وهو طاهر به يقول سفيان الثوري والشافعي واحمد والحق **باب** جاء في البول يصيب الارض **حدثنا**
ابن ابي عمير سعيد بن عبد الرحمن المخزومي قالنا ناسقان بن عيينة عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال دخل اعزني المسجد
والنبي صلى الله عليه وسلم جالس فصلي فلما فرغ قال اللهم ارحمي وعلمي واحداً فالتفت اليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال لقد
تجبرت واسعا فلم يلبث ان يال في المسجد فاسترع اليه الناس فقال النبي صلى الله عليه وسلم اهرقوا عليه سجلاً من ماء او دلو من ماء ثم
قال انما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا معسرين **قال** سعيد قال سفيان وحدثني يحيى بن سعيد عن النبي بن مالك فوهذا وفي الباب عن عبد الله
ابن مسعود وابن عباس ورواه ابن الاسقع **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم وهو قول احمد والشافعي وقد
روى يونس هذا الحديث عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابي هريرة الصلوة عن النبي صلى الله عليه وسلم عليه السلام بسم الله
الرحمن الرحيم **باب** جاء في مواقيت الصلوة عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** هناد بن السرى نا عبد الرحمن بن ابي الزناد عن عبد
الرحمن بن الحارث بن عياش بن ربيعة عن حكيم بن حكيم عن حكيم وهو ابن عباد قال اخبرني نافع بن جبر بن مطعم **قال** اخبرني ابن عباس ان النبي
صلى الله عليه وسلم قال امني جبريل عند البيت مرتين فضي الظهر في الاولى منها حين كان الفجر مثل الشراك ثم صلى العصر حين كان كل شئ مثل
ظله ثم صلى المغرب حين وجبت الشمس فافطر انصا ثم صلى العشاء حين غاب الشفق ثم صلى الفجر حين برق الفجر وحرم الطعام على الصائم
وصلى المرة الثانية الظهر حين كان كل شئ مثله وقت العصر بالامس ثم صلى العصر حين كان كل شئ مثله ثم صلى المغرب وقت الاول
ثم صلى العشاء الاخرة حين ذهب ثلث الليل ثم صلى الصبح حين اسفرت الارض ثم التفت الى جبريل فقال يا محمد هذا وقت الانبياء ومن
قبلك والوقت فيما بين هذين الوقتين وفي الباب عن ابي هريرة وبريدة وابي موسى وابي سعور وابي سعيد وجابر وعمر بن حزم والبراء و
انس **حدثنا** احمد بن محمد بن موسى نا عبد الله بن المبارك اخبرني الحسين بن علي بن الحسين اخبرني وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال امني جبريل فذكر نحو حديث ابن عباس بمحنة لم يذكرفيه لوقت العصر بالامس حديث جابر في المواقيت
واما ما قلنا فيعبد ليس وايضا في سنن ابى داود ان الارض حشرت فلعلم كان لا لاله الا الله الكريمة قوله اعزني قبل انه ذو الخويصرة وفي الروايات ان
ذا الخويصرة اعترض على النبي صلى الله عليه وسلم قسم الغيرة وانه اصل الخواارج ثم في بعض الروايات ان رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الساعة فقال اعدت
لما قال جبريل قال النبي صلى الله عليه وسلم انت مع من اجبت فذه منقبة فكانت تيمم ان ذكر المحذون ام الرجل الاول ايضا ذو الخويصرة واهم الرجل الثاني
ايضا ذو الخويصرة واهل الاول دال على ثارته والثاني دال على المناقب حتى ان دبرت في بعض الكتب ان ذا الخويصرة اثنان تيمم وياني وصاحب المنقبة ياني
ورأس الخواارج تيمم هذا والله اعلم **الجواب المصنوع** **باب** جاء في مواقيت الصلوة ذكر لفظ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بناء على ان
المذكور هتافه قوله امني جبريل الخ قيل ان هذا دال على جواز اقتداء المفسر خلف المتقل كما هو مذموب الشافعي ودراية عن احمد والمذموب الجعفي
وما لك بن انس والرواية المشهورة عن احمد عدم جواز اقتداء المفسر خلف المتقل وقال ابو بكر بن العربي المالك انه تعالى بحمد الله تعالى على الله عليه وسلم (بقية برصوف)

بكتاب ان جبريل لم يكن مصلياً وانما سبق له آياه لصورة الصلوة يعني تعليمه صلى الله عليه وسلم وبذا ضعفت يرويه فخره فلفظ لا يقتضي انه صلى مثله والذي عني ان اقرار هذا القول بسند القولي انما هو من تلقى صحاب
اشافعي على علمات في صورة امانة المتقل بهذا الحديث قالوا فان جبريل متقل صلى الله عليه وسلم فلهذا قلنا ان جبريل متقل والشافعي على الله تعالى عليه وسلم
مفسر من خلف المتقل هذا الذي في ان علم ان جبريل متقل او مفسر من خلف المتقل فلا بد ان يكون جبريل متقل ولا بد ان يكون جبريل متقل ولا بد ان يكون جبريل متقل ولا بد ان يكون جبريل متقل

والذان يجران قبل حضوره ١٢ تقريراً
يؤذن بسبل استدراك ما نك واشفقي

واحمد والبوليسف وقالوا بوجوه الازاد ان لم يخرج
 وحده قبل وقته في نصفه الاخير من الليل
 فلما قال ذلك في رمضان فقطعوا اوتار
 الايسر في العام كله لقوله صلى الله عليه وسلم
 بلال لا تؤذن حتى تستبين بك الحجر كذا
 ويريد بوجوه رواه ابو داود والعلامة البيهقي
 بالانقطاع وهو غير مصرح عندنا ثم يروى به ان
 كل حاله فقامت انه مسلم قال بلال لا تؤذن
 حتى يطلع فجر برهان **للقوله** قد فقد
 بعضه اياهم قال الطيبي المستفصل
 فيقضي شئ من قصائد والمعنى ما من شئ
 في المسجد واقام الصلوة فيه فقد اطاع بالتمام
 واما ما قد مضى قال لقاري رواه احمد
 وزاد ثم قال فانما رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في المسجد يتوذي بالصلوة فلا يخرج احدكم
 حتى يعطي واستاده صحيح اتى الشيخ عبد
 المحي في المعاني وقد جازى في هذا الباب
 حاديث متعددة منها قال صلى الله عليه وسلم اذ كنتم
 في المسجد ثم خرج لم يخرج الى جنة وهو
 لا يريد الرجعة فهو من رده ابن ابي حنيفة يخرج
 ابو داود في المراسيل عن سعيد بن مسيب
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يخرج من
 المسجد احد بعد النداء الا مع اخيه الا حرجة
 حاجته وهو يريد الرجوع وراسل ابن المسيب
 بقوله لا لا تفارق ثم هذا النبي صلى الله عليه وسلم
 لم ينظر به امر جماعة في ولا تنظر في ذلك ولا تكمل
 حتى تترك الصورة وان كان قد صلى في
 الظلمة ولما بالاس باب يخرج لانه ايجاب
 في الضرورة لا اذا اخذ المؤذن في اذانه ثم
 بهم بفتح الحاء الى حته وفي العصر المغرب فخرج
 فخرج فكرامة النفل بعد لم ولما ورد في حديث
 صحيح انه اذا رضى عن ابن عمر ان النبي صلى
 الله عليه وسلم قال اذا اصليت في المكنم ادركت
 صلوة فصلها الا الفجر والمغرب انتهى كلام
 الشيخ مع اختصاره وتغييره **سيرة** **ك**
 ولما قال ابن الهمام واخرج الجماعة لا يحرك
 من ابي الشعثا قال كن مع ابي برة في المسجد
 فخرج رجل الحديث وقال شئ بدأ موقف عند
 بعضهم وان كان ابن عبد البر قال فيه وفي
 الظاهر منذ كحديث ابي برة من لم يجب
 الدعوة فقد عصى ابا النعمان قال لا يختلفون
 ذلك كذا قال علي في امرأة **س** **ك**
 ذنا واقبال يؤذن ويقوم احدكما في خفيق
 لا اذان والافامة بيك وقوله وليوكم اياكم
 فاما كبركها ولصاحبها كاتنا حسانين في العلم
 القراءة والسرعة او المراد كبرك في الفضل
 المعاني

نَفَقَاتُ الْمَغْتَدِي

خرج من المسجد بعد اذن فيه لعنه فقال
 ببرية اذ قد فقدت عيالي انما هم قد
 سجدوا لك وكرهتهم ان يذوقوا
 مال ان عمرهم مستعديم وقل لا تخلفوا في اداء
 ثواب الحلي معه قد فيه تحقيق لا فريقي
 اجتماع وليس عند الخصم يدل على ان اول

(البواب المصنوعة) (٥٠) (ترمذى جلد اول)

انقوم قال بين الاذان والاقامة قد قامت الصلوة حتى على الفلاح وهذا الذي قال سفيان هو التثويب الذي كرهه اهل العلم والذي أحدثوه به النبي صلى الله عليه وسلم والذي فسر ابن المبارك واحمد ان يقول المؤذن في صلوة الفجر الصلوة خير من النوم فهو قول صحيح ويقال له التثويب ايضا وهو الذي اختاره اهل العلم ورواه عن عبد الله بن عمر انه كان يقول في صلوة الفجر الصلوة خير من النوم وروى

عن مجاهد قال دخلت مع عبد الله بن عمر مسجد او قدام فيه ونحن نريد ان نصلي فيه فتشرب ثوب للمؤذن فجاء عبد الله بن عمر من المسجد ثم اجتمع بنا من عند هذا المبتدع ولم يصل فيه وانما كره عبد الله بن عمر التثويب الذي أحدثه الناس بعد ما ياتي ان من اذن فهو يقيد حدثنا هناد نا عتبة ويحيى عن عبد الرحمن بن زياد بن أنعم عن زياد بن نعيم الحضرمي عن زياد بن الحارث الضحلي قال امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اؤذن في صلوة الفجر فاذا نزل فاراد بلال ان يقيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان احاصد اذن ومن اذن فهو يقيم وفي الباب عن ابن عمر قال ابو عيسى حديث زياد اما تعرفون من حديث الافريقي والافريقي هو ضعيف عند اهل الحديث متفق يحيى بن سعيد القطان وغيره قال احمد لا يكتب حديث الافريقي قال ورأيت محمد بن اسماعيل يعزى امره ويقول هو مقارب الحديث والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم ان من اذن فهو يقيم باب ما جاء في كراهية الاذان بغير وضوء حدثنا علي بن حجر نا الوليد بن مسلم عن معاوية بن يحيى عن الزهري عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يؤذن الا متوضئا حدثنا يحيى بن موسى نا عبد الله بن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال قال البرهيرة لا ينادى بالصلوة الا متوضئا قال ابو عيسى وهذا أصح من الحديث الاول وحديث ابى هريرة لم ير قمعا بن وهب وهو أصح من حديث الوليد ابن مسلم والزهرى لم يسمع من ابى هريرة واختلف اهل العلم في الاذان على غير وضوء فكره بعض اهل العلم وبه يقول الشافعي وسفيان الثوري وبعض اهل العلم وبه يقول ابو حنيفة وسفيان وابن المبارك واحمد بابا ما جاء من الامام حتى بالاقامة حدثنا يحيى بن موسى نا عبد الرزاق نا اسرائيل اخبرني سماك بن حرب سمعت جابر بن سمرة يقول كان مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم يجهل فلا يقيم حتى اذا رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خرج اقام الصلوة حين مزأه وقال ابو عيسى حديث جابر بن سمرة حديث حسن حديث سماك لا نعرفه الا من هذا الوجه وهكذا قال بعض اهل العلم المؤذن املاك بالاذان والا ما مملك بالاقامة بابا ما جاء في الاذان بالليل حدثنا ثمانية ثنا الليث عن ابن شهاب عن سالم عن ابي اسحق النخعي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان بلا لا يؤذن ببليل فكلوا واشربوا حتى تسمعون اذان ابن ام مكتوم قال ابو عيسى وفي الباب عن ابن مسعود عائشة وأكنيسة والنسائي ذرير سمته قال ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح وقد اختلف اهل العلم في الاذان بالليل فقال بعض اهل العلم اذا اذن المؤذن بالليل اجزا ولا يبعد وهو قول مالك وابن المبارك والشافعي واحمد وسفيان وقال بعض اهل العلم اذا اذن بالليل اعاد وبه يقول سفيان الثوري وروى حماد بن سلمة عن ايوب عن نافع عن ابن عمر ان بلا الاذان ببليل فاحمرو النبي صلى الله عليه وسلم ان ينادى ان العبد نام قال ابو عيسى هذا حديث غير محفوظ والهيحم ملو عبد الله بن عمرو بن عثمان عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان بلا لا يؤذن ببليل فكلوا واشربوا حتى يأتى المؤذن ابن ام مكتوم وروى عبد العزيز بن ابى رواد عن نافع عن مؤذنا العراء ان بلبيل فاحمرو عمران بن عبد الاذان وهذا لا يصح لان نافع عن عمر بن الخطاب وعنه حماد بن سلمة زاد هذا الحديث والصحيح رواية عبد الله بن عمرو وغير واحد عن نافع عن ابن عمر والزهرى عن سالم عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان بلا لا يؤذن ببليل قال ابو عيسى ولو كان حديث حماد صحيحا لم يكن لهذا الحديث معنى اذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بلا لا يؤذن ببليل فانما امرهم فيما يستقبل فقال ان بلا لا يؤذن ببليل ولوانا مرة باعادة الاذان حين اذن قبل طلوع الفجر لم يقل ان بلا لا يؤذن ببليل قال علي بن لدديني حديث حماد بن سلمة عن ايوب عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم هو غير محفوظ واخطأ فيه حماد بن سلمة باب ما جاء في كراهية الخروج من المسجد بعد الاذان حدثنا هناد نا داود نا وكيع عن سفيان عن ابراهيم بن مهاجر عن ابى الشعثاء قال خرو رجل من المسجد بعدما اذن فيه بالعصر فقال البرهيرة اما هذا فقد عصى ابا القاسم صلى الله عليه وسلم قال ابو عيسى وفي الباب عن عثمان بن عفان حديث ابى هريرة حديث حسن صحيح وعلى هذا العمل عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم ان لا يخرج احد من المسجد بعد الاذان الا من عذر ان يكون على غير وضوء او امر لابد منه ويروي عن ابراهيم الغضائري انه قال يخرج المالم ياخذ المؤذن في الاقامة قال ابو عيسى وهذا عندنا لمن له عذر في الخروج منه وبالشعثاء اسمه سليمان بن الاسود وهو والد اشعث بن ابى الشعثاء وقد روى اشعث بن ابى الشعثاء هذا الحديث عن ابيه كما ياتي في الاذان في السفر حدثنا محمود بن غيلان نا وكيع عن سفيان عن خالد الخزاز عن ابى قلابة عن مالك بن نويرة قال قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم واوا ابن عمي فقال لنا اذا سا فرقا فاذنا واقام ليؤتمكما اكبرا قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح واعمل عليه عند اكثر اهل العلم واختاروا الاذان في داخل تحت الشفعية ورواه تقي الدين في الحديث ان اماما سبعة عشر كمره لله وعبد الرحمن بن ابى بصير قيل لم يسمع عبد الرحمن بن عبد الله بن زيد وابواب الزبلي

[illegible]

الصلوة وحده فاهرك النبي صلى الله عليه وسلم ان يعيد الصلوة قال ابو عيسى سمعت الجارود يقول سمعت وكيعا يقول اذا صلى الرجل وحده خلف الصلوة فانه يعيد بايها في الرجل يصلي معه رجل **حدثنا قتيبة** نادى اود بن عبد الرحمن العطار عن عمرو بن دينار عن كريب مولى ابن عباس عن ابن عباس قال صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فقلت عن يسارة فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم براسي من ورائي فجعلني عن يمينه **وفي الباب من ان النبي صلى الله عليه وسلم** حديث ابن عباس حديث حسن **والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم قالوا** اذا كان الرجل مع الامام يقيم عن يمين الامام بايها في الرجل يصلي مع الرجلين **حدثنا** بشار بن محمد بن ابى عبد الله قال انبأنا اسمعيل بن مسلم عن الحسن بن عمار بن جندب قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كنا ثلثة ان يتقدمنا احدنا **وفي الباب من ابن مسعود جابر قال** ابو عيسى وحديث سمعته حديث غريب العمل على هذا عند اهل العلم قالوا اذا كانوا ثلثة قام رجلان خلف الامام وروى عن ابن مسعود انه صلى بعلقة والا سوا قام احدهما عن يمينه والاخر عن يساره **وروا** عن النبي صلى الله عليه وسلم **وقد تكلم بعض الناس في اسمعيل بن مسلم** قبل حفظه بايها في الرجل يصلي معه رجال ونساء **حدثنا** صحيح الانصاري نعم ثلثة عن اسحق بن عبد الله بن ابى طلحة عن انس بن مالك ان جدته سكيكة دعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لطعام صنعتة فاكل منه ثم قال قوموا فلتصلي بكروا قال انس فقلت الى حمير لنا قد اسود من طول ما ليس فتصليت بالماء فقام عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصفت عليه انا واليقيم وراة والعجوز من ورائنا فاضل بنا ركعتين ثم انصرفت **قال** ابو عيسى حديث انس حديث صحيح والعمل عليه عند اهل العلم قالوا اذا كان الامام رجلا امرأة قام الرجل عن يمين الامام المرأة خلفها وقل حجة بعض الناس بهذا الحديث في اجازة الصلوة اذا كان الرجل خلف الصلوة وحده **قالوا** ان النبي لم تكن له صلوة وكان ابن خلف النبي صلى الله عليه وسلم حجة ليس الامور على ما ذهبوا اليه ابن النبي صلى الله عليه وسلم حجة مع اليتيم خلفه فلولا ان النبي صلى الله عليه وسلم جعل اليتيم صلوة لما قام اليتيم معه ولا قامه عن يمينه **وقد روى عن موسى بن انس عن انس** انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فقامه عن يمينه **وفي** هذا الحديث دلالة انه انما صلى تقولا اراد اذ خال البكة عليهم **باب** احق بالامامة **حدثنا** هناد بن ابى عمير عن ثعلبان نا ابو معاوية وابن بكير عن الاعشى عن اسمعيل بن رجاء الزبيدي عن اوس بن حكيم قال سمعت اباه سمع الانصاري يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤم القوم اقروهم لكتاب الله فان كانوا في القراءة سواء فالعالمهم بالسنة فان كانوا في السنة سواء فاقدمهم هجرة فان كانوا في الهجرة سواء فاكثروهم سنا ولا يؤم الرجل في سلطانه ولا يجلس على تكرمته في بيته الا باذنه قال محمود قال ابن نمير في حديثه اقدمهم سنا **وفي** الباب عن ابى سعيد انس ابن مالك ومالك بن الحويرث وعمر بن سفيان **قال** ابو عيسى وحديث ابى مسعود حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم قالوا احق الناس بالامامة اقروهم لكتاب الله واعلمهم بالسنة وقانوا صاحب المنزل احق بالامامة **وقال** بعضهم اذا اذن صاحب المنزل لغيره فلا باس ان يصلي بهم وكرهه بعضهم **وقالوا** السنة ان يصلي صاحب البيت **قال** احمد بن حنبل وقول النبي صلى الله عليه وسلم لا يؤم الرجل في سلطانه ولا يجلس على تكرمته في بيته الا باذنه فاذا اذن فارحوا ان الاذن في السك والحرية باسا اذا اذن له ان يصلي به **باب** اذا اذن احدكم ان يصلي فليخفف **حدثنا** قتيبة نا الخيرة بن عبد الرحمن بن عبد الرحمن عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا اذن احدكم الناس فليخفف فان فيهم الصغير والضعيف والمريض فاذا صلى وحده فليصل كيف شاء **وفي** الباب عن عوف بن حاتم واثاب وجابر بن سمرة ومالك بن عبد الله وبي ولقد عثمان بن ابى العاص وابى مسعود وجابر بن عبد الله وابن عباس **قال** ابو عيسى حديث ابى هريرة حديث حسن صحيح وهو قول اكثر اهل العلم **اختاروا** ان لا يطيل الامام الصلوة مخافة المشقة على الضعيف والكبير والمريض والوالد الزائد اسمعيل بن عبد الله بن ذكوان والاعرج هو عبد الرحمن بن هريرة المديني يكنى ابا داود **حدثنا** قتيبة نا ابو عروبة عن قتادة عن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم من اخف الناس صلوة في تمام وهذا حديث حسن صحيح **باب** جازي في غير الصلوة وتحليلها **حدثنا** سفيان بن وكيع نا محمد بن فضيل عن ابى سفيان طريف السعدي عن ابى نفعة عن ابى سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مفتاح الصلوة الطهور وتحتها التكبير وتحليلها التسليم ولا صلوة لمن لم يقرأ بها الحمد وسورة في فريضة او غيرها **وفي** الباب عن علي وعائشة **وحدثنا** علي بن ابى طالب اجودا سنا داودهم من حديث ابى سعيد وقد كتبناه اول في كتاب الوضوء والعمل عليه عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم **روى** يقول سفيان الثوري واما من جازي جواب الاذان فبعد الفزع بل يجب ان لا يقرأ النودى وصاحب الجرح قبل لو جازي بوجاهة في كراهة ان ياخذ المؤمن على اذنه الجواب المتقدمون عن اخذ الجواب على الاذان والامامة والتعليم واجازة المأخوذ وظاهر الحديث ان القول بالجواز خروج عن المذهب وان قيل بل ضرورة وقال ان من النبي ان التعليم متفاوت بحسب انما للمطيعين فلا يخطب وفي قاضي خات ان في الزمان القديم كانت الوظائف مفرقة في بيت المال للعلماء والمؤدنين بخلاف هذا الزمان

له قولهم ان بعد الصلوة اي استحب يا بازيكايه انكره قال الطيبي انه امر به مودة الصلوة تحليفا وتشديدا انتهى قال القاسمي ذهب الجمهور الى ان الاذان وحده كف كرهه في سبل كذا قال على الله **قولهم** يتقدمنا احدنا معقول انما يجتمع اباؤنا اي بان يتقدمنا جازا واذا كانت طرية يتقدمنا قال الطيبي **الصلوة** وحده يمكن ان يكون الصغير واجبا الى النس لان سكيكة حجة انس من جانب امام ويمكن ان يكون واجبا الى انس بن عبد الله لان حجة العام حجة الصا **١٢** ترمذي **قولهم** واليقيم قيل يوام علم في انس وقل اسم اليقيم فيمروهم جازي عن جندب بن عبد الله بن عمرو كذا في رواية **١٣** **قولهم** اقروهم لكتاب الله ورواه احمد وروى يوسف اخذ بهذا الحديث وشارحه ذهب ابو عيسى وجمهور ما كتبه الشافعي والحمد لله رواته الى ان يقدم الامم على الاقران ويمسكهم انقرة متفقون اليها لذكر واحد والعلامة ركان وناوان الامارات دالة على تقديم الاقران اقروهم لكان العلم لا يتم كانا يتفقون ان قرآن باحكمه تقدم في الحديث ولا تنك في زمانا فتقدمنا العلم كذا في الحديث ذكره الشيخ في المعاني وقال ابن الامام وامن ما يثبت به لتقديم العلم على الاقران حديث مروا بالبركة ليعمل باناس وكان ثمن هو اقر من العلم وقل الاذن قد علم اقروكم اي وقل اني اذن في اني سعيد كان ابو بكر خلفا وهذا آخر الحديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكون العمل عليه انتهى **١٤** **قولهم** لا يؤم الرجل في سلطانه اي في موضع ملكه ويشط عليه باساق كتاب المجلس والامام المسجدة التي من غرضه ان كان اقتر فان شاء تقدم وان شاء يقدم غيره ولو مفعولا لاول ولا يجلس على تكرمته في بيته او يكره لادام من خاص مجلسه من فراش او سرير ما جاز لكره كذا في صحيح البخاري **١٥** **قولهم** تحريمها التكبير والتكبير اكل والشرب وتجويزها للمني وبشرط عندنا قولنا تعالى وذكر اسم ربك فعلى وركن عندنا الشافعي **١٦** **قولهم** تحميمها التيمم اي يجل للمني بالتيمم باسم الله عليه بالتكبير ثم الخروج عن الصلوة بلفظ السلام فرض عندنا الشافعي بذلك والحمد لله رب العالمين ظاهر قوله صلى الله عليه وسلم تحميمها التيمم ان التحليل لما سواه وما جاء في الصحيح من حديث عائشة فكان يتم الصلوة بالتيمم وقد قال صلوا كما اوتيتوا صلى وواجب من ذلك الحديث وعند الثوري سنة والدليل ما ان النبي صلى الله عليه وسلم يعلم الاعراب من غير الصلوة ولو كانت فرضا لعلم لان المقام مقام التعليم والبيان وحدث ابن مسعود وجران النبي صلى الله عليه وسلم لما علمه تشديدا له اذا فعلت بذاتك تحت صلواتك وكفى في صحة قوله صلى الله عليه وسلم وتحليلها التسليم كونه واجبا بل سنة وقول عائشة لا يتم الصلوة بالتيمم لا يدل على الغرض بل يدل على عدم الصلوة قدره والصلوة بجميع ما اشتملت عليه من الفرائض والسنة والآداب كما في حديث ابى حميد ساعدي وفيه فلي هذا قوله صلوا كما اوتيتوا في قوله صلى الله عليه وسلم لا يقصن الغرض بل يشهدا بخبر كذا في المعاني **١٧**

(القول المحلى) عنه قلت على المقصود ترجيح الرواية الثانية على الاولى لكن الاولى تأيدت بالعمل وايضا الثانية سلقية وايضا يحتمل الفعل كونه بغير تحلف القول. منه قلت فالحديث الصحيح يدل على تقدم الامم على اثنين للعلم قلت لكن هذا الحديث كره الجمهور في اننا قلنا اذا كان المتقدمون اكثر من متدبر ولم يثبت في حديث اكثر منهم منه قلت فيكون ما قبله منسوخا له قلت يحتمل تقديم الخبر في الجملة فاذ جاز ان قيل ليس الاستدلال او يقال انه دليل على فلا يثبت الفرضية -

يرفع المصل يدیه بحیث یكون کفاه جزء متکلیفیه و ایه

اِیَوَابُ الصَّلَاةِ

[illegible]

15

144

انعمل عند اهل العلم يختارون ان ينهض الرجل في الصلوة على صدوقه عليه وخالفه ابن ابياس **ضعيف** عند اهل الحديث ويقال خالفه ابن
 الياس وقصاح مولى التورمة هو صالح بن ابي صالح وابوصالح اسمه نجهان مدي **باب** في التشهد **حدثنا** يعقوب بن ابراهيم بن كيسان نا
 عبد الله بن الاشجعي عن سفيان الثوري عن ابي اسحق عن الاسود بن يزيد عن عبد الله بن مسعود قال علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقتعدنا
 في الركعتين ان نقول **اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ** والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين **شهد**
 ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله **قال وفي** ابواب عن ابن عمر بن جابر وابي موسى عائشة **قال** ابو عيسى حديث ابن مسعود **قد**
 روى عنه من غير وجه وهو اصح حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد والعمل عليه عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم ومن بعدهم من التابعين وهو قول سفيان الثوري ابن المبارك واحمد بن اسحق **باب** ايضا **حدثنا** ابي الليث عن ابي الزبير
 عن سعيد بن جبير وطائفة عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا القرآن فكان يقول النعيات للصلوات
 الطيبات **اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ** وباركاته سلاما علينا وعلى عباد الله الصالحين **اشهد** ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول
 الله **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح غريب **قد** روى عبد الرحمن بن حنبل الرواسي هذا الحديث عن ابي الزبير فحدثني الليث
 ابن سعد وروى ايمن بن ثابت المكي هذا الحديث عن ابي الزبير عن جابر وهو غير محفوظ وذهب الشافعي الى حديث ابن عباس في
 التشهد **باب** ايضا **حدثنا** ابو سعيد الاشجعي نا يونس بن بكير عن محمد بن اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه عن
 ابن مسعود قال من السنة ان يخفي التشهد **قال** ابو عيسى حديث ابن مسعود حديث حسن غريب والعمل عليه عند اهل العلم
باب الجلوس في التشهد **حدثنا** ابو كريب نا عبد الله بن ادريس عن عاصم بن كليب عن ابيه عن وايل بن حجر قال قدمت المدينة فقلت
 لا نظرت الى صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما جلس يعني للتشهد فترش رجله اليسرى ووضع يده اليسرى يعني على فخذه اليسرى
 ونصب رجله اليمنى **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح والعمل عليه عند اهل العلم وهو قول سفيان الثوري ابن المبارك واهل الكوفة
باب ايضا **حدثنا** ابو عبد الله الرازي نا قديم بن سليمان المدني نا عباس بن سهل الساعدي **قال** اجتمع ابو حميد وابو اسيد سهل بن
 سعد ومحمد بن مسلمة فذكروا صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابو حميد انا علمكم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم جلس يعني للتشهد فترش رجله اليسرى وقبل يده اليمنى على ركبته اليمنى وكف اليسرى على ركبته اليسرى
 و اشار باصبعه يعني السبابة **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح ويروي بعض اهل العلم هو قول الشافعي احمد واسحق **قالوا** يقع في التشهد لآخر
 على ذكره واحتجوا بحديث ابي حميد **قالوا** يقع في التشهد الاول على رجله اليسرى وينصب اليمنى **باب** في الاشارة **حدثنا** محمد بن عجلان وعبيد
 ابن موسى قالنا عبد الرزاق عن معمر بن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا جلس في الصلوة وضع
 يده اليمنى على ركبته ورفع اصبعه الذي تلى الابهام يدها ويدها اليسرى على ركبته باسرها عليه **قال وفي** الباب عن عبد الله بن الزبير وشمير
 الخزاعي وابي هريرة وابي حميد ووايل بن حجر **قال** ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن غريب لا نراه من حديث عبيد الله بن عمر لا من
 هذا الوجه والعمل عليه عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين يختارون الاشارة في التشهد وهو قول اصحابنا
باب جاوز التسليم في الصلوة **حدثنا** ابو عبد الرحمن بن مهدي نا سفيان عن ابي اسحق عن ابي الاحوص عن عبد الله عن النبي صلى
 الله عليه وسلم انه كان يسلم عن يمينه وعن يساره السلام عليكم ورحمة الله والسلام عليكم ورحمة الله **وفي** الباب عن سعد بن ابي
 وقاص وابن عمر وجابر بن سمرة والبراء وعقار ووايل بن حجر وعدي بن حكيم وجابر بن عبد الله **قال** ابو عيسى حديث ابن مسعود حديث
 حسن صحيح والعمل عليه عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم وهو قول سفيان الثوري وابن المبارك واحمد بن اسحق
باب ايضا **حدثنا** محمد بن يحيى النيسابوري نا هارون بن ابي سلمة عن زهير بن محمد عن هشام بن عمار عن ابيه عن عائشة ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اذا قرأ في بعض الروايات اذا امس القاري فاسنوا انهم سلموا الجارية في كتاب ليعتق على الشواقي من حين ولحي في خلال فاتحة الامام فاذا قرأ المقتدى
 فاما ان يؤمن مع الامام ثم يأتي باقي فاتحة المقتدى فيكون على الموضوع فان الوضع ان يكون آتين فاقم فاتحة المقتدى في ابي داود وان آتين طالع فاتحة المقتدى وان يؤمن حين ختمه
 فيلزم خلاف حد الباب فانه يدل على ان الفضل في المعية اي توافق آتين المقتدى والامام والملازمة والاحتمال الاول مذكور في المساجد اي يؤمن مع الامام ثم يأتي باقي فاتحة
 وقال الغزالي ياتي للمقتدى بالفاتحة حين يثني الامام والحال ان نفس الحريث دل على ان الشاه الامام والمقتدى والمنفرد واما اصل هذه المسألة فانه اذا سكنت الامام
 بعد الاذان ياتي للمقتدى بالفاتحة حين يثني الامام والحال ان هذه المسألة الطويلة ناهل لسان الشريعة الغزواني فان السكته قصيرة بحيث ان
 اختلفت الصحا بيان في وجودها والبيان في الحديث ان هذه السكته كانت بغير ادائها فيفسر وليقولوا انها فاتحة المقتدى وغاية المسألة لهم ما في ابي داود ص ١٢٥

العمل عند اهل العلم يختارون ان ينهض الرجل في الصلوة على صدوقه عليه وخالفه ابن ابياس **ضعيف** عند اهل الحديث ويقال خالفه ابن
 الياس وقصاح مولى التورمة هو صالح بن ابي صالح وابوصالح اسمه نجهان مدي **باب** في التشهد **حدثنا** يعقوب بن ابراهيم بن كيسان نا
 عبد الله بن الاشجعي عن سفيان الثوري عن ابي اسحق عن الاسود بن يزيد عن عبد الله بن مسعود قال علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقتعدنا
 في الركعتين ان نقول **اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ** والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين **شهد**
 ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله **قال وفي** ابواب عن ابن عمر بن جابر وابي موسى عائشة **قال** ابو عيسى حديث ابن مسعود **قد**
 روى عنه من غير وجه وهو اصح حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد والعمل عليه عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم ومن بعدهم من التابعين وهو قول سفيان الثوري ابن المبارك واحمد بن اسحق **باب** ايضا **حدثنا** ابي الليث عن ابي الزبير
 عن سعيد بن جبير وطائفة عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا القرآن فكان يقول النعيات للصلوات
 الطيبات **اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ** وباركاته سلاما علينا وعلى عباد الله الصالحين **اشهد** ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول
 الله **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح غريب **قد** روى عبد الرحمن بن حنبل الرواسي هذا الحديث عن ابي الزبير فحدثني الليث
 ابن سعد وروى ايمن بن ثابت المكي هذا الحديث عن ابي الزبير عن جابر وهو غير محفوظ وذهب الشافعي الى حديث ابن عباس في
 التشهد **باب** ايضا **حدثنا** ابو سعيد الاشجعي نا يونس بن بكير عن محمد بن اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه عن
 ابن مسعود قال من السنة ان يخفي التشهد **قال** ابو عيسى حديث ابن مسعود حديث حسن غريب والعمل عليه عند اهل العلم
باب الجلوس في التشهد **حدثنا** ابو كريب نا عبد الله بن ادريس عن عاصم بن كليب عن ابيه عن وايل بن حجر قال قدمت المدينة فقلت
 لا نظرت الى صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما جلس يعني للتشهد فترش رجله اليسرى ووضع يده اليسرى يعني على فخذه اليسرى
 ونصب رجله اليمنى **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح والعمل عليه عند اهل العلم وهو قول سفيان الثوري ابن المبارك واهل الكوفة
باب ايضا **حدثنا** ابو عبد الله الرازي نا قديم بن سليمان المدني نا عباس بن سهل الساعدي **قال** اجتمع ابو حميد وابو اسيد سهل بن
 سعد ومحمد بن مسلمة فذكروا صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابو حميد انا علمكم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم جلس يعني للتشهد فترش رجله اليسرى وقبل يده اليمنى على ركبته اليمنى وكف اليسرى على ركبته اليسرى
 و اشار باصبعه يعني السبابة **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح ويروي بعض اهل العلم هو قول الشافعي احمد واسحق **قالوا** يقع في التشهد لآخر
 على ذكره واحتجوا بحديث ابي حميد **قالوا** يقع في التشهد الاول على رجله اليسرى وينصب اليمنى **باب** في الاشارة **حدثنا** محمد بن عجلان وعبيد
 ابن موسى قالنا عبد الرزاق عن معمر بن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا جلس في الصلوة وضع
 يده اليمنى على ركبته ورفع اصبعه الذي تلى الابهام يدها ويدها اليسرى على ركبته باسرها عليه **قال وفي** الباب عن عبد الله بن الزبير وشمير
 الخزاعي وابي هريرة وابي حميد ووايل بن حجر **قال** ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن غريب لا نراه من حديث عبيد الله بن عمر لا من
 هذا الوجه والعمل عليه عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين يختارون الاشارة في التشهد وهو قول اصحابنا
باب جاوز التسليم في الصلوة **حدثنا** ابو عبد الرحمن بن مهدي نا سفيان عن ابي اسحق عن ابي الاحوص عن عبد الله عن النبي صلى
 الله عليه وسلم انه كان يسلم عن يمينه وعن يساره السلام عليكم ورحمة الله والسلام عليكم ورحمة الله **وفي** الباب عن سعد بن ابي
 وقاص وابن عمر وجابر بن سمرة والبراء وعقار ووايل بن حجر وعدي بن حكيم وجابر بن عبد الله **قال** ابو عيسى حديث ابن مسعود حديث
 حسن صحيح والعمل عليه عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم وهو قول سفيان الثوري وابن المبارك واحمد بن اسحق
باب ايضا **حدثنا** محمد بن يحيى النيسابوري نا هارون بن ابي سلمة عن زهير بن محمد عن هشام بن عمار عن ابيه عن عائشة ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اذا قرأ في بعض الروايات اذا امس القاري فاسنوا انهم سلموا الجارية في كتاب ليعتق على الشواقي من حين ولحي في خلال فاتحة الامام فاذا قرأ المقتدى
 فاما ان يؤمن مع الامام ثم يأتي باقي فاتحة المقتدى فيكون على الموضوع فان الوضع ان يكون آتين فاقم فاتحة المقتدى في ابي داود وان آتين طالع فاتحة المقتدى وان يؤمن حين ختمه
 فيلزم خلاف حد الباب فانه يدل على ان الفضل في المعية اي توافق آتين المقتدى والامام والملازمة والاحتمال الاول مذكور في المساجد اي يؤمن مع الامام ثم يأتي باقي فاتحة
 وقال الغزالي ياتي للمقتدى بالفاتحة حين يثني الامام والحال ان نفس الحريث دل على ان الشاه الامام والمقتدى والمنفرد واما اصل هذه المسألة فانه اذا سكنت الامام
 بعد الاذان ياتي للمقتدى بالفاتحة حين يثني الامام والحال ان هذه المسألة الطويلة ناهل لسان الشريعة الغزواني فان السكته قصيرة بحيث ان
 اختلفت الصحا بيان في وجودها والبيان في الحديث ان هذه السكته كانت بغير ادائها فيفسر وليقولوا انها فاتحة المقتدى وغاية المسألة لهم ما في ابي داود ص ١٢٥

في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم اذا قرأ في بعض الروايات اذا امس القاري فاسنوا انهم سلموا الجارية في كتاب ليعتق على الشواقي من حين ولحي في خلال فاتحة الامام فاذا قرأ المقتدى
 فاما ان يؤمن مع الامام ثم يأتي باقي فاتحة المقتدى فيكون على الموضوع فان الوضع ان يكون آتين فاقم فاتحة المقتدى في ابي داود وان آتين طالع فاتحة المقتدى وان يؤمن حين ختمه
 فيلزم خلاف حد الباب فانه يدل على ان الفضل في المعية اي توافق آتين المقتدى والامام والملازمة والاحتمال الاول مذكور في المساجد اي يؤمن مع الامام ثم يأتي باقي فاتحة
 وقال الغزالي ياتي للمقتدى بالفاتحة حين يثني الامام والحال ان نفس الحريث دل على ان الشاه الامام والمقتدى والمنفرد واما اصل هذه المسألة فانه اذا سكنت الامام
 بعد الاذان ياتي للمقتدى بالفاتحة حين يثني الامام والحال ان هذه المسألة الطويلة ناهل لسان الشريعة الغزواني فان السكته قصيرة بحيث ان
 اختلفت الصحا بيان في وجودها والبيان في الحديث ان هذه السكته كانت بغير ادائها فيفسر وليقولوا انها فاتحة المقتدى وغاية المسألة لهم ما في ابي داود ص ١٢٥

عليه وسلم فسأله عليه فردد عليه فقال له ارجع فصل فانك لم تصل حتى فعل ذلك ثلاث مرات فقال له الرجل والذي بعثك بالحق ما أحسن غير هذا فعلتني فقال اذا قمت الى الصلوة فليتر ثم اقرأ يا تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن راكعا ثم ارفع حتى تعتدل قائما ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا وافعل ذلك في صلاتك كلها قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **وروي** ابن شريك هذا الحديث عن عبيد الله بن عمر عن سعيد المقبري عن ابي هريرة ولم يذكر فيه عن ابيه عن ابي هريرة ورواية يحيى بن سعيد عن عبيد الله بن عمر عن سعيد المقبري قد سمع من ابي هريرة عن ابيه عن ابي هريرة وابو سعيد المقبري اسمه كيسان وسعيد المقبري يكنى ابا سعد **حدثنا** محمد بن بشار ومحمد بن المثنى قالان يحيى بن سعيد القطان ما عبد الحميد بن جعفر نا محمد بن عمرو بن عطاء عن ابي حميد الساعدي قال سمعته وهو في عشرة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم واحد هو ابو قتادة بن ربعي يقول انا اعلمكم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا ما كنت اقدم له محبة ولا اكثر ناله اتيانا قال بلى قالوا فاعرض فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام الى الصلوة اعتدل قائما ورفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه فاذا اراد ان يركع رفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه ثم قال الله اكبر وركع ثم اعتدل فلم يصوب راسه ولم يرفع يديه على ركبتيه ثم قال سمع الله لمن حمده ورفع يديه واعتدل حتى يرجع كل عظم في موضعه معتدلا ثم هوى الى الارض ساجدا ثم قال الله اكبر ثم جأ في عضديه عن ابطيه وفتح اصابع رجله ثلثي رجله اليسرى وقعد عليها ثم اعتدل حتى يرجع كل عظم في موضعه معتدلا ثم هوى ساجدا ثم قال الله اكبر ثم ثني رجله وقعد اعتدل حتى يرجع كل عظم في موضعه ثم نهض ثم صنع في الركعة الثانية مثل ذلك حتى اذا قام من سجدة ثني كبر ورفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه كما صنع حين افتتح الصلوة ثم صنع كذلك حتى كانت الركعة التي تنقضي فيها صلاته اخر رجله اليسرى وقعد على شقه متوكئا ثم سلم قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **ومعنى** قوله اذا قام من السجدة رفع يديه يعني اذا قام من الركعتين **حدثنا** محمد بن بشار والحسن بن علي الحلواني وغير واحد قالوا نا ابو عاصم نا عبد الحميد بن جعفر نا محمد بن عمرو بن عطاء قال سمعت ابا حميد الساعدي في عشرة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيمهم ابو قتادة بن ربعي نذكر نحو حديث يحيى بن سعيد بمعناه وزاد فيه ابو عاصم عن عبد الحميد بن جعفر هذا الحديث قالوا اصدقت هكذا صلى النبي صلى الله عليه وسلم **باب** جاء في القراءة في الصبح **حدثنا** هناد نا داود نا سعيد بن مسهر نا سفيان نا زياد نا علقمة نا عبد الله نا مالك نا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الصبح في الركعة الاولى قال وفي الباب عن عمرو بن حريث نا جابر بن سمرة نا عبد الله بن السائب نا ابي بركة نا سلمة نا قال ابو عيسى حديث قطبة بن مالك حديث حسن صحيح **وروي** عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في الصبح بالواقعة **وروي** عنه انه كان يقرأ في الفجر من ستين آية الى مائة **وروي** عنه انه قرأ اذا شمس كورت **وروي** عن عمران نا كعب نا ابي موسى نا اقرأ في الصبح بطول المفصل قال ابو عيسى وعلى هذا العمل عند اهل العلم ورويه يقول سفيان الثوري وابو المبارك نا شاذي **باب** جاء في القراءة في الظهر والعصر **حدثنا** احمد بن منيع نا يزيد بن هارون نا حاد نا سلمة نا سماك نا حرب نا جابر بن سمرة نا رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الظهر والعصر بالسجدة ذات البروج والطارق وشبههما قال وفي الباب عن خباب نا ابي سعيد نا قتادة نا زيد بن ثابت نا البراء نا قال ابو عيسى حديث جابر بن سمرة حديث حسن صحيح **وقد روي** عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في الظهر قدر تنزيل السجدة **وروي** عنه انه كان يقرأ في الركعة الاولى من الظهر قدر ثلثين آية وفي الركعة الثانية قدر خمسة عشر آية **وروي** عن عمران نا كعب نا ابي موسى نا اقرأ في الظهر والعصر بالمفصل **وروي** عن اهل العلم ان قراءة صلاة العصر كقراءة صلاة في صلوة المغرب يقرأ بقصار المفصل **وروي** عن ابراهيم النخعي انه قال تعدل صلوة العصر بصلوة المغرب في القراءة **وقال** ابراهيم تضعف صلوة الظهر على صلوة العصر في القراءة اربع مرار **باب** القراءة في المغرب **حدثنا** هناد نا عبيدة نا محمد بن اسحق نا الزهري نا عبيد الله بن عبد الله نا ابن عباس نا امه ام الفضل نا قالت خرج اليانا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عاصب راسه في صلاة فصل المغرب فقرأ بالبراءات فيما سألها بعد حتى لقي الله عز وجل وفي الباب عن جابر بن مطعم نا ابن عمر نا ابي ايوب نا زيد بن ثابت نا قال ابو عيسى حديث ام الفضل حديث حسن صحيح **وروي** عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في المغرب بالاعراف في الركعتين كلتيهما **وروي** عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في المغرب بالظهر **وروي** عن عمران نا كعب نا ابي موسى نا اقرأ في المغرب بقصار المفصل **وقال** وعلى هذا العمل عند اهل العلم ورويه يقول

الجرية يجب اشكال كثيرة (ف) آين قيل عني وقيل عني ومنه استجب او اخل في كني النسي ان آين معرب بين النسي والشم والشم كالياب حاجا في السكتين اختلف الصحاح بيان في السكتة الثانية لغير السكتات في كتب الحنفية ثم نشره بعد التحرير ووجدوا الضالين ووجدوا القراءة وعندنا في البقرة التحرير

له قوله لم يصوب راسه لغيره ما وفتح ص و كسر و او مشدداي لم يحط خطا بلغاسي لم يفتح ١٢ فتح له قوله ولم يفتح من افتح راسا اذا رفتح اي لا يرفع راسه حتى يكون على من ظهر ١٠ مره قوله وقعد على شقه اختلف العلماء في هذه المسئلة على اربعة اقول فقال بعضهم يتورك في التشدين وهو قول مالك قال بعضهم بالانفراش فيها وهو قول ابي حنيفة وبعضهم بالتورك في التشديد بعد السلام سواء كان منك تشددا او تشددا واحدا في غيره الا فرش وهو قول الشافعي وقال بعضهم كل صلاة فيها التشديد ففي الاخر منها يتورك وان كان التشديد واحدا لغيره وهو مذهب احمد وقيل وهو قول ابي حنيفة ان في كثير من الاعاديث وقع ذكر الاخر اشطحا بان السنة في التشديد وان جوس النبي صلى الله عليه وسلم في التشديد كان هكذا من غير تشديد بالاولى او بالآخر في موضعين عالمة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الصلوة بالتكبير الى ان قالت وكان يفرش رجله اليسرى وينصب رجله اليمنى في سنن النسا عن ابن عمر عن ابي قال من سنة الصلوة نصب القدم اليمنى واستقبل بها الصلوة والقبلة والجوس على اليسرى كذا قال الشيخ ابن المام والضا نا الجوزي نا شاذي نا واقتل الاعمال وقد وقع في بعض الاحاد المتروك في التشديد الاخر نحو على حاله الخ او كسر السن او طول الادعية لان المشقة في ذلك المعات كقوله كان يفرش في الركعة الاولى من النظرة لطول القراءة في الركعة الاولى من مذهب الامة في الصلوات كلها ومنه مذهب محمد بن ابي بركة نا عبد الله نا سلمة نا جابر بن سمرة نا رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الصبح بالواقعة **وروي** عنه انه كان يقرأ في الفجر من ستين آية الى مائة **وروي** عنه انه قرأ اذا شمس كورت **وروي** عن عمران نا كعب نا ابي موسى نا اقرأ في الصبح بطول المفصل قال ابو عيسى وعلى هذا العمل عند اهل العلم ورويه يقول سفيان الثوري وابو المبارك نا شاذي **باب** جاء في القراءة في الظهر والعصر **حدثنا** احمد بن منيع نا يزيد بن هارون نا حاد نا سلمة نا سماك نا حرب نا جابر بن سمرة نا رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الظهر والعصر بالسجدة ذات البروج والطارق وشبههما قال وفي الباب عن خباب نا ابي سعيد نا قتادة نا زيد بن ثابت نا البراء نا قال ابو عيسى حديث جابر بن سمرة حديث حسن صحيح **وقد روي** عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في الظهر قدر تنزيل السجدة **وروي** عنه انه كان يقرأ في الركعة الاولى من الظهر قدر ثلثين آية وفي الركعة الثانية قدر خمسة عشر آية **وروي** عن عمران نا كعب نا ابي موسى نا اقرأ في الظهر والعصر بالمفصل **وروي** عن اهل العلم ان قراءة صلاة العصر كقراءة صلاة في صلوة المغرب يقرأ بقصار المفصل **وروي** عن ابراهيم النخعي انه قال تعدل صلوة العصر بصلوة المغرب في القراءة **وقال** ابراهيم تضعف صلوة الظهر على صلوة العصر في القراءة اربع مرار **باب** القراءة في المغرب **حدثنا** هناد نا عبيدة نا محمد بن اسحق نا الزهري نا عبيد الله بن عبد الله نا ابن عباس نا امه ام الفضل نا قالت خرج اليانا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عاصب راسه في صلاة فصل المغرب فقرأ بالبراءات فيما سألها بعد حتى لقي الله عز وجل وفي الباب عن جابر بن مطعم نا ابن عمر نا ابي ايوب نا زيد بن ثابت نا قال ابو عيسى حديث ام الفضل حديث حسن صحيح **وروي** عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في المغرب بالاعراف في الركعتين كلتيهما **وروي** عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في المغرب بالظهر **وروي** عن عمران نا كعب نا ابي موسى نا اقرأ في المغرب بقصار المفصل **وقال** وعلى هذا العمل عند اهل العلم ورويه يقول

فتح في المتن

رفع لم يصوب راسه اي لم يخفضه ر و لم يفتح يمين له لم يرفع (و) فتح اصابع رجله لغوته فقططها راسه نصبا وعمر امكنه مفاصلها وشا باليمن وجل واهل الحق الذين

(التعليق على) ما تمت مخرج في مذهب الحنفية ما قلت اي ويرى من هو الاعتناء بالنظر في حفظ الصلوة عنه للمع قدت في حجة الحنفية في القراءة بالنظر بطول المفصل فيقدم اكتب عرفة

الحديث قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تشكوا الروح الا الى ثلاثة مساجيد مسجد الحرام ومسجدى هذا ومسجد الاقبى قال هذا حديث حسن صحيح **باب ما جاء في المشي الى المسجد حدثنا محمد بن عبد الملك بن ابى الشوارب نايزيد بن زريع نا معمر عن الزهري عن ابى سلمة عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قيمت الصلوة فلا تأتوها وانتم تسعون ولكن اتوها وانتم تمشون وعليكم السكينة فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فاتوا وفي الباب عن ابى قتادة وابى بن كعب وابى سعيد وزيد بن ثابت وجابر والنسائي قال ابو عيسى **اختلف اهل العلم في المشي الى المسجد فمنهم من رأى الاسراع اذا خاف فوت تكبيرة الاولى حتى ذكر عن بعضهم انه كان يهتروا الى الصلوة ومنهم من كره الاسراع واختار ان يمشى على تؤدة ورقارويه يقول احدوا سلقى وقال الفضل على حديث ابى هريرة وقال السخري ان خاف فوت التكبيرة الاولى فلا بأس ان يسرع في المشي **حدثنا الحسن بن علي الخليل نا عبد الرزاق نا معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم يحدث ابى سلمة عن ابى هريرة بعناه هكذا قال عبد الرزاق نا معمر عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة وهذا الصحيح حديث يزيد بن زريع **حدثنا ابن ابى هيثم نا سفيان عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه **باب ما جاء في القعود في المسجد انتظار الصلوة من الفضل **حدثنا محمود بن غيلان نا عبد الرزاق نا معمر عن هارم بن مزيعة عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال احدكم في صلوة ما دام ينتظرها ولا تزال الملائكة تصلي على احدكم ما دام في المسجد اللهم اغفر له اللهم ارحمه ما لم يجزئ فقال رجل من حضرة منعت وما حدث يا ابا هريرة فقال فسأله او يضرب وفي الباب عن ابى سعيد والنسائي وعبد الله بن مسعود وسهل بن سعد قال ابو عيسى حديث ابى هريرة حديث حسن صحيح **باب ما جاء في الصلوة على الخثرة **حدثنا قتيبة نا ابو الاحوص عن سالم بن خبيب عن عكرمة عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي على الخثرة وفي الباب عن امر جنيبة وابى خمر وام سلمة وعائشة وميمونة وام كلثوم بنت ابى سلمة بن عبد الاسد ولم تسمع من النبي صلى الله عليه وسلم يصلي على الخثرة قال ابو عباس حديث حسن صحيح **باب ما جاء في الصلوة على الصغار **حدثنا نعيم بن علي نا عيسى بن يونس عن الاعشى عن ابى سفيان عن جابر عن ابى سعيد ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى على صبي وفي الباب عن انس والمغيرة بن شعبة قال ابو عيسى وحديث ابى سعيد حديث حسن والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم الا ان قوما من اهل العلم اختاروا الصلوة على الارض استقبابا **باب ما جاء في الصلوة على البسط **حدثنا هناد نا وكيع عن شعبة عن ابى التياح الضبي قال سمعت انس بن مالك يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي على البساط حتى كان يقول لا خيرى صغيرا يا صغيرا ما فعل النخيل قال ونضعه بساط لنا فصلى عليه وفي الباب عن ابن عباس قال ابو عيسى **حدثنا انس نا حسن صحيح والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم لم يروا بالصلوة على البساط والطهنية باسا**************************

عن بعض اصحابنا ان الشافعي قال بالوجوب فيما قال الشافعي ان المراءى بين الامام جابر بن سليمان فذا سكنت الشافعية في نقل المذهب لهم عن امامهم لم يسمع المروني باذنه الوجوب عن الشافعي وكتاب الامام الشافعي في الجهرية في كتب المتقدمين منهم ذكر القولين واشتهر في كتاب المتأخرين القول المجبر فقررنا الشافعي في الوجوب في الجهرية واعلم ان المروني عن ابى حنيفة عدم القراءة في السرية والجهرية وقالوا في الجهرية لاجم الجواز وفي السرية تحت ما روى عن ابى حنيفة اقول غمرة والشهور في المتأخرين ما قال ابن همام من عدم الجواز والكرامة تحريرا وتسك ابن همام بآية واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا له وقال ان الاستماع في الجهرية والانصات في السرية والجهرية والمذكور في الآية النهي عن القراءة خلف الامام في الجهرية ولا تعلق لها بالسرية والانصات معناه في الغزاة كان لكانا اذ سنننا ويكون في الجهرية سيما اذا اجتمع الاستماع والانصات وامن كلام فمعص يكون الانصات فيه في السرية حديث من اتى الجمعة واستمع والفتى استعمل في الجهرية ولك في حديث صورة اسرائيل انه قائم الاستمع والفتى في الجهرية ذلك في هـ يامن لا يل ان يكون صفاته كوكصفاته عبد الله الفتى والصحح اذا قالت حذام فاستمعوا له فان يقول ما قالت حذام وقال الشيخ ان ما ذكره صاحب البداية من استحساننا في السرية لعدم ليس يصحح فانه يفيضا في مطاوع وكتاب الآثار واقول ان رواية الاستحسان لعلماء قد يكون عن محمد فان صاحب البداية ثبت وانما في المطاوع وكتاب الآثار فلا يدل على عدم الجواز بل يدل على عدم الرضا والدليل على الكرامة ايضا بل الاولى عدم القراءة في السرية والمتحقق عندي من مذهب ابى حنيفة عدم جواز القراءة في الجهرية وكذا غير مزية في السرية واختارنا مولانا عبد الحميد الجوزاني في السرية بلا كرامة واني باقول المشايخ والى بالرواية والى بما في المجتبى لصاحب الفقيه مشرح القدوري ويعمل ابى حفص الكبير تلميذ محمد ويعمل الشيخ نظام الدين شيخ السني معاصرت شرح الوفاة وعندي ايضا فقول المتقدمين في جواز في السرية منها ما في الذخيرة للبرقي في جواز صاحب شرح الوفاة فانه ذكر اختلاف مشايخنا في القراءة في السرية ولكنه اختار من جانب نفي القراءة في السرية ومنها ما في المقدرة الغزوية القلبية ان ابى حنيفة اجاز القراءة في السرية ثم رجح عنه والجمع بين المرويين عنه مخرج ومنها تفسير ابى منصور الماتريدي التي ويلات السمرقندية ومنها ما في الاسرار للقاظمي ابى زيد الدبوسي ومنها ما في مخرج مختصر الطحاوي لابى بكر الرازي (اطلاح) في استدكا ابى عمران ليث بن سعد مرفى لشافعي فكان مخالفا لما ذكرت من مذهبه وكنت مترددا في نقل ابو عمر لان ليثا يروى عن ابى يوسف عن ابى حنيفة

شيخ من راحلة لزيارة المشاهدة وقبور العباد الصالحين
 اى ما تاتوا الى العنصرة مرسعين في المشي وان
 اوسجى خوص نخوة وسميت به لان خيوطها
 ستدرة لسبعها وروى ان الغارة ثوب القليلة
 فاقصا على الخمرة كان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قاعدا عليها فرفق مرتع ورم هذا المرح
 في اطلاق الخمرة على البكر منها فتح ٥٥
 قوله الامش سليمان بن مهران لا عفا الكافي
 او جم الكوفي حافظ عارف بالقراءة وورع
 لكنه يدس من الخي سمات سنة سبع و
 اربعين او ثمان وكان مولده اول سنة حمز
 وستين ١٥٠ قوله يحيى لظنا حتى يقول انه
 حتى فاني بطوى انتهى على لظنة لا لها حتى
 البصى بلا غير ١٢ مجمع البحار ٥٥ قوله يابا عير
 ما قدس النغير بمصغر النغير ورواها في
 العصفور كمر متعار وجعفر بن قال في
 الطيب بمصغر لفرعهم وفتح بين ما قد
 اى ما شاء احوال وان فعل اعلم من المعنى فاني فعل
 مع تصدق فاني محبة لمدنية ولعب البصى
 بالغير اذ لم يعبد ١٢ مجمع البحار ٥٥ قوله نفع
 بساطنا قال في القاموس نفع البيت يصمر
 رشره وعطشه سكر وروى او شرب دون اوى
 ضد وقال في مجمع اى روعند ما كفى في حنيفة
 النفع بمعنى الفضل كثير معروف ونفع طرف
 معبر للتطير وسليمن ويضغ نفع ضاد وعند
 بعض بكسر الهمزة ١٢ قوله على السباطا لطف
 قال في القاموس السباطة مشددة لظا فاعا
 وكسر الهمزة وفتح الفاء وبالكسر السباطا
 السبوا والشياب والحصير من صفت حذرة
 وقال في مجمع البحار جوبساطة دخل خمس مبر
 قوت المعتدى ١٢ لالتشد لزال الال
 ما قدس ما سجد في ساجدة قيل
 برفعي معناه في الجوز واخبارنا في قال نوى
 لا فتنية في شد لمسي غير الثلاث ونقله عن
 جمهور وقال القواني من اهن محال ان مراده
 حكم لساجدة فقط واما لالتشد بكل مسجد الا
 الثلاث واما بقية غير الساجدة الرعدة في طلبه
 وزيادة صالح والحنان وتجارة وزهره فليس
 واخلافه نقد جابا مصرح به فلا محالة ينبغي للعل
 ان تشد حال الى مسجد ينبغي فيه العنصرة غير المسجد
 الحرام والمسجد الاقصى وسجدته اذ قال الشيخ
 تعالى الذين يسكنون في الارض بقعة من فضل
 له اما حتى تشد لزال لما ذكرك الفضل في المثل
 الثلاثه قال وروى بالفضل تشد تشد بقاء
 ورتب عليه كشرها واما في لالتشد لزال
 بل للجواد ورواها وروى من مذبات او
 مساجات او واجبات وقد اشد ولكي على الجهم
 فزعم ان تشد لزيارة من فخر تشد وفتح
 وهو لظان الاستعداد فان يكون من جنس تشد
 منه اى لالتشد لزال مساجد او مسكن من الكثرة
 لاجل ذلك المكان الثلاثه المذكورة وتشد
 كزيارة تشد في المكان لا روي الحرام من
 اضافة الوصف لصفة لينة وروى في رتبة
 المبرورين في جباله حرام اى الحرم وكذا قوله
 ابو محمد اقصي اسما لبعده عن المسجد الاقصى
 وروى ما بعد ساجدة او سراج في عدة اشياء عدة
 وروى عن الكعبة اربعة متد وروى في جهنم
 رواية وذكروا في رتبة اعز اى الامور العسية
 سهو كثر الخطا لكل خطوة حسنة وروى في
 العنصرة فهو ضا ينبغي ان يتدرب بالان الصلوة
 على اقصى الحقيقة وروى في سقاها قد وروى في
 من من سعي على لغير لغير بالوضع عليه
 اذ فاخذت كثر الفضة لحيته بمانا المقصود

محمد بن غيلان نا بود او د هو الطيالى ناسخبة ناسعد بن ابراهيم قال سمعت ابا عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن ابيه قال
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جلس في الركعتين الاوليين كان على الركعتين في الركعتين قال شعبه ثور حرك سعد شفتيه بشئ فاقول حتى يقوم فيقول
 حتى يقوم قال ابو عيسى هذا حديث حسن الان ابا عبيدة لم يسمع من ابيه والعمل على هذا عند اهل العلم يخبرون ان لا يطيل الرجل القعود
 في الركعتين الاوليين ولا يزيد على التشهد شيئا في الركعتين الاوليين قالوا ان زاد على التشهد فعليه سجدة السهو هكذا روى عن الشعبي غيره
 باب ما في الاشارة في الصلوة حديثنا فتكتبه نا الليث بن سعد عن بكير بن عبد الله بن الاشعث عن ناييل صاحب العباد عن ابن عمر
 عن مهيبي بن مزيار عن رسول الله وهو يصلي سلمت عليه فركب الى اشارة وقال لا علم الا ان قال اشارة باصبعه وفي الباب من بلال وابي هريرة
 والنس وعائشة حديثنا محمد بن غيلان نا وكيع نا هشام بن سعد عن نافع عن ابن عمر قال قلت لبلال كيف كان النبي صلى الله عليه وسلم يؤد عليهم
 حين كانوا يسلمون عليه هو في الصلوة قال كان يشير بيده قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح حديث مهيبي حسن لان فقه الامم حديث الليث
 عن بكير وقد روى عن زيد بن اسلم عن ابن عمر قال قلت لبلال كيف كان النبي صلى الله عليه وسلم يؤد عليهم حيث كانوا يسلمون عليه في
 مسجد بني عمرو بن عوف قال كان يرد اشارة وكلا الحديثين عندي صحيح لان قصة حديث مهيبي غير قصة حديث بلال وان كان ابن عمر
 روى عنهما فاحتمل ان يكون سمع منهما جميعا باب ما في التفسير للرجال والتصفيق للنساء حديثنا هذا نا ابو معاوية عن الاعمش عن
 ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التفسير للرجال والتصفيق للنساء وفي الباب عن علي وسهل بن سعد و
 جابر بن عبد الله وابن عمر قال علي كنت اذا استاذنت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي سجد قال ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح
 والعمل عليه عند اهل العلم ويروي احمد بن حنبل في كراهية التثاؤب في الصلوة حديثنا على بن حجر نا اسمعيل بن جعفر عن العلاء
 ابن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال التثاؤب في الصلوة من الشيطان فاذا تثاؤب احكم فليكنه استطاع
 وفي الباب عن ابي سعيد الخدري جد عدي بن ثابت قال ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح وقد كره قوم من اهل العلم التثاؤب في
 الصلوة قال ابراهيم نا لارد التثاؤب بالتخني باب ما في ان صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم حديثنا على بن حجر نا عيسى بن
 يونس نا الحسين المعلم عن عبد الله بن بكير عن عمران بن حصين قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة الرجل وهو قاعد فقال
 من صلى قائما فهو افضل ومن صلاها قاعدا فله نصف اجر قائما ومن صلاها نائما فله نصف اجر القاعد وفي الباب عن عبد الله بن عمرو
 ونا السائب قال ابو عيسى حديث عمران بن حصين حديث حسن صحيح وقد روى هذا الحديث عن ابراهيم بن طهمان بهذا الاسناد
 الا انه يقول عن عمران بن حصين قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة المريض فقال صل قائما فان لم تستطع فقاعدا فان لم
 تستطع فاعلى جنب حديثنا بذلك هناد نا وكيع عن ابراهيم بن طهمان عن حسين المعلم بهذا الاسناد قال ابو عيسى لا نعلم احدا
 روى عن حسين المعلم نحو رواية ابراهيم بن طهمان وقد روى ابو اسامة وغير واحد عن حسين المعلم نحو رواية عيسى بن يونس ومعنى هذا
 الحديث عند بعض اهل العلم في صلاة النقص حديثنا محمد بن بشر نا ابن ابي عدي عن اشعث بن عبد الملك عن الحسن قال ان شارب
 الرجل صلى صلوة النقص قائما واجاسا ومضطجعا واختلف اهل العلم في صلاة المريض اذ لم يستطع ان يصلي جالسا فقال
 بعض اهل العلم انه يصلي على جنبه لا يس ولا يقول بغيره يصلي مستلقيا على فقهه ورجلا الى القبلة وقال سفيان الثوري في هذا
 الحديث من صلى جالسا فله نصف اجر قائما قال هذا الصحيح من ليس له عذر فاما من كان له عذر من مرض او غيره فعلى جالسا فله
 مثل اجر القائم وقد روى في بعض الحديث مثل قول سفيان الثوري باب ما في من يتكبر جالسا حديثنا الانصاري نا معن نا مالك بن
 انس عن ابن شهاب عن السائب بن يزيد عن المطيب بن ابي وداعة السهمي عن حفصة زوجة النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت ما
 رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبحة قاعدا حتى كان قبل وفاته صلى الله عليه وسلم بعام فانه كان يصلي في سبحة قاعدا
 وبقية السورة ويرتلها حتى تكون اطول من اطول منها وفي الباب عن ام سلمة ونا بن مالك قال ابو عيسى حديث حفصة حديث حسن
 صحيح وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يصلي من الليل جالسا فاذا بقي من قراوة قدر ثلاثين او اربعين آية قام فقرأ
 ثور كره ثم صنع في الركعة الثانية مثل ذلك وروى عنه انه كان يصلي قاعدا فاذا قرأ وهو قائم ركب وسجد وهو قائم واذا قرأ وهو قاعد

الداية عند الكل في خارج البلدة وقال ابو يوسف بجواز الدابة في داخل البلدة ايضا قال تشافعي يجب استقبال القبلة في الصلوة وعندنا وجوب بل
 مستحب واما المكتوبة فلا تجزى على الدابة نعم تجزى للمخالف المطلوب ولا تجزى للمطاب (مسئلة) الجملة ذات التوالم الاربع كما لا يخفى تجوز انافله والمكتوبة عليها واما

(الثواب المحلى) عنه قت و حديث يدل عليه اما ارسال ابي عبيدة فلا يعرف من رسل التابعي وتبعه مقبول سمع قلت فيه ان الاشارة غير مقصورة للعه قدت اي اطول بالترتيب من اطول من في المقدر

له قوله ارضت بي لحيمة الجماعة على الناحية رخصه صحيح بغيره قوله في الاشارة في شرح السنة اكثر الفقهاء على انه لا يرد مسانة ولورد لطلعت صلوة ويشير باصبعه او يد وقال ابن حجر من صلى الصلوة سلم اشار بيده
 كما صح الترمذي وفي شرح الفقيه لورد السلام بيده او باصبعه من شئ فاد ما يراه او عتبه وقال نعم اوله لا يفسد بذلك صلاته لكنه كرهه قال الخطابي رد السلام بعد الخروج من الصلوة سنة وقد روى النبي صلى الله عليه وسلم
 على ابن مسعود بعد الفراغ من الصلوة وبه
 قال احمد وجماعة من التابعين ١٢ امر قاة
 قوله التصفيق قال في تاج المصادر
 التصفيق في الحديث مأخوذ من مصفح يصفح
 الصفيق على الاخرى لا يطوئها ولكن لظهور
 صاحب اليمن على الرقة من اليد اليسرى ١٢ امر قاة
 قوله التثاؤب في الصلوة من الشيطان
 لانه يحصل من الغفلة والكسل وكثرة الاكل
 او غلة النوم قال بن حجر التثاؤب باصبعه
 ليس للتصفيق بل لان القيم فيها التثاؤب
 معنى كره من الشيطان ان اساء من الصلاة
 والثقل وتثوة القلب هي التي من الشيطان
 كما مر به لوجب كره منه في الصلوة وقارضا
 ١٢ امر قاة قوله السهمي لفتح سين غنوة
 الى سمن بن غنم بن قريش ١٢ مفتي
 قوله في سبعة قال في صحيح البخاري واليه
 للذكر و صلوة انما قلته سمعته ايضا في من
 التثاؤب كالحاجة من التثاؤب وحديثنا نا
 بهاد ان شارب ركعتا الفريضة في معناها لان
 التثاؤب في الفريضة التثاؤب في الفريضة
 شارب تسبعا تسبعا في عدم الوجوب فيها
 اجعلوا صلواتكم سمعته اي نافله ١٢ صحيح البخاري
 قوله الطول من الطول من الطول من الطول
 السورة التي يقرأ بها النبي صلى الله عليه وسلم
 قصير الطول من الطول السورة التي يقرأ بها
 (على الرخصة)

قوت المقدى

فقا وكعب الجيرة الحجة على ما رواه اربعة رخصه
 (عن ناييل صاحب العباد) قوله فمودة
 فلام كصاحب ليس له بالكتب غير ذوات
 ودون التثاؤب في الصلوة من الشيطان
 قال العراقي فيه هذه بالصلوة وفي قى الله
 ففصل على مطلق على مقيدى ان لا يشترط على
 صلاة ويحسب قال تقي الدين السبكي ويجزى
 على في امره في شأه ويجزى على التثاؤب
 التثاؤب في معرفته اندم له والتثاؤب قد روى
 فوى التحقيق كراهية التثاؤب بغير الصلوة
 ايضا لانه من الشيطان وقال قتاد
 وله دليل على كل حال فاحل وحصل الصلاة
 لانا اولي الاحوال قال واما نسبتة للشيطان
 فان كل كرهه نسب الشيطان له لا ربه واسطه
 وكل فعل من نسب الملك لانه واسطه
 والتثاؤب من التثاؤب وكما س وروى
 الشيطان والتثاؤب من التثاؤب والتثاؤب
 الملك وها رخصه يبعد في ثاؤب المصلين
 روى ابن ابي شيبة بمصنفه يندرج عن
 عبد الرحمن بن يزيد نا بعض قال
 تبت ان له قارة ليشما القوم في الصلوة
 ثم تثنوا وروى رواية فيها تفور فاذا قرأوا
 للصلوة تشقوا فلذا امروا بالاستغفار ومن
 يزيد من الايام بالتثاؤب رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم في صلاة قط قلت
 ولا خافها قط فاذا ثاؤب قال العراقي
 باصل ساعنا فاذا ورواية ثاؤب يندرج في
 للسار ك بن عبد الجبار في وقته الجوزي
 والجوزي لاد وقال انفسطى به بهر وشذ
 مرعدة لا غير ليكنهم استعطاف وكاف
 فقط طاهر مثال كيقرب الى الجسد اكثره

(الواب الصلاة

46

(ترمذی جلد اول)

الميتة يكره قلب الحما لان له يمكنه
الحما من السمود بان اختلف ارتقاؤه
انخفاضه فلا يلحق عليه قدر لمقرض من
الحجة فيؤيد حجة مرة او مرتين لان فيه
روايتين في رواية مرة وفي رواية يسوء
مرتين ١٢ مرقة ٥٥ قوله قرب وهو كاي
او وصل الى التراب فانه اقرب الى التضرع و
اعظم للشواب وهو كايه من عدم التضرع لانه
يستلزم ملوك التراب . وروى كاي . فقد وهو
الحجة وذلك غاية التواضع ١٢ مرقة ٥٥
قوله الكف الالمعني الخ الخ اللمع ١٢ مجمع ك
قوله غص شعوه صفوه وفتره ١٢ غصن الشعر
نصب بعضه على بعض والتضرع بالتقعد بعضه
على بعض كالصفحة ١٢ اق

فوت المغدنی

رعن صفية بنت الحرث ابليس بن عبد المصنف
 دعوية ابدا الحديث الرايع قبل الشبهة فان
 يشترط ان لا يفتي اي من بعثت من بعض الامم
 لا يست جيعنا فاننا ممنوعة من الصلوة
 من ختم صلوة امرأة تعاضدت (البحر)
 الكتاب لا يفتي بامر امرأة وقد استدل
 الرواية بمضمون على ان يجوز صلاة صغيرة باحاط
 وذكر لما ورد في القبر بالوافقه وقوس شرح
 المذهب بان مخالف (عن عمن بن سفيان) لعين
 فحين فلام كسودوا بالعدم المصنف ابدا
 الحديث (عن السدي في الصلوة) قال ويكفي
 سوارس من ثوبه بان لا يعم جانيه من يده
 فان منهما فليس يسدل وفره بان يضع يده
 رواه على راسه ويكس طرفه عن يمينه وشماله
 بلا جعلها على كتفيه (عن ابى الاحوص) قال
 ان لم تقف من اسود لا تؤخذ وقد انفرد به
 بالرواية عنه وليس لعنه المصنف ابدا
 الحديث اذا قام احدكم في الصلوة الى
 دخل قريبا (نفس الجسد) لانه يشغله عنه
 ولا يفتل ذلك قبل قوله فيما عن ابى صالح
 عن ام سلمة قال الذي باليه ان يرمو لاه
 وسمة وان لا يعرف وقيل المزى شمس
 باسمه اذا ان وليس بالكتب ابدا الحديث
 عند المصنف (عن عمران بن موسى) هو عمرو
 (ما شرب من حديد) العاصي الاموي لم يرد
 الا ابن جرير ويسد بالكتب ابدا الحديث
 عند المصنف (وذلك كقول ابنه) يكاف
 ففانوام كسدرى فعله يهيب وهو
 معقوس (هو خاص بالرجال لا النساء لان
 شرعن عبوة يجب ستره في الصلاة فاذا
 لقعنه فبالستر وسر ولقد ستره عن الله
 ابن نافع بن ابى العياض ليس له بالكتب ابدا
 هذا الحديث عند الاربع شمس كل اثنين
 وتخت وتضرع وتوسل قال العراقي المشهور
 بهذه الرواية انها انما آتية حذف
 احدتا في كل ويدل عليه ما بعد وان تشد
 ورواية يتوسل كل اسماء وهو غلط من

تمنع من السكن وقياسه تكن وجوه الاكثر الافصح وقد جاء على الاول الحرف فحليمة قال تمدد فتمنق وتتمدل (وتقع يدك يقول ترضعها الى ربك استقيلا ببطونها وجبك) قال طر
قال قب وموعد الصلاة لافيهما والعراق وقد يكون فيها في القنوت حيث شرع باول القنوت فمعناه هنا القيام بلفق العلماء وبعلمت ولفق الصالحين على طاعة وصلاة ورسول
(التواب المحلى) عه قلت هذا اصل للسلسلة الاصولية الضرورية يتقدم بقدر الضرورة .

عبد الله بن سعيد بن ابى هند عن سالم بن ابى النضر عن بشر بن سعيد عن زيد بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال افضل صلاةكم في بيوتكم الا المكتوبة وفي الباب عن
 حبرين الخطاب جابر بن عبد الله وابى سعيد وابى هريرة وابى عمر عائشة وعبد الله بن سعد وزيد بن خالد الجعفي قال ابو عيسى حديث زيد بن ثابت حديث من قد اختلفوا
 في رواية هذا الحديث فرواه موسى بن عقبة وابراهيم بن ابى النضر ومرفوعا واقفه بعضهم ورواه مالك عن ابى النضر ولم يرفعه والحديث المرفوع اصح حديثنا حتى

يزم من ادراكه استكمال بالخير في زعم الفلاسفة الماخذه فان الصفات فروع كمال الذات وليست بلا حصة من الخارج مثل ضياء الشمس ذكره في بحث الامر وفي تحريره ان العلم التام مقدر على المعلول تقدرا زمانيا
 لان الزمان قد يكون قديما فتتوهم عدمه وهو محتمل ان يمتد حين قال لا يتصور عدم الفاعل على فعله وهو محتمل المتكلمين والسبكي في جميع الجوامع واعلم ان المشابهات مثل نزول الشرا الى السماء والارض و
 استواءه على العرش فزى السلف فيما لا يمان على ظاهره وادوارهم على ظاهره بل تاول وكيف ويقوم امر الكيفية الى الله تعالى واما ما نسب الى بعض السلف مثل ابن عباس انه يعلم على المقطعات
 القرآنية على تقدير صحة فلا ريب ان محتملات ويتوهم من جميع القصور ومن معبراتها النسخ عن الترجمة الغوية ايضا لمتشابهات لكن قرينة نوح ان النبي عنه تفسير لا لمتشابهات تحت الالفاظ من الحقوق
 واليد والوجه وغيرهما واما مذنب المتكلمين فهو التاول في المتشابهات موافقا للشرع وقال المتكلمون ان مذنب السلف التوفيق وهو السلف والمذنب اي المتكلمين التاول بالعقل وفاق الشرع وهو الحكم
 ومعناه ان اصل مذنب السلف التوفيق واما التاول فعن الضرورة والمقابلة مع الغير من غير انما السلف والمتكلمون انما احتجوا الى التاولات عند المناظرة مع معاندي السلام فاما قال
 بعض الناس من مانتظار الكيفية في حتم فريخون عنها واما مذنب المبتدئين في المتشابهات فالتاولات الخالصة للشرعية الغراء الموافقة لعقلم القاصرة عياد ابا بندر. ومذنب المشبهة ان الشرع
 كما جازم ومذنب اخر اذا ذكره واما التوفيق السلف فيتمثل المعنيين احدهما التوفيق الامر الى الله وعدم الانكاس على من تاول كيف ما تاول بسبب اقرارهم بعدم احد وثانيه توفيق التفصيل والتكليف
 الى الله تعالى والافتكا على من تاول براه وعقل ومردوم موافقا لاحتال الثاني لا الاول واما المتأولون من الالحق فثلث فرق تاول اسباب اللغة بالاستعارة او التشبيه وتاول الصونية مشددا
 في نزول الشرا بالتجلى ويظهر اشياء في امرية الثانية وتاول المتكلمون نزول ملائكة الشرا ووجه الله الخالص والمتكلمين طائفتان الاشعرية هم المنسولون الى ابى الحسن الاشعري وتوالج الاشعرية والعلانية
 والطائفة الثانية الماتريدية هم المنسولون الى ابى منصور الماتريدي وتوالج الاحناف والابو الحسن والابو منصور واصغر سنا واما الحنابلة فلا ينسبون الى الماتريدي والاشعري واعلم ان نطق
 الاشعرية يطلق على جميع من الاشعرية الماتريدية واما الاشعرية فقالوا ان الله تعالى صفات ذاتية الية قديمة وبذو صفة العلم والسمع والبصر والقدرة والاداءة والكلام والحياة وصفات فعلية
 وهذه حوادث مخلوقات له تعالى وليست بقاءة بالباري واما الماتريدية فقالوا ان الصفات اذاتية صبيح وقديمة واما الصفات الفعلية فقديمية ايضا وهي التي تكون صفات الله تعالى مع افتداد
 ولم يجهل هذا التعريف في كتب الكلام نعم موقوف في كتاب الايمان في الدلائل المتروكة واما الصفات الفعلية فمما لا اله الا الله والحياء والغضب والارضاء وغير ذلك مما لا يرد في جميع الارواح تحت جنس واحد وهو
 بالتكوين وانما يضاف اليها قائل بالتكوين والتكوين صفة شائعة في الصفات القديمة ان العلاقات حوادث وقال الطحاوي ان الله تعالى قبل ان يخلق ورازي قبل ان يخلق
 واول من جانب الماتريدية ان شيئا اخر من ما يتعلق بالباري يسمى بالفعل وهذه التسمية منى وهو مثل النزول الى السماء والارض وغيره من الجبريات التي تكون متعلقة بالباري ولا يكون له نوع في البار
 قديما وهذه الافعال حوادث ويقول الماتريدية ان الله ليس بفاعلة بالباري بل من مخلوقاته واما مشرب الحافظ ابن قيمية في صفات الجودث انها قائمة بالباري وحوادث وغير مخلوقة ويدعى انه يولي
 الصفات الفعلية ويقول ان الله تعالى يقوم به الجودث باختياره ولكنه ليس بالمتخلو من الجودث بل قد يكون متصفيا بالجودث وقد لا يكون متصفيا بها وقال ابن القيم في الجودث والصفات
 الصفات الحادثة وصار شيئا واعلم حوادث والصفات ليست بمخلوقة بحدوثها سائر اشياء العالم المحركة واما الاشعرية فيقولون بان البارى عز وجل ليس بمخلو ولا توال الفرق بين الحادث والمخلوق. واول ان
 اللغة تساعد الحافظ ابن قيمية فانه اذا كان زيدا قائما يقال ان القيام يتعلق بزيدا وان زيد متصف بالقيام ولا يقال ان القيام قائم لما كان الله موصوفا بالنزول فلا بد من قيام النزول وكذا البارى
 عز وجل موصوفا بالنزول لان الله تعالى بعين ما قبل ان يمتد في الصفات لصفات حادثة الا ان الشرا على تاول في كلامه وشرا روى عن ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد بن حسن بسند صحيح في كتاب الاسماء
 والصفات حيث قالوا من قال ان القرآن مخلوق كفر. اي من قال بان القرآن ليس صفة البارى وانما مجرد ذات ابارى ويسو القائلين بان القرآن قديم اي الكلام اللفظي في اصل انهم
 قائلين بحديث الكلام اللفظي لا بخلق وصنف ابن قيمية في كون البارى يقوم به الافعال الاختيارية مجلدا كالأول ما روي عن الف من قال بان ابا حنيفة جهمي عياد بالاشعرية ابا حنيفة قائل بما قال
 السلف الصالحون. فانما من ان نزول ابارى الى السماء الدنيا نزول حقيقة يحل على ظاهره ويعوض تفصيله وتكليفه الى البارى عز وجل وهو مذنب السلف الاثمة والاربع والسلف الصالحين كما نقله الحافظ في فتح
 البارى ومذنب الاشعرية المتكلمون الى ما ذهبوا فم يقولون ان قول الاشعرية بان الصفات الفعلية حوادث لا يدخل لهم عليها فانه ليست بمخلوقة وان قيل ان الصفات الفعلية التي تحت الاسماء الحسنى
 لبارى فحقا بالحوادث فتكون حوادث قلت ان المقدرة والاداءة وغيرها ايضا تعلقا بالحوادث ولا تقولون بحوادث المشهور بين المتكلمين ان الاداءة مثلا قديمة والعلاقات بالمعتقدات الى ذمة
 حوادث وتقال الخلق منهم ان الاداءة مشددة والسحق قد يمان والمتعلق حادث كما قال الدواني في رسالة اثبات الواجب **ولنعلم ان العلم يتعلق بالمعدومات بدون واسطة الصور وذكره الفلاسفة الملائكة**
(ق) قال المناطقة ان العلم في الصورة الى صفة وقال ميرزى بدران العلم في الحاشية الادراكية وقال المتكلمون ان العلم مجرد الحاشية الادراكية ونظيره ان يكون بيت مظلم وفيه مشكاة وضعت
 فيها السراج فان شئت ضياء السراج ووضعت تحتها فان قال المناطقة ان العلم في التمثل وقال ميرزى بدران العلم بوضوء السراج المشددة وقال ارباب الكلام ان تعلم هو السراج فخلق الامر
 الى ذوى الدباب فينظرون ويصدقون الصدوق ويكذب الكاذب هذا ما يتيسر في الآن في ذكر نسبة الكلام والكلام اطول من هذا واعلم وعلمهم انهم حصل الباب ان نؤمن بالمتشابهات كما
 وردت بطريق ونفوس التفصيل الى الله وولدت في النصوص ان الله يميزنا ورجلا وحقا ويدا وجها وغيره ونؤمن بظاهره قوله ثلث المثلث الاول في رواية نصف الليل وفي رواية ثلث الليل الاخير
 واختار المحدثون الثلثة واول تحمل الاماوت والروايات الثلثة على اصلها بلا ترجيح ويقال بنزول الشرا في الاوقات الثلثة فانه تعالى وتقدس لا يشغل شرا ولا امر ولا اوقات الثلثة مباركة لانه
 اوقات الفراغ عن غير الله تعالى وتقدس باب ما جاء في القدر بالليل. الا فضل عن ذاني النافذة بالليل الجبر القدرية بشر ان ما لودى النائم او مصليا آخر قوله سمعت من ناحيت قال
 الصوفية بان ابو جعفر الصادق رضي في مرتبة الجمع وكان عمر الفاروق في مرتبة الفرق فامرهما النبي صلى الله عليه وسلم بمرتبة جمع الجمع قوله قام النبي صلى الله عليه وسلم بمرتبة جمع الجمع
 وان تفصلوا فانه انت العزيم الحليم كان النبي صلى الله عليه وسلم في مرتبة الاستغراق وادعيت انه عليه السلام ما قرأ الفاتحة ولا شيئا غير ذلك في القيام والركوع والسجود فشكل الامر على
 القائلين بقرينة الفاتحة انهم يرون على الاحناف فان للصلاة اصلا على مذنبها لا على مذنبهم فيفعل المحدث في وجوب الفاتحة وما الذي ادعيت بدل عليه طرق الحديث واستوفيت طرقه وفي الطحاوي من ٢٥
 كان بها يقوم وبها يركب وبها يمد يد هذا الطريق ايضا على دعوى (مسئلة) تعيين السورين جانب النفس في الصلاة بدون ورود الشرع به بدعة ويجوز تكرار الآية في النافذة واعلم ان البدعة لا يكون
 صلا في الاصول الا لينة ويزعم ان طائفة من امور الدين فعل ان وسوم التكاح ليست بدعة وان كانت لغوا فان النظر لا يعمها من امور الشريعة بخلاف رسوم المائت ان انظر منها من امور شرع
 باب صلوات في فضل المتكلمين في البيت الافضل اداء السنن والنافذة في البيت كما في البداية ايضا قوله افضل صلواتكم في بيوتكم الا المكتوبة وبهذا قصر ابو جعفر الطحاوي حكم حرار الثواب في المسجد
 النبوي والمسيح الحرام والمسيح الاقصى على المكتوبة فانه لم يثبت من عليه السلام اداء السنن في المسجد النبوي قوله ولا تفعلوها قولا في تفسيره القطعة اقوال ذكره اعفا في فتح البارى قيل في هذه
 الجدية النبي عن دفن الموتى في البيت فلا يكون لهذه الجدية ليطبقا معا وقيل انما يدل على كراهية الصلاة في المقابر وقيل مراد اداء الصلوات في البيوت ولا يعطى ما ذكره اشتر واذن يدل الحديث على عدم
 ذكر الله في القبور ويجوز ان في سنن ان باره سندر في ان موثا اذا وضع في قبره ياتيه ملكان فيجلسانه فينظران الشمس كادت تغرب ويجازان الشمس كادت تغرب ويجازان الشمس كادت تغرب ويجازان
 ما في الصحيحين ان موسى عليه السلام يصلي في القبر ويجازان في صحيح مسلم قال النبي صلى الله عليه وسلم رايت موسى عليه السلام ياتي واما ما قيل من ان ويات في تلبية فلا يصح به ويجازان في الصحيحين من ٢٧
 في فضائل سورة الملك ان بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم راى رجلا في القبر يقرأ سورة الملك حتى ختمها فيدل ان حديث المروية على ذكر الله في القبور وعدم تعطيل من ذكر الله تعالى في ذلك روايات فخر

عنه والكلام نوعان لفظي ونفسى والنفسى صفة لبيده من شأنها اعادة الخطاب قال الدواني ان النفسى كالتحية والثناء اعلم وعلمهم الله عنه وفي فتح البارى فيكون كذا بين قال محمد بن حسن ان الله ستر على العرش ملائكة ولا تعلم تكليفه وهو
 محمول ومعلوم ان الله تعالى سعه وحيث عدم نفس فيما لا يحصل لاداءة الشرا لا يكره ومن وصل مجلسا من مجلس اذ كانوا يتكلمون في مرتبة موسى عليه السلام فقالوا لعل شيئا قال لا اقول ولا ادخل فيها لا احضره ١٣

(تومذی المجلد الاول)

14

ابواب الصلوة الوتر

السور الثلاث في كل ركعة عن زيد بن ابي مريم موصدة فزاكبير (اسم ابي مريم) مالك بن بية (وصحبه) فانه لا يذلل من واليت) زاد البهقي ولا يعز من عاديته (تبارك وتعالى ربنا و
يك دون وصلى الله على النبي) (التوب الخ) عه قلت فيه حجة الحنفية سه قلت مطلق في السنة كلها لعله قلت يحاب القضاء دليل على الوجوب
وجوب

له قوله صلى الله عليه وسلم اذا اختلفت اهل
البلد على شيء فليحكم بالليل وتراذروا
من الاحاديث الغريبة وفي شرح الطبري قال حمدا
افعلوا ولا تفعوا وانكم ما تكملون الا
بما كان الكفاية فاعلموا رسول الله صلى الله عليه وسلم

[illegible]

قوت المغتذی

من ميمون بن موسى عراقى (يبلغ ميمون زانيا)
سب اوقرا (فمزانيا) نسب لامر القيس بن تميم
يس له عند المصنف هذه الابدان اربع وعشر
ستحيايا (بكرسية) فكون نقطه خا (فكرتار)
تحتية (فالف فنون فنب) (الفك) (آخر)
تحت يار حوايا (قال العراقي) اى من آفات
ذو لب قلت او معاد (موالدى) (عن مناس)
ذات فناء (فمن كشد) (ابن فم) (لفاء فناء)
كم كعبد (من حافظ على شقعة) (الضحي) (قاس)
رواق المشور بالرواية بضم نقط مشينه و
سروى والنهية (فم) (يبلغ) (افد من الشق) (زها)
ادار (ككتبة) (لم اره) (نوتنا) (غير هذا) (احسبا) (راد)
فعلته الواحدة (والصلوة) (عن عبد الله)
بن السائب (مرو) (ابو محبا) (بيان) (ليس له)
المصنف (انذر) (كان يعطى) (اللبا) (بعد)
ن تزول الشمس) (قال العراقي) (من)
بع غير ستة الظلم (قلما) (وسمي) (بذو ستة)
ذوال (عن قائد بن عبد الرحمن) (لفاء)
عالم (وليس له عند المصنف) (الانذار)

ابواب الصلوة الوتر

1A

ترمذی المجلد الاول

ومالك بن انس احمد ابن المبارك وهذا الصحيح **لانه** قد روي من غير وجه ان النبي صلى الله عليه وسلم قد صلى بعد الوتر حدثنا محمد بن بشارنا حماد بن مسعدة عن ميمون بن موسى المروزي عن الحسن عن امه **عن** ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي بعد الوتر ركعتين **وقد** روي نحوه هذا عن ابي امامة وعائشة وغير واحد من النبي صلى الله عليه وسلم **باب** في الوتر على الرحلة **حدثنا** قتيبة تامله بن انس عن ابي بكر بن عمر بن عبد الرحمن **عن** سعيد بن يسار قال كنت مع ابن عمر في سفر ففعلت عنه فقال ابن عمر كنت فعلت او تركت فقال ليس لك في رسول الله اسوة حسنة رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر على راحلته **وفي** الباب عن ابن عباس قال ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح **وقد ذهب** بعض اهل العلم عن اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيهم الى هذا وان يوتر الرجل على راحلته وبه يقول الشافعي واحمد **وقال** بعض اهل العلم لا يوتر الرجل على راحلته فاذا اراد ان يوتر نزل فاوتر على الارض وهو قول بعض اهل الكوفة **باب** في صلاة الضحى **حدثنا** ابو كريب محمد بن العلاء نا يونس بن بكير عن محمد بن اسحق حدثني موسى بن فلان بن انس عن عته ثمانية بن انس بن مالك **عن** انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى الضحى ثنتي عشرة ركعة بني الله له تصورا في الجنة من ذهب **وفي** الباب عن ام هانئ وابي هريرة ونعيم بن حمار وابي ذر وعائشة وابي امامة وعتبة بن عبد السلمي وابي اوفى وابي سعيد وزيد بن ارقم وابن عباس قال ابو عيسى حديث انس حديث غريب لا يعرفه الا من هذا الوجه **حدثنا** ابو موسى محمد بن المثنى نا محمد بن جعفر نا شعبة عن عمرو بن مرة **عن** عبد الرحمن بن ابي ليلى قال ما اخبرني احدا انه راى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى الا ام هانئ فانها حدثت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل بيته يوم فتح مكة فاغتسل فسبح ثمان ركعات ما رايته صلى صلاة قط اخف منها غير انه كان يتم الركوع والسجود **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وكان احمد راى محمد بن ابي حنيفة في هذا الباب حديث ام هانئ **واختلفوا** في نعيم فقال بعضهم نعيم بن حمار وقال بعضهم ابن حمار ويقال ابن حمار وقال ابن حمار والصحيح ابن حمار وابو نعيم هم فيه فقال ابن حمار واخطأ فيه ثم ترك فقال نعيم **عن** النبي صلى الله عليه وسلم اخبرني بذلك عبد بن حميد عن ابي نعيم **حدثنا** ابو جعفر السمين نا محمد بن الحسين نا ابو مسهر نا اسمعيل بن عياش عن يحيى بن سعد عن خالد بن معدان عن ثعلبة **عن** ابي الدرداء وابي ذر **عن** رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله تبارك وتعالى انه قال ابن آدم اركع لي اربع ركعات من اول النهار اكفك اخوة **قال** ابو عيسى هذا حديث غريب روى وكيع والتضمرين شميل وغير واحد من الائمة هذا الحديث عن ثعلبة بن قهم ولا يعرفه الا من حديثه **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى البصري نا يزيد بن زريع عن نهاس بن قهم عن شاذان عن ابي هريرة **قال** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حافظ على شفاعة الضحى غفر له ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر **حدثنا** يزيد بن ابي بصير نا يزيد بن ربيعة عن فضيل بن مرزوق عن عطية العوفي **عن** ابي سعيد الخدري قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى حتى تقول لا يدع ويدعها حتى تقول لا يصلي **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب **باب** في الصلوة عند الزوال **حدثنا** ابو موسى محمد بن المثنى نا ابو داود او الطيالسي نا محمد بن مسلم بن ابي الوضاح هو ابو سعيد المؤدب عن عبد الكريم الجزري عن مجاهد **عن** عبد الله بن اسائب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي اربع ركعات ان زول الشمس قبل الظهر فقال انها ساعة تفتح فيها ابواب السماء و احب ان يصعدني فيها عمل صالح **وفي** الباب عن علي وابي ايوب **قال** ابو عيسى حديث عبد الله بن اسائب حديث حسن غريب **روى** عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يصلي اربع ركعات بعد الزوال لا يصلي الا في اخرهن **باب** في صلاة الحاجة **حدثنا** علي بن عيسى بن يزيد البغدادى نا عبد الله بن بكر السلمي نا عبد الله بن منير **عن** عبد الله بن بكر من فائد بن عبد الرحمن **عن** عبد الله بن ابي اوفى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له الى الله حاجة او لي احد من بني ادم فليتوضأ ويحسن الوضوء ثم ليصل ركعتين ثم ليثني على الله وليصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم ليقل لا اله الا الله العظيم

[illegible]

(الشَّوَابُ الْحَلِيُّ) عَمِلْتُ إِذَا ثَبِتَ دُجُوبُهُ فِيهَا قَبْلَ فَلَا بَدَّ مِنْ تَأْوِيلِهِ هِيَ تَبَسُّ أَوْ جُوبٌ سَهْمٌ تَمَّتْ تَحْمِلُ وَجْهَيْنِ إِنْ يَكُونُ نَفْلًا سَهْمًا وَإِنْ يَكُونُ السَّهْمَ الْقَبِيلَةَ ۖ

قوله رجبت رجلك أي انما لا تشيب رجلك عن الممطر كأي اسالك عما لا تعرفه وديك كما مفرطك أي محب البخل **قوله** اوقال في عامل اعروى آية الناطرة يدل من قلبي دني الخوف قال الجرجري ادنى موضعين التخياري انت غير ان قسنت

قلت عاجل امرى وابعده فقلت معاشى وعاقبة
امرئ قال الطبعي الظاهر انك في ان النسي على
الله عليه وسلم قال عاقبة امرئ اذ قال علي بن ابي طالب
والله ذيب القوم حيث تلواهمى على اذية انعام
خير في دينه دون دنياه ودمر مقصود الابدال خير في
دنياه فقطعهم حقا حقيق وخير في العاجل دون
الاجل وبالعكس وهو ادنى والجمع افضل ويحسن ان
يكون انك في انه صلى الله عليه وسلم قال في ديني
معاشى وعاقبة امرئ اذ قال بدل لانها المشكوة
في عاجل امرى وابعده وكلمة في الامعة في قوله في
عاجل امرى ربما لو كذبوا عاجل الامر من الدين
والدنيوى والاجل يشكها والعاقبة ٢ مرقة
قوله واقدرد بعظم الدلال وكسر ماى اقض
به وسمى من القدر لامن القدرة ١٢ **قوله**
ثم ارضنى من الارضا اى اجعلنى راضيا بذلك
الجزئ الذى طلبت منك وقدرته في ما ان يحصل
اليقين ولا انشراح من غير شك ودغرة
وبذا هو الاصل المحقق في ابواب ١٢ **قوله**
وسمى حاجته ظاهرا ان يذكره باللسان بعد
قوله بذا الاعراض يذكرها مكانة ودع كفى
ان يتصور حاجته في بذا الوقت والله اعلم
بذا الكافي للمعات شرح المشكوة ١٢
قوله بل عالم وهو ما ترك من الرول
ودخل بعضه في بعض ١٢ =

وقت المعتذر

۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

ترمذی الجلد الاول

19

البواب الصلوة والتر

[illegible]

كانوا يصطرون مثل القرآن الادعاء الاستخارة واما حديث الباب فقوى - قوله اذ هم احكم قول ان لفظ الم يستعمل في امر الله كما قال رباب الفخر ولا علم وجه احتمال الم به هنا في امر
الخبر وقد قال الم بامر الخبر المستطيع قوله وقال في عاجل امرى اخلف العلماء في شرح هذه القطعة وبين اللفظ للبدل منه والبدل والالفاظ الخمسة والآخر ان البدل الشبهة الاولى فقال
العلماء يجمع بين الخمسة ويأتي بها باصباح في صلوة التسليم به علم ان كل نوع من انواع الصلوة التي لا يصل لها من الشريعة غيرها من حيث تلك النوع فقد جاء في الحديث في صلوة التسليم تحقت
المعصية قبل ضعيف قيل ان من جبر الخلق وجبر المحدثين وادبره ابن الجوزي في كتاب الموعوعات وقال الحافظ بن حجر في المايشي الى الامام محمد بن النوفلي ان قد لسا ابن الجوزي حيث ادبره في كتابه
المعصية وكلام الحافظ مضطرب في الحكم على حديث التسليم فان قيل في القضي ان كل الالاسا منقضية ثم صلوة التسليم مفتان لهما ما مروي في الكتب بالاسناد ورواها الثانية انما
ينزل في الاولى جلسته الاسرحة ثلاث اثنائه وخمسا واصحاب القعدة اثنائه ثم رز عن جلسته الاسرحة اقل ان شأن هذه الصلوة غير شأن سائر الصلوات فالخاتمة الاولى قوله في سجدة
ثلاثة اربع وخمسة ولا حول الاية اعلى العظيم قول ان هذه الاربعة متبادلة كونها تبسليمه ذلك الحديث الذي سياتي ان عليه السلام عليه السلام في الاربعة تكلمات لزيادة الحفظ قبله الله
سليمه واحدة ولا يقال ان من قول عائشة فلا تسئل عن حسن طوع من وقد انكر متبادر الاربعة فربما نقول عائشة حين رواها فعله عليه السلام بخلاف حديث الباب حديث علي بن ابي طالب عليه السلام

وولف سعد وليس بحجة وقال يعقوب بن شبيب مديق ضعيف الحديث حماد وشيخ سعيد ليس بعنه المصنف الا بالذوق وقد ذكره ابن حبان بالثقات وقال الذهبي بالمرتبان ما روى عنه الا

العظيم

البواب الجمعة

الذي يعصيه بحريث لانه لا قصير لمن في وجه الزوال لان التخت بعد انذارهم ولان ذكر الساعات انما هو لمخت على الفكر البها والرهيب في فضيلة السبق وانتظاره والاشتغال بالنقل والذكر كونه هذا لا يحصل بالنظر بعد زوال كذا في الكراي والعيني ١٢ **قوله** الى الجعد فخرج الجعد وسكن المهد الضري فخرج البعير وسكن الكرم كذا في جميع الكتب التي وانا ما من لم يجمع واخفى وانما شئت منسوب الى حمزة بن بكرد وقد ثبت في بعض نسخ الشكوة الضري بلفظ التسعة وهو البصري كذا في اللغات ١٣ **قوله** تداونا انظارا سرانكرا بالكتاب والكتاب وعدم الجري اذا دل لا لا بالاسم والاستحقاق فان ذكر والمراد بان كره معصية عظيمة ١٤ **قوله** طبع الهوى فتم على خلد من الصال الجري واليه وقيل كناية منافقا ١٥ **قوله** من اواه الليل الى المله في النهاية يقلل اويت الى المنزل واويت بغير وفي الحديث من استوى عالمه على القدي وفي الجمع اوى بالمد والفتح بمعنى والمقصود انهم ومنعدى واجبه على من كان بين وطنه وبين موضع العلو سافة يمكن الرجوع الى وطنه قبل الليل انتهى قال الشيخ ابن الهمام ومن كان بين تواضع المعرف حكم اهل العرفي وجوب المجتهد عليه واختلعه اقية نعم الى يوسف راجع ان كان الراسح يسبح فيه النذر من المعرفين تواضع المعرف والافلا ومنه انما يجب في ثلاث فراسخ وقال بعضهم قد قيل وقيل قدر ميلين وقيل سبعة اميال وقيل ان الكنة ان يحضر فحتم ويسبب ما يدر من غير تكلف يجب على الجملة والافلا قال في النهاية وبذا حسن انتهى ١٦ **قوله** لم ير عليه إعادة العلم بذا ذكر اقول البعض الذي ذكر قيل مخالفة لجمهور العلماء ومنه ذلك ما ذكر في الاخبار من تأكيد التبرك الى المجتهد كذا في الصحيحين ما كان فليل ومتعدى اللب بعد المجتهد والنفذ هو الطعام الذي يوكل قبل نصف النهار عند الجمود منه انهم يفعلون ما ذكر بعد المجتهد عوضا عما فاتهم وليس محتاه ان يقع تقديم وقيل بعد المجتهد لبسوخ وقوع الخيلة معلولة تسب الزوال قال ابن الهمام انا ما واه الدرك حتى ويروى من حديث عبد الله بن سيدان قال شذبت المجتهد مع الي بكر لعبد ربه وكان خطبة قبل الزوال وذكر من عمره نحوه فقد اتفقوا على ضعف ابن سيدان ذكره على انما والله اعلم ١٧

وقت المقتدر

ومن اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة أي غسلا
كغسل الجنابة كقولنا تعالى وحي تمطر السحاب
بذا جهل المشهورين دليل أو اغتسل من الجنابة في
آياتهم لهم (عن عبيدة بن مسعود) أن كسيفته
دفع إلى الجحيم وذكر ابن جرير بالغتسل بالضم
أورع والواحد الحاكم بالكسف والإعراب فيه
سنة من عرب بكرهوا له ولم يرو عنه إلا

مولانا المرحوم الكائن في المسند في رسالة وقال الخصم ان المجتهدة حضرت في المدينة وقال السجدي في الاتفاق ان نزول خزيمة المجتهدة في مكة معين وذكر صاحب طبع ان العلم المشرع قد يكون مشروعا قبل نزول آية كافي الا وهو انما هو بعد ان كان النبي صلى الله عليه وسلم لم يصلي قد يكون بعد نزولها فان قيل ان وجه عدم لاد المجتهدة في قبالة الناس فنقول كان الناس اكثر من العيين فصار قولنا لخرج منها اقل ان اخرج ذكر فضل المجتهدة واخرج آدم من الجنة لايستحق بالفضل ثقيل ان الاخرى في الحديث ذكر امور عظام وقعت يوم الجمعة وذكر فضل المجتهدة قبل ان الاخراج ايضا فضل لان طراد من الاخراج جعل خليفته في الارض وانما جئ به في الجنة ليعرفها ويخبر بها ويحكي ما جرى على الانبياء والاربابين بظواهر شأن الانبياء ولكنت

عبيدة ومن ترك الجماعة ثلاث مرات (تبع طرقة متواليات (تداولنا طبع الشريعة عليه) قال العراقي اى لاجل تعاون بلاندره رسله قلب منافق (وقال لا اعلم له عن النبي صلى الله عليه وسلم الا باندا الحديث قال حطبل له لثان اخبره الطبراني
ن محمد بن عبد الله الحضرمي بن موسى بن ابراهيم بن محمد بن محمد بن عمرو بن عبيدة ابن سفيان عن ابي الجعد الغفري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تشركوا على الا الى الحسد الحرام وسجدي هذا السيد القاسم
(القول الحلي) عنه قلت فيه حقه وقت الجماعة وما قبل الزوال فلم يثبت فخلط.

قوله خطبة إلى وهذا البيت في قصته الخطبة
 آية من كتاب الله ذكره في خطبة محمد بن قيس
 للعلماء ليتقبلوا الأمان من خطبة بني النعمان
 يوم الجمعة والامام خطب ليحسب لأن يعلى
 رقتين بحمد السيد ويكره الجليس قبل أن يعلى
 وأنه يسحب أن تجوز فيها يسحب الخطبة في الخطبة
 عن الحسن البصري وغيره من المتقدمين قول
 القاضي قال مالك والبيهقي والإمامية وجهه
 السلف من الصحابة والتابعين لا يعلى يوم
 مروى عن عمرو عثمان وعلي بن مسعود عن جهم
 الامام بالانصاف كذا ذكره العيني في الزهد
 لقوله صلى الله عليه وسلم لا تقبلوا داء الامام خطب
 رواه عبد الله بن مسعود عن علي ولما في مصنف
 ابن أبي شيبة عن علي وابن عباس وابن عمر
 أنهم كانوا يكرهون الصلوة والامام فخرج
 الامام انتهى قول العيني اجاب صحابنا عن
 حديث الباب ونحوه باجوبة الاول انتهى
 في يومه ولم انصف لصحة فخرج من صلوة والذين
 عليه ما خرج ابن أبي شيبة بن جهم ان ابو جهم
 بن محمد بن قيس ان النبي صلى الله عليه وسلم
 يثب امره وان يعلى رقتين اسك عن الخطبة
 راجع من رقتين من عاد الى الخطبة وكذا في يومه
 روى الدارقطني مسنداً وامساده قال وهذا
 من بر الصواب الثاني ان ذلك كان قبل
 خروج علي الله عليه وسلم في الخطبة وحضره
 سمعنا كبري دواب عليه وان قلت ان ذلك
 ان من قبل ان يخرج الامام في الصلوة ثم لما
 في الصلوة نسخ فيها في الخطبة لانه شرط
 في الجمعة ومن شرطها في يوم الجمعة والامام
 فتمت العاطس قال في اللمعات كونه تمت
 طس ود السلام ومن الى يوسف لما كره
 اتاها من والواب انما فرضان في كل وقت
 عند سماع الخطبة لعدم الاذان فيها كذا في
 طس وفي رد المنكر للاشارة بالعين واليد
 وهو الصحيح **قوله** من يتخطى
 باب الناس المحمول عند قراءة الخطبة
 في ان اس او لمسول قال في رد المحتار
 اس بالتخطي بالم ياخذ الامام في الخطبة ولم
 اجد الا ان لا يجزى الاخره امام فينتقل
 ضرورة ويكره التخطي لسؤال بكل حال ١٢
قوله اتجه جبراً بمعنى المفعول اى يجعل
 على طرف جهنم يتخطى جراً وفاقاً والمفاعل
 نفسه جبراً على عليه الى جهنم ١٣
قوله بنى عن الحجة قال في القاموس
 في بالتوب اشتكل اوجه بين ظهرانية
 منه ونحوه لا اسم الحجة وقال في مجمع
 را لاحتياجه وان يعلى رقتين لانه طس
 به كجها مع ظهره ليشده عليها قد يكون
 بين والى منه لانه بما تحرك او تحرك
 بفتحة وحرارة ١٤
ت المعتدى (قديراً) اى معتدراً
 رفقاً على البغاة واداء
 قال قرأ الآية حراً او سراً كذا في
 بن عبد الله قال فيها على النبي الله عليه وسلم
 بليم الجمعة واداءه ليل اموسيك النصف في
 الباب من جابر بن عبد الله بن العزالي ان قيل
 في جابر بن عبد الله بن العزالي ان قيل
 اذ ان يعلى رقتين كمال الحجة الذي قد
 في باب فاجاب لانه اذ احدثا في يومه
 الطري في طريق العرش من ابى سعيد عن جابر
 اتجه جبراً الى جهنم من جابر بن عبد الله
 معتدراً من ان لا يقبله الاول المروا في طرد

[illegible]

له قول انه كان يصلي قبل الجمعة اربعاً وعشرين ركعة
 اربعاً قال في العتات السنة عند أبي حنيفة
 بعد الجمعة اربعاً وعشرين ركعة سمعت اربعاً ثم
 اثنتان بذات الصلوة بعد الجمعة واما الصلوة
 قبل الجمعة فثابتة وقد ذكره بعض المحدثين
 وبالنسبة الى ان كان قال صاحب سفر السعادة
 الذين قالوا السنة الجمعة قبلها اربعاً قالوا
 قاتلاً على النظر والاثبات السنن بالقياس
 غير جائز اعلم ان في جامع الاصول من ثلثية
 ابن ابي مالك القرظي انه قال كان في زمن
 عمر بن الخطاب يصليون يوم الجمعة قبل الخطبة
 واذا خرج مجلس على المنبر اذن المؤذن المحدث
 وفي صحيح مسلم عن ابي هريرة عن ابي عبد الله
 ابي الجمعة فصل ما ذكره ثم انفتحت واوردت في
 السنة قبل الجمعة واورد السيوطي في جمع
 الجوامع من كان مصلياً يوم الجمعة فليصلي
 قبلها اربعاً وبعد اربعاً في الواجب ايها
 وحدثني ابي داود عن نافع قال كان ابن عمر
 يصلي في الصلوة قبل الجمعة وبعد الجمعة ويقول
 كذا كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ١٢. قوله في سرية بني طاعة من الجيش
 اقتضا اربعاً ما ذكره في السنة قوله فليصلي
 بها اربعاً يوم الجمعة من بعض فقهاء المال في
 شرح المنية ويصح ان يذكره السفر بعد الزوال
 قبل ان يصلي ولا يكره قبل الزوال ١٣. قوله
 قوله ابواب العيدين قبل سمي العيد عيدا
 لان يومه ويذكر لادقائه وهذا الوجه هو الصحيح
 على المذهب الا ان بعضاً من الفقهاء قد افترقوا
 قال ابو داود في مسنده ورواه الفرج والفرج والفرج
 في عيد الفطر كركعة تمام الصيام وفي الاضحية
 تمام فخر الحج وكركعة لغزاة الذي هو عيد
 اذ كان يوم الجمعة التي هي كل اسبوع شكر نعمته
 صلوات الله وسلامه عليه فوضوا الشكر كل طاعة عيدا
 حتى يكون سببا لزيد بل يحكم لمن شكره لا يزيده
 واما الزكاة فلما لم يكن لادائها وقت معين و
 لم يتحقق فيها اجتماع لم يقع لشكر تمامها عيد
 مناسب كذا قالوا وقال بعضهم سمي العيد عيدا
 تقا ولا يعني يزيق البقاء واليوم في العام
 القابل كما سميت القابلة قاعة في ابتداء
 خروجها تقا ولا تقا لادائها في يومها شاملة
 وصلوة العيدين فرض على من ذهب الى حنيفة
 كالحج وفي رواية واجبة قال سميت باسمه
 من جهة ثبوتها من دون الكتاب عزير عبيد
 سنة وعند الشافعية نقل وجوبه افضل
 النوافل وفي قولهم سنة مؤكدة وقال مالك
 سنة واجبة ونقل الوجوب هناك بمعنى التأكيد
 ويحتمل ان يكون المراد ما ذكر في مذهبي حنيفة
 وعند احمد فرض عين كعند أبي حنيفة ويرجع
 عنده انما فرض كفاية ١٤.

البواب الجمعة

ترمذي الجلد الاول

مسعوداته كان يصلي قبل الجمعة اربعاً وبعد اربعاً وروى عن علي بن ابي طالب انه امر ان يصلي بعد الجمعة ركعتين ثم اربعاً وذهب سفين
 الثوري وابن المبارك الى قول ابن مسعود قال استخفى ان صلى في المسجد يوم الجمعة على اربعادان صلى في بيته صلى ركعتين واحتج بان النبي صلى الله
 عليه وسلم كان يصلي بعد الجمعة ركعتين في بيته ولحديث النبي صلى الله عليه وسلم من كان منكم مصلياً بعد الجمعة فليصلي اربعاً قال ابو عيسى
 وابن عمر هو الذي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يصلي بعد الجمعة ركعتين في بيته وابن عمر بعد النبي صلى الله عليه وسلم صلى في المسجد
 بعد الجمعة ركعتين وصلى بعد الركعتين اربعاً حدثنا بذلك ابن ابي عمير ناسفان عن ابن جريح عن عطاء قال رايت ابن عمر صلى بعد الجمعة ركعتين
 ثم صلى بعد ذلك اربعاً حدثنا سعيد بن عبد الرحمن اخبرني ناسفان بن عبيدة عن عمرو بن دينار قال ما رايت احداً اتى للحديث من الزهري
 وما رايت احداً من اهل الدار هم اهلون عدة منه ان كانت الدار هم عنده بمنزلة البعير قال ابو عيسى سمعت ابن ابي عمير يقول سمعت سفين بن
 عبيدة يقول كان عمرو بن دينار سأل من الزهري يا بني يدرك من الجمعة ركعة حدثنا نصر بن علي وسعيد بن عبد الرحمن وغير واحد
 قالوا ثنا سفين بن عبيدة عن الزهري عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ادرك من الصلوة ركعة فقد ادرك
 قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم قالوا من ادرك ركعة
 من الجمعة صلى اليها اخرى ومن ادركهم جلوساً على اربعادان يقول سفين الثوري وابن المبارك واشافني واحمد واسخى بابي القائلة
 يوم الجمعة حدثنا علي بن حجر بن عبد العزيز بن ابي حازم وعبد الله بن جعفر عن ابي حازم عن سهل بن سعد قال ما كنا نتعدى في عهد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نقتل الا بعد الجمعة وفي الباب عن انس بن مالك قال ابو عيسى حديث سهل بن سعد حديث حسن صحيح
 باب في يوم الجمعة انه يكتول من مجلسه حدثنا ابو سعيد الأشج ناعبة بن سليمان و ابو خالد الاحمر عن محمد بن اسحق عن نافع عن
 ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا نكس احدكم يوم الجمعة فليتحول عن مجلسه ذلك قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح باب ما
 في السفر يوم الجمعة حدثنا احمد بن منيع نا ابو معاوية عن ابي حازم عن الحكم بن مقسم عن ابن عباس قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم
 عبد الله بن رواحة في سرية فوافق ذلك يوم الجمعة فقال اصحابه فقال اتخلف فاصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم احقهم فلما
 صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم راى فقال لهما منعك ان تغدومع اصحابك قال ادركت ان اصلي معك ثم احقهم فقال لو انفتحت ما
 في الارض ما ادركت فضل غدوتهم قال ابو عيسى هذا حديث لا يعرف من هذا الوجه قال علي بن المديني قال يحيى بن سعيد قال شعبة
 لم يسمع الحكم بن مقسم الا خمسة احاديث وعدها شعبة وليس هذا الحديث في ما عدها شعبة وكان هذا الحديث لم يسمع الحكم بن مقسم
 وقد اختلف اهل العلم في السفر يوم الجمعة فلم يربط بعضهم باسباب يخرج يوم الجمعة في السفر ما لم تحضر الصلوة وقال بعضهم اذا
 أصبح فلا يخرج حتى يصلي الجمعة باب في السواك والطيب يوم الجمعة حدثنا علي بن الحسن الكوفي نا ابو يحيى اسمعيل بن ابراهيم التيمي عن يزيد
 ابن ابي زياد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حق على المسلمين ان يقتلوا يوم الجمعة
 وليمش احدهم من طيب اهلته فان لم يجد فاما له طيب في الباب عن ابي سعيد وشيخ من الانصار قال حدثنا احمد بن منيع نا
 هشيم عن يزيد بن ابي زياد نحوه بمعناه قال ابو عيسى حديث البراء حديث حسن ورواية هشيم احسن من رواية اسمعيل بن ابراهيم التيمي
 واسمعيل بن ابراهيم التيمي يضعف في الحديث ابواب العيدين باب في المشي يوم العيدين حدثنا اسمعيل بن موسى نا

معاني الآثار ١٠٠ ج ٢ عن بعض اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجال الحديث كهم معروفون الا انهم بن عطاء ووثقه الى فظانه اخرج من الطحاوي رواية تدل على
 التسليمين في الترو في سنه وضمن بن عطاء وثقه الحافظ كما في الترو اخر استدلال الحافظ واما ثلث عشرة كبر فحاضرة عندنا في الهداية ان ابا يوسف اتي به حين
 امره برون الرشيد ولا يتهم ان كان من اولي الافراد لو كان غير جائز عنده كيف اتبعوا كان والى الافراد من ان يقال ان قال بجوازها وايضا في الهداية لولا ان
 التكبيرات على السنة يتبع الى ثلث عشرة كبر قد دل على الجواز وقد صرح محمد في موطاه ص ١٠٠ بجوازها فانه قال وما اخذت به فحسن قوله واحسن شئ في النج
 ليس احسن شئ بذابل ماني ابي داود عن ابن عمرو بن عاص رضي الله عنه عن عوف نا اي احم حبه باب ما جاء لاصلوة قبل العيدين
 ولا يجدها عندنا ثلثه الصلوة قبل العيدين في البيت والمصلي في البحر يصلي الاشراف ايضا من يعتادها وما بعد العيد فليصلي في البيت ما شاء من النافلة رايت
 في بعض الآثار ان علياً رضي الله عنه صلى بالصلوة فنهاه فقال الرجل العبد بنى الله على الصلوة قال علي نعم ليعذب الله على خفاف السنة باب ما جاء في خروج
 النساء في العيدين اصل مذمبنا بجواز خروج النساء في العيدين وفي ارباب الفتوى وفي مذمبنا غيرنا في تعيين ماني مذمبنا واما من يدعي العمل بالحديث
 فيقطع على الاحصاف على منعهما من الخروج الى المصلى والمساجد فنهان من قلته التدبر ونقل اصل مذمبنا العيني من التوضيح على البخاري للشيخ سراج
 الدين بن الملقن تلميذ المنطلي الحنفى اقول لقد بعد العيني في الجمعة والى ان السنة مذكورة في الهداية ص ١٠٥ وقال لا يخرج في الصلوات كلها لانه

قوت المعتدي الكوفي نا الحسن
 لم يخرج من هواز بهذه الطريقة ثلثة الاول على
 ابن الحسن بن سليمان الكوفي كنية ابا الحسن
 يعرف بابي اشعث وروى عنه م وافى في علي
 ابن الحسن الكوفي روى عن علي بن الحسن بن
 سليمان لعاني بن عمران روى عنده واثق
 علي بن الحسن الكوفي روى عن اسمعيل بن
 ابراهيم التيمي وروى عنه المصنف رحقا
 على ان س ان يقتلوا يوم الجمعة قال الطحاوي
 نصب حقا مصدر الفعل جوزت اي حق حقا

كقول صلى الله تعالى عليه بالسلام عند فعله يا عمر لما راد الطيب قال من المشهور رواية طيب كقول اي انه يقوم مقام الطيب
 (الشواب الحلي) عنه قلت فيه الاربع قبل الجمعة سه قلت فيه من ادرك ركعة من الجمعة صلى الجمعة لله قلت فيه من اسماء الرجال ان اسمعيل بن ابراهيم التيمي ضعيف ١٥

كذا في العبدية والشيخ بن الهمام اورد احاديث
 بروايات متعددة صحيحة وحسنة مشتملة لم يرد
 الحنفية وتكلم على احاديث تعدد الركوع في ثلثها
 اضطرب فيه الرواة فان منهم من روى كونه
 ومنهم من روى ثلث ركعات وكونه لا اضطراب
 موجب للنسخت فوجب ان يثبت على ما هو
 المحمود وهو الموافق لروايات الاطلاق نحو
 قوله صلى الله عليه وسلم فاذا كان ذلك فصلا
 استبى وطرقتا في علم بالصواب ١٢٤ قوله
 وبه باقية امة الخ اجمع الى يوسف ومحمد واحمد
 وشيخ واجابوا عن حديث سمة وكونه بان يجوز
 ان لم يسمح لبدوة علي الله عليه وسلم وحسن
 المالكية والحنيفية والشافعية وتيمورا الفقهاء
 حديث الجمع على ركوت العهد استجوا بحديث
 سمة والله تعالى اعلم بالصواب كذا ذكره
 العيني في شرح البخاري ١٢٥ قوله فقام
 هؤلاء الخ تفصيل ان الطائفة الثانية
 ذهبوا الى وجوب العود وجاهات الاول الى
 مكائهم والمتر اصلوهم منفردين وسلموا او ذهبوا
 الى وجوب العود فجاهات الطائفة الثالثة وقروا
 منفردين وسلموا وهذا هو مذهب الحنفية ١٢٦
 ذكره محمد في كتاب الآثار وساق اسناد
 الامام ولا يخفى ان ذلك مما لا مجال لدرأ فيه
 لانه تغير ما ثاب في الصلاة فالركوت فيه كما وقع
 استبى كلام ابن الهمام قال محمد في كتاب الآثار
 وغيرنا يوجبون عن حماد عن ابيهم في صلاة الخوف
 قال اذا صلى الامام باصحابه فليقم طائفة منهم
 مع الامام وطائفة ياراء العود فيصلي الامام
 بالطائفة الذين معه ركعتهم ثم يهرق الطائفة
 الذين صلوا مع الامام من قرآن ينكحوا حتى
 يقوموا في مقام اصحابهم وتاتي بالطائفة الاخرى
 حتى يصلا ركعتهم وهذا ما لم ينفردون فيقومون
 مقام اصحابهم وتأتى الطائفة الاخرى حتى
 يقصوا الركعة التي بقيت معهم وهذا ناقل محمد
 ابننا والحنيفية ثبت الحديث عن عبد الرحمن
 عن ابن عباس مثله ذلك قال محمد وبهذا الحكم ناخذ
 استبى ١٢٧ قوله قل على التقارى في المراقبة
 اجمعوا على ان صلاة الخوف ثمانية الحكم بعبود
 النبي صلى الله عليه وسلم وعلى من الخرفى ان ذلك
 هو منصوص ومن الى يوسف انه حقيقته برسول
 الله صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى واذا كنت
 فيه واجب بان يقدا وحقى نحو قوله تعالى ان غفغ
 في صلاة المسافر ثم اتفقوا على ان جميع اوصاف
 المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الخوف
 مستند بها وانما الخلاف بينهم في ترجيح قبل
 جازات في الاخبار ستة عشر نوعا وثقل اقل وثقل
 اكثر وقد اخذ بكل رواية صحيح من العلماء واما حسن
 قول احمد كالحج على من صلى وحده مما صح
 عنه صلى الله عليه وسلم قال ابن حجر والمجهر على ان
 الخوف لا يغير عدد الركعات استبى كلام اعادى ١٢٨
 ١٢٩ قوله وقال الى كية مقولة يحيى اى قال
 الى شعبة اكتب بهذا الحديث الذي رويت لك
 الى جنب الحديث الذي رويت عن يحيى بن
 سعيد الانصاري ١٣٠ تقريره
 ١٣١ قوله ذكر الركعة والركعتين لبيان اوقع
 قدما في ما ورد من اشكائت الاربع ركعات
 وللمقوم ركعتين لاختلاف الفقهاء كذا في

(القول المحلى) عه في حجة الخفية سه قلت تاويله ان عادة صلى الله عليه وسلم كان الجرباية او ايتين احيانا للعبه قلت بهذا الكيفية قالت الخفية هه قلت نقل الشامي عن المتصفي ان كل ذلك جائز و لكلام في الاولى له قلت فيه السجدة في المفصل -

له قوله سيار بالمد والقمر اي علامة
مخصوصة له قوله عز وجل انما نزلنا
به من الوحي قوله محمد بن النجاشي
مروا مع الوضوء من ايدي والرجلين من
اجل الوضوء وكذا قوله في التيمم
ولا تتدأ في الافعال باليد اليمنى والجب
الايمن ١٢ قوله عز وجل لا تقبلوا
تسريح الشعر وتقليمه وخمسته ١٣
هـ قوله عز وجل لا تأكلوا مما
المدفون عليه الصغار والاولاد اشبهوا المأكول
جميعا من المأكول اكل اكل الابل من الحيات
الافرية ١٤ قوله عز وجل لا تقبلوا
خفيفا ولا ثقيل من الفضة ولا من
الفضة ١٥ قوله عز وجل لا تقبلوا
السبب استسقاء الرطوبة والبرق من اجاب
يكون الغطاء والتمن وليس ذلك ان يولد
ليس نجس بل للتحقيق ١٦ قوله عز وجل
كح قوله عز وجل لا تأكلوا مما
الشيء اذا لا يسهل تركه من قدامه ولا يسهل
والورد على ١٧ قوله عز وجل
هـ قوله فليس مني اي ليس على سنتي
وطريقي وكان سفيان الثوري يكره هذا
الاداء ويحل على ظاهره ليكون البغ في
الرجل ١٨ قوله عز وجل لا تأكلوا مما
لا يرتفع ولا يتردد بالمال يورث اذا زاد
كذا في الجمع ١٩ قوله عز وجل
السمت بالعلم الحرام ٢٠

فمن الغسل

روى محمد بن غيلان بن عمار عن
قال في كذا ياهل سعاد وبراية ابن المير
بن عبد الجبار الواقعة بالمغرب
نا محمد بن بشر رقا حسن وضوءه قال
ابن دقين الخيد في شرح الامام الاحمد
في وضوءه اتيته على وجهه شروق بلا غلوة ولا
تفريط ولا ينزله من شاة فزاي
كشفت له لا يجوز له ان يجيب التيمم في
طهره كجلوس اي فعل روق ترجله اي
تسريح شعره وتنظيف اوداوا ذكاة اموالكم
بالخيمات وادوا ذكاةكم طيبة بها
وتجوا اميت ربكم تدفوا جنة ربكم
بجزء جواب امر

في كل ركعة قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** في فضل المشي الى المسجد ما يكتب له من الاجر في خطاه **حدثنا** محمد بن غيلان نا
ابوداود قال انبأنا شعبة عن الاعشى سمع ذلك عن **ابن** ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا اتى الرجل فاحسن الوضوء ثم خرج الى الصلوة
لا يخرج به اذ قال لا يئذه الا ما هالم يخط خطوة الرفع الله بها درجة او خط عنه بها خطيئة قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب**
ذكر في الصلوة بعد المغرب انه في البيت افضل **حدثنا** محمد بن بشارة ابراهيم بن ابي الوزير نا محمد بن موسى عن سعد بن اسحق بن كعب
ابن عجرة عن ابيه عن جده قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم في مسجد بني عبد الاشهل المغرب فقام ناس يتنفلون فقال النبي صلى الله
عليه وسلم عليكم بهذه الصلوة في البيوت قال ابو عيسى هذا حديث فريد نعرفه الا من هذا الوجه وايضا ما روى عن ابن عمر قال كان النبي
صلى الله عليه وسلم يصلي الركعتين بعد المغرب في بيته وقد روى عن حذيفة ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى المغرب فما زال يصلي في المسجد حتى صلى
الغشاء الاخرة **ففي** هذا الحديث دلالة ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الركعتين بعد المغرب في المسجد **باب** في الاغتسال عندما يسلم
الرجل **حدثنا** بندار نا عبد الرحمن بن مهدي نا سفيان عن الاقر الصبيح نا عن خليفة بن حصين عن قيس بن عامر نا اسلم نا فامر
النبي صلى الله عليه وسلم ان يغسل ويغسل يما وسدروفي **باب** عن ابي هريرة قال ابو عيسى هذا حديث حسن لا نعرفه الا من هذا الوجه
والعمل عليه عند اهل العلم يستحبون للرجل اذا اسلم ان يغسل ثيابه **باب** في التسمية في دخول الخلا **حدثنا** محمد بن حنيد
الرازي نا الحكم بن بشير نا سفيان نا خلاد الصفا نا الحكم بن عبد الله نا القمري نا ابي اسحق نا ابي جعفر نا علي بن ابي طالب نا رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال ستر ما بين اعين الجن وعورات بني ادم اذا دخل احدكم الخلا ان يقول بسم الله قال ابو عيسى هذا حديث
غريب نعرفه الا من هذا الوجه واسناده ليس بذلك وقد روى عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم شيئا في هذا **باب** ذكر من ساء هذه
الامة من اثار السجود والظهور يوم القيمة **حدثنا** ابو الوليد نا الدمشقي نا الوليد بن مسلم قال قال صفوان بن عمرو نا خبرني يزيد بن حبيب عن
عبد الله بن بسر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اقمي يوم القيمة عثر من السجود فحاجتكم من الوضوء قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح غريب
من هذا الوجه من حديث عبد الله بن بسر **باب** يستحب من التيمم في الظهور **حدثنا** هناد نا ابو الاحوص نا اشعث بن ابي الشعث نا
من ابيه عن مسروق عن عائشة قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحب التيمم في ظهوره اذا تطهر وفي تركه اذا سركه وفي
انتعاله اذا انتعل وابو الشعث نا اسمه سليك نا اسود المصمري نا ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** في قدر ما يجزئ من الماء في الوضوء
حدثنا هناد نا كيع عن شريك عن عبد الله بن عيسى عن ابن جابر عن انس بن مالك نا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يجزئ في الوضوء
رطلان من ماء قال ابو عيسى هذا حديث فريد نعرفه الا من حديث شريك على هذا اللفظ وردى شعبة عن عبد الله بن عبد الله بن جابر
عن انس بن مالك نا النبي صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ بالماء ويغسل بخمسة مكأى **باب** في قدر ما يجزئ من الغلام الرضيع **حدثنا**
بندار نا معاذ بن هشام نا حديث ابي عن قتادة عن ابي حنبل نا ابو الاسود عن ابيه عن علي بن ابي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في
بول الغلام الرضيع يتوضأ ببول الغلام ويغسل ببول الغلام اذا طعما غلبا جميعا قال ابو عيسى هذا حديث حسن رفع
هشام الدستوا في هذا الحديث عن قتادة ووقعه سعيد بن ابي عروبة عن قتادة ولم يرفعه **باب** في الرخصة للجنب في الاكل والنوم اذا
توضأ **حدثنا** هناد نا دنا قيسمة عن حماد بن سلمة عن عطاء الخراساني عن يحيى بن يعمر عن عمار نا النبي صلى الله عليه وسلم قال للجنب
اذا اراد ان ياكل او يشرب او ينام ان يتوضأ وضوءه للصلوة قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** في فضل الصلوة **حدثنا** عبد الله بن
ابي زياد نا عبد الله بن موسى نا غالب ابو بشير نا ايوب بن عائذ الطائي نا قيس بن مسلم نا طارق بن شهاب عن كعب بن عجرة نا قال قال
لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اعينك يا كعب بن عجرة من امراء يكون من بعدى فتن غشي ابوابهم فمذ قهر في كذبهم وادعاهم نهر على
ظلمهم فليس مني ولست منه ولا يرد على المؤمن ومن غشي ابوابهم ولم يغش وكو يصد قهر في كذبهم ولم يغشهم على ظلمهم فهو مني وانا
منه وسيرد على المؤمن يا كعب بن عجرة الصلوة برهان والصوم حنة حصينة والصدقة تطفي الخطيئة كما يطفى الماء النار يا كعب بن عجرة
انه لا يزل يطلع نبي من سمع الا كانت النار اولى به قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه وسالت محمدا

ابن ابي بن كعب لان الواقعة واقعة قهرا وام قهرا كان ابي اقول ان الرواية التي تحك بها الحافظ نا ابي بن كعب في سند عيسى بن جارية ومنعك اكثر من ثلثين رواية
صريحة في ان معاذ كان امام قبل الفاضل وقت ما اقول ان لم يثبت في رواية من الروايات ان معاذ صلى الفجر فمذ عليه السلام ثم اتي النبي صلى الله عليه وسلم او قهرا فاذ لم يثبت فتقول انه
لا يصلي بصلوة النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك اليوم والوقت وانما اعلم بالصواب قوله فان صلوة المقتدى فاسدة انما اخرج بعض الاحراف على الفاد برواية

(الْأَبْزَاجُ الْمَزْكُورَةُ)

ما تسك باحد من اصحاب الانبياء في خمس وعشرين خمسة من الفهم وفي سنة وعشرين بنت مخاض الهم واما عندنا في خمس وعشرين بنت مخاض ولا يخالفنا فيه
انا على انه يحجب التعويم وقال سفيان الثوري هذا لفظ وقع من رجال علي وهو اقدم من ان يقول هكذا واما روايت ابي داود فصح ابن القطان في كتاب اوهام
لان اساسه كتاب الآث عن محمد بن ابي حنيفة عن ابي اسيم البخاري عن ابن مسعود ١٢٥ عنه والتقويم جائز عندنا في كل شيء الا البطيخ والفضي ١٢٦ :

[illegible]

هي على ذي ارحم ثنتان صدقة وصلة وفي الباب عن زينب امرأة عبد الله بن مسعود وجابر بن عبد الله قال ابو عيسى حديث سلمان بن عامر حديث حسن والرباب هي امرأتان بنتان
 صليكم وهكذا روى سفيان الثوري عن عامر عن حفصة بنت سيرين عن الرباب عن عائشة بنت سيرين عن الرباب عن سلمان بن عامر ولم يذكر فيه عن الرباب حديث سفيان الثوري وابن عيينة الصم وهكذا روى ابن عوف وهشام بن حسان عن حفصة بنت سيرين عن الرباب
 عن سلمان بن عامر يا باع ان في المال حقاسوى الزكاة حدثنا محمد بن مديونة نا الاسود بن عامر عن شريك عن ابي حمزة عن الشعبي عن فاطمة بنت قيس قالت
 سألت اوسئله النبي صلى الله عليه وسلم عن الزكاة فقال ان في المال حقاسوى الزكاة ثم تلا هذه الآية التي في البقرة ليس الايمان تولوا وجوهكم الآية حدثنا عبد الله بن
 عبد الرحمن نا محمد بن لطيف عن شريك عن ابي حمزة عن عامر عن فاطمة بنت قيس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في المال حقاسوى الزكاة قال ابو عيسى هذا حديث اسناد
 ليس بذاك والوجهة يميمون الاور يصفون روى بيان واما عيل بن سالم عن الشعبي هذا الحديث قوله وهذا الصحيح يا باع ان في فضل الصدقة حدثنا قتيبة نا الليث بن سعد عن سعيد

عليه السلام ليس لكم الا ذلك الخ من حايه عليه السلام البا على هذا الرجل وقيل غارة او مثل قول من يفصل بين المتين ويكون ثانيا بينهما فانه يقع شيئا عن احمد ما لو اراد الوضع ولقبه المتين صان -
 باب كراهية الصدقة للنبي صلى الله عليه وسلم واهل بيته وهو اليه المسئلة متفق عليها واهل البيت هم آل علي وحارث وجعفر وعقيل والحارث عمر بن عبد السلام والثقة بن نوري طاب ثم في كتبنا
 ان الهاشمي لم يمس اي عمل السعاية فلا يأخذ من الزكاة ويجوز اخذه من الوقف بلا خلاف واما النافله فغيرها اختلاف قال الزبيدي شراح الكنز سالا يجوز للمسلمين وتجر ابن الهام واما غيره فيجوز له ولو نقل
 محمد بن شعيب التميمي رواية شاذة في جواز اخذ من الزكاة لما شئى لوم بعد الحسن من بيت المال ونقل الطحاوي من ابي ابي يوسف وفي عقد المجد الفتي الطحاوي من الحنفية وفخر الدين الرازي من الشافعية
 يجوز الزكاة للهاشمي في هذه الصورة واما النبي صلى الله عليه وسلم فلا يجوز له النافله ايضا قوله ان قالوا هدية اكل الزكاة الصدقة ما يكون فيه نية لثواب ابتداء والدية ما فيه نية الارضاء وتطبيب
 النماط ابتداء وان حصل الثواب ايضا في المال قال عمر بن محمد الغزير خليفه العدل والرشاد المدي كانت يد في عبده عليه السلام وصارت رثوة في زمانها يا صاحبها في الصدقة على
 ذي القرابة قال ابو حنيفة لا تتأذى الزكاة بدفعها الى من لقرابة الولاد او زوجة واما النافله ففيها آجران اجر القرابة واجر الصدقة وذكر الغزالي ان في الصدقة على ذي قرابة ضعف اجر وتضاعف
 بتضاعف الجاهات وبسطه بمضمون ذوق كما هو شأنه وادبر يا صاحبها ان في المال حقاسوى الزكاة اقول ان في المال حقاسوى الزكاة ولكنه غير منضبط وهو مذنب لبعض السلف مثل ابي ذر غفارة
 كان يقول بحتى اذ البعث معاوية وذو النورين الى الشام تنازعنا في هذه المسئلة فلما اطلع عثمان على هذا دعاه الى المدينة فقال ابو ذر اريد ان اتجلى والفرد في ناحية من المدينة لا بعد الله عز وجل فذريه
 بامرأة فلما قرب الموت واحترق بك امرأته رضي الله عنها فقال لم تكن قال انت محقر وعندي شيء اجزك به واكفك قال تعز ولا تنك واذا مت فابري احدكم بكفني النساء اشتد ذاتا
 صعقت امرأة على طلل فرأت قافلة فبادت فجاءها وكان فيهم ابن مسعود فلما ناطقته على حالها قال يا امم زد وجهك قالت ابو ذر فزع ابن مسعود عامرة فكفنه بها قوله وهو اصغر ليشير الى ان الصحيح
 وقفه واقل عندي ذخيرة في مسئلة الباب مرفوعة منها رواية ابن عمر السند صحيح قوي ويؤيدني ما في اول الزكاة عن ابي ذر عنه عليه السلام الامن قال كذا وكذا فحشي ان فان هذا ليس شأن الزكاة الواجبة
 باب ما جاز في فضل الصدقة قوله يرفي بيمينته الخ في حديث صحيح كذا يدى الرحمن يمين اقول ان المفهوم من القرآن والاحاديث ان الصدقات تأخذ ترديد من حين تصدق المتصدق فيه
 وترتد لو ما فيه الى القيامة لا انما توضح الآن كما هي وتراد في المشرقة واحدة وفي القرآن التشبيه بالسند وبموتيه الى ما ادعت واقول من هذا القبيل المحنة بعشر امثا لبا قوله انموذها كما هي
 الاى امرها على ظاهرها واما تولى اليد بالقدرة او القوة فقال الترمذي انه مذنب الجهمية ولا يقال ان اليد اليمن واليسار وغيرهما من صفات البارى ولقبض التفصيل الى البارى فانه يقتضي ان يكون
 مثل اليد واليسار زائدة على الذات لا ان صفاته تعالى ليست عين ذات ولا غيرا مفصلا عنها بل زائدة على الذات ومقتضى لفظ اليد ومثله ان يعبر بلفظ لا يؤمى الى كونها زائدة على الذات فانه يخرج عن
 الموضوع وعبر البخاري بالنوت ولغة لى بين حلية ومذنب السلف في مثل هذا ان يحمل على ظاهره ولقبض التفصيل الى الشد ولا يطلق لفظ الصفة وفي فتح البارى ص ١٣٢ ج ١٣ في بحث الاستدلال على
 العرش عن محمد بن الحسن الشيباني رحمه الله عن مذنب السلف وفيه فانه وصف الرب بصفة لاشي الخ اى فانه وصف الرب بصفة منبته عن الانفصال عن الذات الحال ان افعال فاعلة به تعالى
 وليس محلا لحوادث بلا اختيار من بعض تفصيل المسئلة مرفى باب نزول الله الى سما الدنيا قوله الجهمية الخ هذه فرقة تنسب الى ابيهم صفوان الترمذي وكان يكره صفات الرب تبارك وتعالى ويقول
 ان الصفات تنافي لبساطة الذات وتنزهها وكان يجم في آخر عمره الى بعين ونقل ابن الامام من نظرة مع اماننا الى حنيفة امام المسلمين وقال الامام في الاخر اخرج عنى يا كافر فالحجب عن النواب
 صدى حسن ان قال ان ابا حنيفة جهمي عياذ بالله وهذا القول من غاية عناده ومقابل الجهمية الكرامية والمشهور لفظ الكاف وتشديد الراء وقيل بكسر الكاف وتحقيق الراء كما يدل من قال -
 الحنيفة فقه ابي حنيفة وحده يوالدين محمد بن كرام به والفرق بين الكرامية والجهمية ان الجهمية مثل اهل الباطن والكرامية مثل اهل الظاهر وغير الامور واساطيرها يا صاحبها في اعطاء المؤلفات قلوبهم
 كان انما من حديث العبد بالاسلام ولم يكن الاسلام راسخا في قلوبهم فكان النبي صلى الله عليه وسلم يعطيهم ما ليس قلوبهم ولم يمتي هذا المصنف الا ان قال الائمة بالاخرة ثم قيل ان هذا المصنف الحق
 ما انتهت العلة وقيل انه منسوخ ونسب الترمذي الى الشافعي يانه قائل ببقاء هذا المصنف باق الى الان فظاهر حديث الباب انهم يعطون ويمن في حال
 الكفر ولكنه منظور فيه فان المؤلفات قلوبهم هم الذين اسلموا ولم يرسخ الاسلام في قلوبهم باب ما جاز في المتصدق يرث صدقته يجوز اخذها اذا اتته ورثته عند الاحناف وغيرهم وفي كتبنا
 ضابطه ان تبدل الملك لوجب تبدل العين ولكن ليست بمطردة فانما تختلف في بعض الجزئيات كما في المداية ان اشترى اذا تصرف في بيع البيع الفاسد فالرجح لا غير طيب واما البائس
 فيطيب له الرجح والشم والمسئلة بهذه مسئلة جامع الصغير وقال الشيخ سعد الدين الذيرى في حاشية الحناية ان هذا الحديث مختص في التبدل بتصرف واحد واما اذا تعدد التصرف فلا يثبت
 وفي غصب المداية ص ٣٥٩ انه اذا غصب الف درهم وشترى به جارية فباعها بالدين ثم اشترى بالدين جارية فباعها بدينه الآف درهم فانه يتصدق بجميع الرجح الخ فانه لبقى الجثث مع قدر التصرف
 قائم اصل ان الضابطه ليست بكليته ويمكن لاحد ان يقول ان هذه الضابطه كلية فيما ليس فيه معارضة ونسب تصرف عن تصرف قوله صوى عنده الخ قال احمد بن حنبل يجوز النيابة عن الآخر
 في صوم التذلل الفريضة حتى قالوا انه اذا مات وعليه ستون صوم نذر فقام عنه ستون رجلا في يوم اجزاءه ولشافعي قولان القديم وهو يجوز النيابة والجديد وهو عدم جواز له ورجح النووي القديم وقال
 ابو حنيفة وما لك لا يصوم الاولى عن الولى نيابة وقال المحدثون ان الرجحان من حيث الحديث لمذنب احمد لان في بعض طرق الحديث تصرف صوم التذركى في البخارى ص ٢٢٢ ثم في بعض المطبوع
 لفظا رجل وفي بعضها لفظ امرأة كما اشار البخاري فقيل بتعدد الوقف وقيل لا وقال الحناية ان حديث لا يصوم احد عن شى حتى الفريضة وتاول الاحناف ويهور الشافعية في حديث الباب ان
 مراد صومى عما اطعمي عنها ولكنه تاول واما المسئلة ففي المداية ص ٢٤٦ ان العبادة على ثلثة اقسام احدها البدنية ولا يجوز النيابة فيها واما الثانية فيجوز النيابة عند الحنابلة والامة من المداية و
 البدنية فلا يجوز النيابة الا عند العجز وما تعرض في المداية الى الاثابة وتعرض اليها في البحرى باب الحج عن الغير فقال ان كل عبادة بدنية يجوز فيها الاثابة اى ابطال الثواب ثم قل يجوز الاثابة في الفريضة
 ايضا اى لعل الثواب ولا تسقط الفريضة عن ذمة من اصابه الثواب وقيل ان الاثابة مسخرة في الاثابة ثم قيل ان الاثابة انما تكون لميت فقط وقيل للميت والحي كلها واقول اخر فيقال في
 حديث الباب انه صوم الاثابة لا النيابة وان قيل ان لفظة عن تدل على النيابة قلنا ان عن ايضا قد يكون لاثابة كما في البخارى في صدقة الفطر واما دليلنا في النسائي عن ابن عباس موقوف عليه
 لا يصلى احد عن احد ولا يصوم احد عن احد ولا يصلي احد عن احد ولا يصوم احد عن احد روى رواية حديث الباب المرفوع
 وفي العيني شرح البخارى مرفوعا عن ابن عمر مات وعليه صوم يطعم عنه ونقل تحسينه عن القرطبي واما كثر حفاظ الحديث وقوا الصحيح وقفه ونقله حشى البخارى ص ٢٢٢ وذكر الحديث وتحسين القرطبي لاهل
 جمهور الحفاظ وهذا الاختصاص محل وذكر ايضا ان النسائي دفعه عن ابن عباس اقول وقفه النسائي ثم ما في عمدة القارى عن ابن عمر فقه اخبره الترمذي ص ٩٠ ايضا وصوب الوقف ولى سنده محمد وقال

[illegible]

قوله اذا اخذها الرحمن سميعه المراد حسن
 القبول ودفعها منزه وجل مرتفع الضرر و
 ذكر العيين للعظيم والتشريف وكفا يد
 الرحمن يعني ١٢ **قوله** تروني
 كف الرحى بالماء يروى زادار تقع كذا
 قال السيمي قل في الجمع ي عظم احمد
 او عشت حتى تشغل في الزمان واراد باللفظ
 كف ان لم يضيع الى الرحمن اضافة شكر
 ١٢ **قوله** كبري احكم فله ليقع فاء
 وهم لام فشددة وروى بسكون لام و
 فتح فاء هو منه بصرفه قيل هو العظيم من
 او ما دلت المحررة او فصله وهو ما فصل
 عن الملين في ١٥ و ١٦ **قوله** مجمع البهار
قوله اروي باليك اي احبوا وبه
 اما حديث على الاستدلال بل التفكير
 فيه ولا تدبر عليها ١٢ **قوله**
 قال سحى بن ابراهيم جواب عن قول الجهم
 بذات شير واصل الجواب ان التشبيه
 هو اذ لا على مشاركة المرء في شئ وبه
 اما يكون اذا لاحظ صفات عباده وشبهت
 صفات ربها واما انما تشبيه
 مجمع بين التشبيه والتشبيه فلا بأس فيه
 كما هو مروي ١٢ **قوله** لا تظلم
 لا تظلم ليعرف العظم كى من لم يفسد لبس
 والمحف ليعبرون في كونه محرم قابلا في غاية
 ما يحل من القلة ٢ **قوله**
 المصدق يرث صدقة يعني اذا اعطى
 الرجل لورثه صدقة ثم مات المورث ولم يكن
 له ورث غير بن المصدق يجوز للمصدق
 ان يأخذ صدقة بطريق الميراث وان منع في
 ميراث من العودى صدقة ٢ **قوله**

وقت المغتدر

والصدق ذلك في كتاب الترمذي بنحو ما في
التوبة عن عبادته وفي هذا المصداق
قال حتى يذبح من رايه هوا الى العالم
ان الله يقبل التوبة الى قوله قال قد رويناه
في كتاب الزكاة ليوست الف مائة على الصواب
عن انس قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم
اي الصوم افضل بعد رمضان قال شعبان
قال حتى يعاذه ما من بي هرة افضل
لعدم بعد شهر الله الحرم فما لانس ضعيف
وما لاني هرة صحيح فيقدم عليه (ودفع بتيه
سور) كذرية قال حتى يظهر من مرده
ما استغذ منه صلى الله تعالى عليه باله وسلم
كدم وتردد غرق وحرق وتخطب شيطان
عند موت وقت بالغز ودر بر موت فجة
وشهوة كصوب ٢ ٢
(التوب الى) عه قلت وهو ذهب
الى حنيفة ٢ ٢ عه قلت فيه اصل في وضوح

هارون بن اسحق الهمداني نا عبد المزيق عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر عن عماره صل على فوس في سبيل الله ثوراهما
 تباعا فادان يشترها فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تعد في صدقة قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اكثر
 اهل العلم بابا في الصدقة عن الميت حدثنا احمد بن منيع نادر بن عباد نا زكريا بن يحيى قال حدثني عمرو بن دينار عن عكرمة
 عن ابن عباس نا رجلا قال يا رسول الله ان امي توفيت فينفعه ان تصدقت عنها قال نعم قال فان لي مخرفا فاشهدك
 اني قد صدقت به عنها قال ابو عيسى هذا حديث حسن وفيه يقول اهل العلم يقولون ليس شئ يصل الى الميت الا صدقة و
 الدعاء وقد روى بعضهم هذا الحديث عن عكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل ومعنى قوله ان لي مخرفا يعني بستانا
 بابا في نفقة المرأة من بيت زوجها حدثنا هناد نا سفيان بن عياش نا زكريا بن يحيى نا مسلم نا اخواني عن ابى امامة الباهلي قال
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في خطبته اودعوا لانيق مؤنة شيئا من بيت زوجها الا باذن زوجها قيل يا رسول الله و
 لا الطهر قال ذلك افضل اموالنا وفي الباب من سعد بن ابى وقاص واسماء بنت ابى بكر روى هريرة وعبد الله بن عمرو وعائشة قال
 ابو عيسى حديث ابى امامة حديث حسن حدثنا محمد بن المثنى نا محمد بن جعفر نا شعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت ابا و ثل يحدث
 عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا تصدقت المرأة من بيت زوجها كان لها به اجر وللزوجة مثل ذلك وللخازن مثل ذلك
 ولا ينقص كل واحد منهم من اجر صاحبه شئ له بما كسبت ولها بما انفق قال ابو عيسى هذا حديث حسن حدثنا محمود بن غيلان
 نا المؤمل عن سفيان عن منصور عن ابى وايل عن مسروق عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عطلت المرأة من
 بيت زوجها بطيب نفس غير مفسدة فان لها مثل اجره لها ما نوت حسنا وللخازن مثل ذلك قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح و
 هو الصحيح من حديث عمرو بن مرة عن ابى و ثل وعمرو بن مرة لا يذكر في حديثه عن مسروق بابا في صدقة الفطر حدثنا محمود بن
 غيلان نا وكيع عن سفيان عن زيد بن اسلم عن عياض بن عبد الله عن ابى سعيد اخذ روى قال كنا نخرج زكوة الفطر اذا كان فينا
 الا ان نرى في موضع واحد في الباب السفر ولعل تحسين القوي بناء على ما في ابن ابي عمير واكثر علم ولنا ايضا قراءة بن عباس نا ابي عبد الله وعلى ابي عبد الله نا ابي
 هاشم نا مسكين نا كان يقول شافعي لا يصح الاثابة الاثابة الدعاء والصدقة وما يمكن الاصل ثواب تلاوة القرآن وما عندنا يجوز الاصل ثواب كل شئ من عبادة
 ثم انما الشاعرية يجوز ادا ثواب التلاوة باب صاحب في كراهية العود في الصدقة - اي يتصدق بشئ ثم يشتره وهو جائز واما ما فيه
 عليه السلام عمره فانما كان سلبا في الرجل رعاية عمره ان رجلا من بني سعد بن عباد باب ما جاء في تصدق المرأة من بيت زوجها
 ان كانت المرأة مجازة دالة او صراحة او عرفا فيجوز لها وتحرز الثواب والافعال عليها وزر قوله له به اجومثل ليس المراد التشبيه
 في المساواة في الاجبروان اجبر الخادم كما جبر مالك وان ثواب الزوجة كثواب الزوج بل المراد ان كل واحد يحوز ثواب عمله كما يدل حديث
 عائشة في الباب واما ما في سنن ابى داود وص ٢٢٢ مرفوعا عن ابى هريرة وان انفق من غير امره فلها نصف اجره الخفية اشكال فان المنفى اما امر
 صريح او عام من الامر صراحة او دالة فان كان الاول فكيف التتصيف وان كان الثاني فكيف الاجر فضلا عن النصف بل يكون عليها وزر في
 هذه الحالة واقول ان المنفى الامر الصريح واما التتصيف فمن اجر عملها ما لا اجر عملها واما النصف فمعنى المحصة وقد ثبت النصف بمعنى المحصة كما في
 ما اذا امت كان الناس نصفان شامت به وآخرون بالذي كنت اصنع في ذلك في صدقة الفطر من الشبان والى في فاصل شرب ليلىك باشارة
 في من الحديث ان امرأة تحجز اجر عملها والزوج يحجز اجر عملها باب ما جاء في صدقة الفطر في المغرب في الفطرة بالتا بهذا المعنى
 صدقة الفطر ليس بثابت في اللغة بل انما صدقة الفطر بدون انما اذت الشريعة الصدقة الى الفطر دل على ان الفطر سبيل الاضافة من
 علامات السببية كما في الاصول ثم السبب عند ابى حنيفة فطر صبح يوم العيد لان شان هذا الفطر جديد وقال شافعي ان اسبب فطر آخر مغرب رمضان
 وتدارك حكم على هذا ان خذت وجه مذنب ابى حنيفة ان فطر المغرب شانه مثل شان سائر الاطارات بخلاف فطر صبح يوم العيد وينبغي
 لمخيط ان يذكر في خطبة جواب سؤالات على من تجب كم تجب عمن تجب متى تجب اما الاول من تجب فعلى من تجب النصاب
 لو غير من عند واما عندنا فافى على من رفاضل من قوت يوم وليلة واما عمن تجب فعمن اوداه الصفا والعبيد ولو كانوا كافرين هذا عندنا ووفقنا
 البخاري في لصدقة عن العبيد الكافرين ما نه بوب اول ص ٢٠٢ على العبيد بقيد المسلم ثم بوب ص ٢٠٥ على العبيد بدون قيد المسلم واما
 تجب ناصار عند ابى حنيفة في بعض الاشياء ونصت صارع في بعض الاشياء وقال شافعي يجب الصارع من كل شئ واما ما تجب فبان
 ليحيى الخطه والشعر او انا قط او قيمتها واما متى تجب فعند ابى حنيفة بعد صبح يوم العيد وعندنا فافى بعد غروب ذكاء آخر رمضان واما اخذت

عنه في تذكرة عناه قال ان محمد بن ابي من رواية الحسن اول ان المجموع فيفقود وجب ان رواية تكون من رواية نفوس الرواة في عمه وخبرنا من توب بخارى
 مرتين قال ابن جرير نا كل شئ البخاري نا عرض البخاري نا الاول ان لا يصدق من ابيد الكافرون الثاني في بيان لزوم الصدقة الاولان بن رشيد صاحب تراجم البخاري نا
 البخاري نا عبد شري نا ذهاب ابى حنيفة وعندي قوله صحيح مان البخاري نا محمد سخي ونا يقيد هذا وقد تقدم شيخ سخي ١٠

(التواب المحلى) سه قتت فيه دليل على عدم جواز الجبر على الصدقة ولا معنى

له قوله ثم روى ابى الفرس وابى الفرس طين على ذكره روى كذا في ترمذي ١٠ قوله لا اباة من زوجها هذا عام لان اباها والفقير كذا في البيهقي آية ٢٠ قوله ولا الطهر المراد من الطهر ما
 با نفاة بدون اباة ابى الفرس لا سيما اذا
 احتل الشئ وفساد تقريرك قوله
 اعطت المرأة من بيت زوجها اي
 انفق بذن زوجها هريرة او غيره ما
 عرفا وطلعت رضاه غير مفسدة بان لم يتجاوز
 العادة وروى نفقت من غير امره اي غير
 امره الصريح وبهذا على ما تقدم في الاول من
 بالانفاق على الفقراء وقل غير مفسدة بانفاة
 في وجه لا يكل قال النووي غير مفسدة لى
 غير متعدي الى قدر لا يرضى به والمراد بفقرة
 المرأة و ثل زك والعد النفقة على عيان
 ذى المال وغناه ومما لم يوافقوا فيه
 السبل وكذا صدقتهم اما ذون فيما ١٠
 صحيح البخاري قوله في صدقة الفطر قد
 اخف فيما في شته مقامات الدول في
 فخصه فقر من عندنا ففى واجب عند
 في حنفية والثاني في من يجب عليه فنفقة
 ان شافعي على كل مسلم وعبد ابى حنيفة على
 من له نصاب وان لم يمل عليه ان شافعي
 في فطره لا واجب فعندنا ففى هو الصارع
 من كل شئ وعند ابى حنيفة نصف صارع من
 براد زبيب وصارع من غيرهما ثم اخذت
 راجع لا يتحقق لصدقة الفطر وبما لا خلاف
 في كمية الصارع فعند ابى حنيفة ثمانية وثلث
 وهو العراقي وعندنا ثلثي غمة ارطال و
 ثلث وهو مدنى نا اقرير قال الشيخ عبد
 المحيى روى في الملحقات شرح المشكوة
 اعلم انه قد وقع في بعض النسخ نصف
 صارع من براد زبيب و ثلثي غمة ارطال
 الربعة براد زبيب وفي بعضها نصف صارع
 من براد زبيب من اثنين وفي بعضها صارع
 مطبقا وفي بعضها صارع من طعام او صارع
 من شعير او صارع من تمر او قسط او زبيب
 فقيل المراد بالتمام الحنطة على ما هو المتبعين
 وبقرينة مقابلة بالاشياء المذكورة
 وقيل المراد به النقرة - ان كان متطافا
 عندنا في الحجاز في ذلك الوقت وكان
 غالب اقد اتهم الواجب عندنا بتم
 الثلثة هو صارع من كل هذا عندنا عليه
 سفيان اشري وابن المبارك نصف
 صارع من براد صارع من شعير او قسط او زبيب
 في الحديث من مطبق الصارع فمولى على الصارع
 كما جاء عن عبيد بن ربيعة في رواية السائب نا قال
 في ثوبه خذنا فانه ان الواجب نصف صارع
 من براد صارع من تمر او شعير ما اذ صرح الله
 عليكم اكلوا مما رزقكم الله من ثمره ذوقوا منه
 ذاقوا فلهما على رضى رخص الشعر فقال
 قد اوسع الله عليكم فوجعلتوه صاعا من كل
 شئ واما ان الصارع لذى دل على
 كان تطوعا الذي وقع في زمان النبوة كان
 تطوعا ايضا ذكر بعض المالكة ان الواجب
 في زمن النبوة كان صاعا من براد او تمر
 شعير فاذا اناس بعده نصف صارع
 من براد صارع من تمر نا في بقية صارع من تمر
 او شعير والصواب عندنا هو الاول وقال
 في البداية بذهبنا مذنب جوع من لحيته
 منهم الخلفاء والاشدود والزيادة محرم
 على التطوع ولتم عند ابى حنيفة في حكم
 الشعر والزبيب في حكم ابر وعندهما
 الزبيب في حكم الشعر وعليه ظاهر الحديث
 انتهى كلام الشيخ ٢

(ترمذی المجلد الاول)

وعلى النبي عن السؤال من غير ضرورة واحتفظوا
بشيئين من القوت من له قوت يومه بالفضل
فله الاتعاب كمن في عمله اذا استعمل وتعب و
اراد بالخير ما هو وروى عنه كذا في الجمع ورد
المسائل كدور يدرك بها الرجل وجهه الى
يقدره وكل من خسر خسر او مضى فمكروا
١٥ قوله صدقت باستيدار والتحقيق
اي شئت بالاغنى واذا قلت ومرة للبقات
جميع ما رد وهو العاصي في الشديده المتجره والمشر
والمراد من التقدير الفقه وتعليق المذكورة
اما حقا نعمنا لشره رمضان وفضله على سائر
الشهور وانزاله رحمه والتوفيق اذ يحل ذلك
على ان الامر متعلق بامان من صوم رمضان
من صالح اهل الايمان وعصا بهم الذين
استحقوا العقوبة فصول الروح من الجنة و
عدم العاصية لفتح جنتهم ومومنا عليهم في عام
البرزخ اكثره ووفر على تقديره ارفع وان كان كذا
قبل واما الكناية عن قدره من الشياطين و
فعل الخيرات والكتب عن المخالفات وان قرب
من قابل بتخصيصه بزمان النبوة واراادة
الشياطين المستقرة للسعي ونهاية العوم و
لعدم خصوصها في ذلك الزمان بربحان الا
ان مراد الكثرة والغلبة والاشدق ان العلم كذا
في المعاني ١٦ قوله لا تعدوا الشرايع
اي لا تستقبلوه بنية رمضان ويستريح قبله
فيحصل ثمره وتبين للمتلخص انشغل
بالقرص ١٧ في الجوارح قوله اخبرنا منصور
بمس المراد ان منصور اخبره بلا واسطة فان
ذلك مرجع من المراد بيان جوار في الباب
هذه الالفاظ ١٨ قوله

رعن الحكم بن حنبل (بحکم نحا کعبه (عن حجر)
 بحا نعيم فرا کتف قات الميزان لا ليعت
 تفرد به الحكم بن حنبل واما بالكتب الاذا
 عند المصنف لان المسئلة كذا الفتح كاف
 فشد وال وى كدوح كغوس فذكر ماها
 الومسى المدينى بذي على العزيمى وكسر
 كدوح نجوش بالوجه وكذا يتحب ونصبت
 قال حق الاكدر كمن قوله تعالى تمك
 كادوح اى صارع وحارس . يكره ما رعل
 وجه / قال حق اى يذهب بهما دوه
 روتة يعزم كات (الادات نبال (السلطان)
 قال طلب اى وولوج الغنى يار حقه من بيت
 الدل من السؤال مع الحاجة وحل ليقولوا
 فى امر لايدينه (الواب الصوم) واذا كان اول
 ليلة من شهر رمضان صفدت اشيا من
 اى شئت وشربط باصفا وهى فتود
 (ونى دى مناد) قبل اى ملك او القادوة
 فلک يقبض من اراد اقبال على غير ايا باعى
 الخ / بموحدة فقط غنير اى يال لب
 را قبل / كاحسن اى اغتمت وقا جعست به
 اشيا ملين وكثرة اعتاق من غاروا باعى
 الشرا فصر (يعم صداد اى غنير فذا وقت قول
 توة ووقت فعل صاع قال حق تمن قب ان
 باعى يا شقين من (الغنى) نقل عن ابن العزيمى
 ان اصله فى الشرا واده ما رى فى طبخ خرقه
 قوله تعالى غير باع ولا عدا وقوله سبغون فى
 ارض غير الحى فاما بالسين بمعنى التدرى

عن السلطان عنه وحقوق المسلمين في بيت المال كما قال الغزالي في اماجيا، وقيل ان السؤال من السلطان ليس فيه اذ باب العرض وان لم يكن الحق في بيت المال والله اعلم بالصواب.

ايواب الصوم في اللغة الامساك عن اكل كل قال قائل ع خيل صيام وخين غير صائمة، وصوم رمضان فرض في السنة الثانية بعد الهجرة كما قال في الدر المختار والله اعلم وكان صيام البعض وعاشروا وفرنسا ثم نسخ الفرض في ابي داود عنه عليه السلام ارسل ان من اكل يوم عاشورا فليقتل به ما كانه. باب ما ج. في فضل شهر رمضان. قال علماء اللغة ان لفظ شهر ايضا في الايام والربيعين وتختلفوا في حجب وجا في روايته ضعيفة ان رمضان اسم من اسماء الله تعالى والله تعالى اعلم وفي الريح الاخر في راء الاخر اختلف قيل بكسر ط وقيل بفتحها وقال قائل لا نصف شهر لفظ الشهر الا الله اول الراوي درية صيام شهر رمضان. لا يزدل على اسراركم وسيجي التفصيل في آخر ايواب الصوم. قوله ايماننا واحساننا الخ نقص الايمان سيأتي في البخاري واما احساننا فمعناه حبة للتدراك أكثر ما يجي في ما يحشى الذمير عنه باب ما ج. لا تقدم هو الشهر بصوم يوم او يومين حديث الباب حديث

قال الجوهري: لو نشتر عقاب من النار ذلك كل يوم قال حق الظاهر: زيادة كل ليلة من رمضان أو كل ليلة من السنة. وفيما عطف ذلك بـ «رمضان» من «عام رمضان» وقام ما ياءنا أي: لقد علقنا به نزع من طير عرق وأن من استعان به ساء وما وعد الله تعالى عيشه ثواب وأجرًا وعقابًا على عبد للشواب بغيره. تقدم من ذلك: زاد أحد ما تأخر وهو محمول على صغائر ذلك لا لا تقدمه ما شتره جرم ولا يؤمن أن ما شتره عن حياطة لا تقبل أن يكون من رمضان وهو المعنى قول المصنف: فمن رمضان وإنما ذكر اليومين الذي يحصل شك فيه حصول عظمه في شترين أو شترت منه عقاب يومين والحكمة في النسب أن لا يختلط يوم من يومين قبل ولا بعده هذا ما صنعت التصادى في زيادة على ما أقرض عليم برأيه الفاسد.

قوله من هم يوم الذي شك فيه الخ وهو اليوم المحتل بان يكون الاول من رمضان بان علم البدل بانهم اذ عزموا على هذا الصوم بنيت النفل ويستحب ذلك عندنا من هم يوم يات ودخاا ويغير غيرهم بعد نصف النهار قال الله انهم اذ عزموا على ذلك ان كان باسما عليهم فليس يومهم . شك . ويجب صومهم عن رمضان وكان من غيرهم من من صحابة اذا مضى من شعبان تسعة وعشرون يوما استعملوا البدل فان رده او استخاره مما هو الا فان كان المظن فيه غير ليلة الصبح فمضوا على الجواز وعلى عموم النفل ١٢ معات . قوله فان حالت دونته اي دون البدل غيبة في سبابة ونحوه .

قوله الشريف لعلم اراد ونحو الفقرة ١٣ من الفقرة
سے البیت امر تفسیر سوا کاں لغتوۃ ام لاؤا
ما شتر فی عوام السنن المطلق الفقرة علی
الخنزرة المرتفعة من غلط العام ١٢ کذا فی
کتاب مدرستہ شاہ ولی اللہ فی انقاؤس
المشرقة الفقرة والعیدۃ العلم من ہذا ان
الفرقة لا یطلق علی مطلق العدیدۃ لشد لکسے
اعلم بالصواب ۱۵ آیت ہمزہ ممدودۃ فی
حلفت ۱۶ بدل ثراں لا یثبت لا یقبل
عدلیں عند ذی العلم واختلفوا فی مال رمضان
نقیل ثبت بشہادۃ واحد وعلیہ البصیفة
وقیل لا بد من عدلین وعلیہ مالک ولشأن فی
قرون کذا لکھن سنن اظهر سما الاول ولا فرق
عندہ بین ان یکون السام مصحح او معیبة و
قال البصیفة فی الصحی لا بد من صحیح کثیر ١٧
الشیخ قدس سرہ ۱۸ قوله فوہام اے
فی الحکرواں نقصا عدد ذیل لا یغضن
مسا فی سکتہ ذبا ولا یشقص ثواب ذی الحجۃ
عن ثواب رمضان لان فیہ مناسک الحج و
الایام والامواں نقص عددہا حکمہا علی الحال
لا یلغی فجدوا اذہا صاوستہ وعشرین واخطا
فی عرفہ فان قیل کیف یتصور ذلک فی ذی الحجۃ
فان الحج فی الشہ الاول تہت تصور باعمار
ملاں ذی القعدة ویقع فیہ الخطا بزایدہ قوم
او نقصانہ فیقع عرفہ فی اثنا من او العاشر
کذا فی الحج ١٩ ۲۰ قوله باب ما یکل اہل
بیدروہم لا یخلط فی ان رویت بعض اہل البیدروہم
علی ابائین واختلفوا فی یلزم ودرہا فی ہذا
بلد آخر الدوی عند الشافعی یلزم حکم البیدروہم
دون البعیدہ عند ابی حنیفہ یلزم مطلقا ۲۱
قدس سرہ ۲۲ قوله لا کذا انما الا والارادہ
ان مثناہ ان اختلف المطلق لیس فیہ ما یلزم من
رویت اہل بلد النعم علی اہل بلد آخر فکذا قال ابن
عباس لای لا لکن فیہ بویہ معاویہ وکذا امرنا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہذا المعنی موافق
للمذہب الشافعی وہذا الحدیث لیس بحکم فی ہذا المعنی
لما رواہ ان یكون مراد ابن عباس ان لا یکن فیہ بویہ
معاویہ بقتلک ہذا معنی ثبتت لما یحجہ شریعتہ و
یہل علیہ قولہ انت وامیہ لیلۃ الحجۃ فقادہاک
ذوالم ترغصہ واخبرت بویہ اناس فہذا رویت
اناس ہذا الوجهین الاخیر لا لکن فیہ و اللہ
تعالی اعلم بالصواب۔ **وقت المغدنی**
روى ابی سحی عن حماد بن زفر قال کنا عند
عمار بن یسرفانی بثۃ مصلیۃ فقال عمار من
عام الیوم ابدی شک فیر فقد رخص ابا القاسم
صلی اللہ علیہ وسلم فی اہل البان فی ہریرۃ عن
النس حدیث عمار حدیث حسن صحیح قدس حق صحیح
الصفا فی فی التفسیر لما حدث مرویۃ فذكر فیہا
بالجمار المذكورہ ادری ما وجہ حکم علیہ بالوضع
فکل من بسندہ ثقات قال وقد کتبت علی
الکتاب امد کو کراستہ فی الروایۃ فی ما حدث
منہا ہذا فی فہم بہا نظر نقد ذکر الزی بالاطراف
انہ روی عن ابی اسحاق السبیعی ان حدیث
عن حماد بن زفر کنا جزم ببعیۃ اہل مدۃ فقال
السبیعی وقال صدق ہذا التفسیر صحیحہ عنہ وقال
السبیعی بالعرفۃ لان سندہ صحیح زاسلم بالجماع
قال حق لم یرو المصنف کتبا عن ذی الصحیح انہا
وصورہا الروایۃ وافہو الروایۃ فان تم علیک فانما لیست
السلیل واقلم لہذا ولما فی اہل ہمدان رویت ہذا

(ابواب العموم)

158

(ترمذی المجلد الاول)

عقارب بن يساف قال بشاة مصلية فقال كلوا فتسحق بعض النعم فقال اني ما ثم فقال من صام يوم الذي شك فيه فقد عصى ابا القاسم
وفي الباب عن ابى هريرة قال قال ابو عيسى حديث عمار حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم ومن بعدهم من التابعين وبه يقول سفيان اشقرى ومالك بن انس وعبد الله بن المبارك والشافعي واحمد واسحاق كرهوا ان
يؤمر الرجل اليوم الذي يشك فيه وراى اكثرهم ان صامه وكان من شهر رمضان ان يقتنى يوما مكانه يا باعاج في احصاء هلال شعبان يومنا
حدثنا مسلم بن نجار نا يحيى بن يحيى نا ابو معاوية عن محمد بن عمرو عن ابى سلمة عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اخصوا هلال شعبان قال ابو عيسى حديث ابى هريرة لا تعرفه مثل هذا الا من حديث ابى معاوية واصحبه ما روى عن محمد بن عمرو
عن ابى سلمة عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقعدوا شهر رمضان بيوم ولا يومين وهكذا روى عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سمرة عن
ابى هريرة نحو حديث محمد بن عمرو الليثى باب ما جاء ان الصوم لولوية الهلال والافطار له حدثنا قتيبة نا ابو الاحوص عن سماك بن حرب عن
عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصوموا قبل رمضان صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته فان حالته دون غيابة
فاكلوا ثلثين يوما وفي الباب عن ابى هريرة وابى بكرة وابن عمر قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح قد روى عنه من غير وجه باب
ما جاء ان الشهر يكون تسعا وعشرين حدثنا احمد بن منيع نا يحيى بن زكريا بن ابى زائدة قال اخبرني عيسى بن دينار عن ابيه عن عمرو بن
الحارث بن ابي هريرة عن ابن مسعود قال ما صمت مع النبي صلى الله عليه وسلم تسعا وعشرين اكثر مما صمتا ثلثين وفي الباب عن عمرو وابى هريرة
وعائشة وسعد بن ابى وقاص وابن عباس وابن عمر انس وجابر وام سلمة وابى بكرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الشهر يكون تسعا وعشرين
حدثنا علي بن حجر نا اسعيل بن جعفر عن حميد عن انس انه قال الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسائه شهرا فاقام في مشربة
تسعا وعشرين يوما قالوا يا رسول الله انك ايكث شهر ا فقال الشهر تسع وعشرين قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح يا باعاج في الصوم
بالتشهادة حدثنا محمد بن اسعيل نا محمد بن الصبا نا الوليد بن ابى ثور عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال جاءوا عرابي الى النبي
صلى الله عليه وسلم فقال اني رايت الهلال فقال اتشهد ان لا اله الا الله اتشهد ان محمدا رسول الله قال نعم قال يا بلال اذن في الناس ان
يؤمروا غدا حدثنا ابو كريب نا حسين الجعفي عن زائدة عن سماك بن حرب نحوه قال ابو عيسى حديث ابن عباس فيه اختلاف وروى سفيان
اشقرى وغيره عن سماك بن حرب عن عكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم واكثر اصحاب سماك روى عن سماك عن عكرمة عن النبي صلى الله
عليه وسلم موسى والعمل على هذا الحديث عند اكثر اهل العلم قالوا تقبل شهادة رجل واحد في الصيام وبه يقول ابن المبارك و
الشافعي واحمد وقال اسحق لا يصح الا بشهادة رجلين ولم يختلف اهل العلم في الافطار انه لا يقبل فيه الا شهادة رجلين يا باعاج في شهر
عيد لا ينقصان حدثنا يحيى بن خلف البصري نا بشر بن المفضل عن خالد الحذاء نا عبد الرحمن بن ابى بكرة عن ابيه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم شهر ا عيد لا ينقصان رمضان وذو الحجة قال ابو عيسى حديث ابى بكرة حديث حسن وقد روى هذا الحديث عن عبد
الرحمن بن ابى بكرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلا قال احمد معنى هذا الحديث شهر ا عيد لا ينقصان يقول لا ينقصان معاني سنة
واحدة شهر رمضان وذو الحجة ان نقص احدهما توارا خرو قال اسحاق معناه لا ينقصان يقول وان كان تسعا وعشرين فهو ثامن غير نقصان
وعلى مذهب سني يكون ينقص الشهران معاني سنة واحدة يا باعاج في كل اهل بلد رؤيتهم حدثنا علي بن حجر نا اسعيل بن جعفر نا محمد
ابن ابى حرملة نا خبرني كريب نا ابراهيم الفضل بنت الحارث بعثته الى معاوية نا هشام قال تقدمت الشام فقنيت حاجتها واستهل على
هلال رمضان وانا بالشام فوايتا الهلال ليكة الجمعة ثم قدمت المدينة في اخو الشهر نا النضر بن عباس ثم ذكر الهلال فقال متى رايتهم الهلال
فقلت راينا ليلة الجمعة فقال انت رايت ليلة الجمعة فقلت راة الناس وصاموا وصام معاوية فقال لكن راينا ليلة السبت فلا
نزال فنصوم حتى نكل ثلثين يوما او نراه فقلت لا تكتفى بروية معاوية وصيامه قال لا هكذا امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
الهيثم وفي البداية ان تقديم رمضان يوم او يومين بنية رمضان مكروه ثم رآوا ما صوم ثلثة ايام فصاعدا قبل رمضان فلا بأس فيه واما القضاء والكفارة فقليل انه
خلاف الاول ومكروه ثم رآوا ما اهل المطبق قبل رمضان ثلثة ايام فصاعدا فلا كراهة فيه وقال الدررقي في حاشية الغاية نكتة نا في البداية ان نية رمضان
لا تكون الا في يوم او يومين واقول ان مرد صاحب البداية ليس ناظر الى نية الصائم في رمضان قبل ان يدخل رمضان فان الشريعة لا تقصر الى هذا الامر اللغو
المفروض ومرد صاحب البداية بنية رمضان ان يصوم لرعاية رمضان كما في الترتي في الباب بمعنى رمضان الخ فاذا نكته في الترتي وعرض الشريعة
بهذا التمهيد المحمود والمكروه ثم رآوا ما صوم يوم لرعاية رمضان وقال رمضان واما صوم الشك فستحب في بعض الصور فيرى على ما روى في رواية
قوله صوموا لرؤية الله وعند الثلثة الاعتقاد برؤية ادا يقوم مقامها سياتي وقال احمد بن حنبل ان حساب محاسبي منازل القمر معتبر

اذا اشترى كلبين من مشركيها (اصحاب اهل شيان رمضان) هذا مختصر من حديث رواه الدارقطني تمامه في اودو لا تخطو ابر رمضان الا ان لوافي ذلك ميا كان يعومر لودكم
العدة كالي في اصحاب استودا في كملو العدة اذا غم عليكم بدل عليه والدارقطني زيادة واحصوه ليه في غير رمضان باسكتال اودو لا (لا تصوموا قبل رمضان صوموا روزه) قال في تفسير روزه
بجنت مصاف (فال حالت روزه في غير) منقط عليه فمقتنين كسبه في زمره ومنه وكذا في غير قال في بنو المشور في غير طوقا في بنو محمد بل تحية اخرى من الغيب اي في غنى عنك واستر وتون

باب ما جاء في كراهية الصوم في السفر حدثنا قتيبة ثنا عبد العزيز بن محمد عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى مكة عام الفتح فصام حتى بلغ كراة الغيم وصام الناس معه فقل له ان الناس شق عليهم الصيام وان الناس يتظلمون فيما فعلت فدايعا يقدح من ماء بعد العصر فتشرب الناس ينظرون اليه فافطر بعضهم وصام بعضهم فبلغه ان ناسا صاموا فقال اولئك العصاة **وفي الباب عن كعب بن عامر وابن عباس وابي هريرة قال ابو عيسى** حديث جابر حديث حسن صحيح وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ليس من اهل الصيام في السفر واختل اهل العلم في الصوم في السفر فرأى بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان الفطر في السفر افضل حتى رأى بعضهم عليه الصلاة والسلام اذا صام في السفر واختار احدا وسحق الفطر في السفر **وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان وجد قوة فصام فحسن وهو افضل وان افطر فحسن وهو قولى سفيان الثوري ومالك بن النضر عبد الله بن المبارك وقال الشافعي** انما معنى

الحال ان في صوم ٣٨ م تخرج انه قال رأى ورأه اناس فتكون شادة بالروية وقيل ان شادته بالروية شادة واحد وليس يومه كان يوم الصحر فلا بد من شادة جم كثير والحق في الجواب ما قال مولانا منظره العالي ان في كتبنا انهم اذا صاموا بشادة رجل واحد يكون اليوم يوم الغيم اوله ان في من خارج البعدة او مكان عال فصاموا ثلثين يوما فما وجد الدليل على ثلثين يوما فقل يعتبر قول من صاموا بشادته ويفطر ومن لم يجد الدليل وقيل لا يعتبر بقوله من يصومون احد في ثلثين يوما وكذا القولين في كتبنا ونظر ابن عباس الى هذه المسئلة **باب ما جاء في ما يستحب عليه الافطار** مطمح نظر الشريعة ان يكون الافطار على شيء حلال طيب قوله فيتميمات الخ اذا قطع ثم الفطرة فقل ان يجب لسي رها وبعد اجعت بحيث يدخر لسي من السكنى الوسطا ما يكون في زمانا في الاسواق من ابيابا فليس لاسم في كلام العرب الا انه قريب من السر لان السر في العرب ما قطع وهو اصغر قبل ان يجر ما ما في زمانا فيقطع وهو اصغر منه يحفظ على نذر فاطلق عليه السر على ما كان **باب ما جاء في الافطار يوم الفطر** ومن لا يعلم وجه تسميته المصنف بهذا الباب فان مسئلة افطار المطامح مرت سابقا اللهم الا ان يقال ان الغرض ان اليوم الذي وقع الفطر فيه يحكم اشربة يوم يوم الفطر في الواقع ولا يجوز فطر في الوساد والادام الباطلة بل لا يخفى فيه الجمهور ذلك الحكم في الاصح قوله عظم الناس الى ولدا دار الفقهاء حكم ثبوت الدليل على قضاء الفضي واما ما يذكر في كتب بعض من ان القضاء لا يجزى الا في المعدت ولا يدخل في العبادات فاقول لاجبة كلية فانما تجد قضاء القاضى وخيل في العبادات فان الحج والعمرة والديون والكسوف موكولة الى الامام داما الصورة المحسة فكان نصب الامام في السنت من جانب امير المؤمنين وانحسفة وفي الزكاة ان الامام جبر الناس على ان يرفعوا الزكاة الى بيت المال وما في الحج فكان مير الموم مقتدى اناس ذلك الصيام موكول الى رضى القاضى فانه ان حكم القاضى بالصوم على روية رجل يوم الغيم يجب الصوم وان لم يحكم القاضى فلا يكون قوله حجة ولكن في الدر المختار ص ٤٠ ان من قال ان صليت فعبدي حرفي ولم يقر لا التسمية يدل القارة لا يجنب ارجل لان التسمية لا تصح الصورة بما عندنا ثم ان لحقة قضاء القاضى الشافعي بصحة صورة فقد حثت وصحت صورة الخفي اجما **باب ما جاء في اذا اتى ابن ابي ذر النضر** فقد اقطر الصالحه ظاهر حديث الباب يدل على ان افطاره عند اقبال الليل وادبار النهار يحكم اشربة وجبر وان لم يفطر حقيقة اى ظاهرا ولا يكون تركه الفعل النعوان ان ابن تيمية يجوز الاصل الى السحر وقال باستحبابه كما سبق فلا ينبغي على ظاهر حديث الباب فان حديث الصحيحين لا توصلوا وايم واسرنا الى السحر الخ الفقه ولو يدين تيمية فحسب حديث الباب على من لا يريد الوصل الى السحر **باب ما جاء في تأخير السجود** يستحب تأخير السجود وتعيين الافطار قوله في بيان الله لقد تخرجوا في فطر في هذا الحديث فان قدر تحسين آية يمكن في اقل من اربع دقائق ثم قال ان هذا التبيين انما هو من شأن النبوة لا يمكن غيره وهو حقيقة الامم ودل الحديث على تخليصه على السلام في رمضان وتوكل فطان ديوبند **باب ما جاء في بيان الفجر** في فتاوى قاضى خان روية ان الصائم يجوز ان يأكل الى ان تشرق الشمس وروى عن ابي بكر الصديق انه كل حين طبع الفجر وقال اغلقوا الباب وثبت عند سنده صحيح وقال السخاوى انه كان ثم نسخ ذلك قال الدودى المالكي شارح البخارى ومن حذيفة اثر الضامن مثل اثر الى بكر الصديق رواهما في التفسير المغزى تحت آية حتى يتبين لكم الخط الايقن اقول لواب على احدنا في قاضى خان فلا كفارة عليه نعم يقضى الصوم وليعلم ان في بيان الفجر ثلثة اقول القول الجمهور هو ان الاكل الى الصبح لا يحرر من الصوم وهذا القائل بحديث الباب والجمهور على ان الافطار من الصبح الصادق اليقن ثم قيل ان التبيين المذكور في الآية اى تبين الصبح الايقن التبيين في نفسه وقيل التبيين ليعلم المكلف لقوله في البداية لان رشد مذكور ان **باب ما جاء في التشديد في الغيبة** لما قال بعضا الصوم بالغيبة الا الاذاعى قوله له وحد ثنا ابن ابي ذر النضر انما ينهاه في ما ذكره النسخ واعلم ان الغيبة ذكر اخاك بما يكره ثم لما اقسام عديدة مذكورة في المحظور والاباحة وفيه ان الغيبة ان كانت لغرض صحيح كالاطلاع على فعل امرى من الناس عن شرة فليست بمحسنة حديث الباب يدل على اجتماع نهي الشارح والصوم خلاف ما قال ابن تيمية فان الامنة لا دلالة لما يكون بصوم المختار وقد وردنا نهي عن الغيبة وسياتي الكلام في هذا بقدر الضرورة ثم في العمل الجامع مع الكرامة تحريرا فان قولنا قيل ان فيه حبط الثواب يتأمر وقيل ان فيه شيئا من الثواب ذكره في رد المحتار من حكم الصوم بعد تعريض ومن قوله في الامانة ويصنف الرجال وثلثا غيبة في هذا القول اربعة اقول ذكرنا في جميع الجوامع (مسئلة) لو اعتاب احدكم اكل واضر صومه زعما منه ان الصوم لغيبه بالغيبة لحديث الباب فملى عليه كفارة ام لا فقال في البداية انه يكفر وقال لعدم التكفير في من اجتمعت اقسام الصوم بنحو ان الجماعة مفسدة الصوم عند احمد واقول لا وجه للفرق بينهما فان الحديثين صحيحان وذو سبب الى الاول الاذاعى والى الثاني احمد بن حنبل وقيل لعدم الكفارة فهما وتبين ما فيها ثم اقول من جانب البداية في وجه الفرق ان الغيبة معصية كبيرة وقومها وتقدر الاجتناب عنها فلا ينبغي ان يقال بانها مفسدة للصوم بخلاف الجماعة فلا بد اعلم **باب ما جاء في فضل السجود** السجود الفتح اسم لاكل وبالضم مصدر قوله اكل الكتاب الخ كان في اكل الكتاب واستدارا شريعتنا الغزاة لا يجوز الاكل بعد ما تام كفى شئنا الى داود ص ٥٠ قوله موسى بن علي ابنه بالتفريق وكان الناس يسمونه بعلي مصفر وكانوا يفضون على هذا كما في الترمذي ايضا **باب ما جاء في كراهية الصوم في السفر** قال الامم الاذاعى ان الافضل في السفر الصوم ويجوز الافطار وقال داود الظاهري ان صوم رمضان في السفر باطل ويشير بعض الاذاعى الى ما قال له ان يكون الاضرب الافطار ولكن الاذاعى حملوا على حال الجهد والمشقة واعلم ان سنا سستين احدها ما قال به ابو حنيفة بوانه لا يجوز للمساقر الافطار يوم خروجهم من بيته وثانيتها ما قال به الاكثر من وابو حنيفة وهو انه لا يولى الصوم في السفر لا يجوز الافطار في ذلك اليوم وحديث الباب يرد على ما قال ابو حنيفة وهو ما احب احمد من الاحتياط من حديث الباب فاقول ان في اتا تاريخية تصرح ان الغزاة يجوز لهم الافطار وكذلك في غير ذلك الكتاب فاذا نقول ان الافطار في واقعة الباب جائز لا يمت كذا اغزاة كما تدل الروايات منها لى الترمذي ص ٢٠٢ فملى بلخ النبي صلى الله عليه وسلم مرانظر ان فاذا نال بقا العدة واما ما بالفطر الخ وواقعة الباب واقعة السنة الثامنة بعد الهجرة وقال علماء السير انها وقعت في سابع عشرة من رمضان ومسند داود الظاهري حديث ليس من اهل الصيام في السفر الخ وفي صحيح ابن جابر ليس من اهل الصيام في السفر واجابوا لاسم حديث نعم ذكره قوله عليه السلام ان رجلا صام في السفر فشق عليه فقام عليه اناس بالنظر فراه النبي صلى الله عليه وسلم فذكر واقصة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ليس من اهل الصيام في السفر الخ ثم اقول ان تقديم الجاهد والمجور ليعيد المحصر ورد النفي على هذا المحصر فمضى قوله عليه السلام ان الصوم في السفر غير صحيح كونه يراى تدليكون لعدم تخصص بخص الله ايضا لكن ظاهر حديث ليشير الى عدم كونه يراى اسفروا قل ان تيمية في فتاوه ان الحديث لا يدل على عدم جواز في السفر من نفي البرا لا يجب عدم الجواز وكذا لا يتحقق فان اذا انتفى ابر فالق شئ والله اعلم قوله قال الشافعي معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم لم يجوز الخ ليس قوله هذا مخرج الحديث بل بيان المسئلة وهذا شبهة ما قال محمد بن حسن في حديث البليان بالخيار ما لم يتفرقا الخ فانه ذكر المسئلة لا مخرج الحديث وايضا اجاب الجمهور عن حديث ليس من البرا انه محمول على حال الجهد والمشقة **باب ما جاء في الخمسة في الصوم في السفر** حديث الباب صرح حجة الجمهور قوله فلا يجزى المفطر على الصائم الخ مشق من وجوب سجدة الغضب واما وجوب سجدة وجودا لغناه معروف واما وجوب سجدة وجدا لغناه (يا فتى) واما وجوب سجدة وجدا لغناه **باب ما جاء في الخمسة في الافطار للمحلى الموضع** ان تحثت على ولده لا يجوز له الافطار ولا فدية عليها بل القضاء وعند البعض الفدية ايضا واجبه واعلم ان المشهور على ان السنة ان آية الفدية تسخت واقول ان الفدية ثابتة عند كل وعندنا في سنة موضح ولوقيل بنسخها فكيف تكون الفدية باقية و

توت المغننى ١ - كراة الغيم بكات فراعين كراة الغيم بنقط يسره فمبين كما مر في حق هذا المعروف وهو مخرج بفتح بضم زح وبالشارق كزير كزير كزير روية اصطلاح كراة ماسا من انف بجلى وكراة كل شى مره وهو على مرود ولفظ وادى العمير وهو اداهام عسان شمانية اميال : عه فاما وما يتبث الشى استبثا : وان لم يثبت سقتلا كما مخرج اوقاية ٢ :
(الثواب المحلى) عه تلت لحكمة الشرح فهو مخصوص به صلى الله عليه وسلم واليوم - بياح لاحد : سه وفي معرف السن ٥ / ٢٤٣ - وكان على يعضبه - معص

الائمة وليسوا بموافقة المسلمين ولا النصارى
 بعد معنى ومقتان ففعل على الله عليه وسلم
 في الصيام ليصلح لعمومهم وعقد احمد واستحق
 سعيد بن المسيب الا لا زاعى الاقطار السفر
 ففضل مطلقا وذهب بعض العلماء الى
 ان فضل الامر من اليسر بها ويعصم الى
 استواءها والمراد بخير بينهما ١٢ لمعات
 ٩٨ قوله عمر بن الخطاب ثمانية ايام في حجة
 ويقال حجة من استأتمت بين مصفر العودي
 الايام ثلثين من الخامسة ١٢ القريب
 ٩٩ قوله ابن عباس بن مالك بن عمر بن ابي
 بن مالك النخعي خادم رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قوله وفتح عن المسافر
 شطر الصلوة والصوم مقبلا عليها لان قوله
 على الله عليه وسلم وقع من شطر الصلوة يعلم
 منه ان سفر محل التحقيق ولقوله على الله
 عليه وسلم ١١ الاقرب ١٢ قوله حتى اشترى
 حتى وفي الصحيحين من مات وعليه صوم صام
 شهر وسببه اودعه صاحب مكتوبة الصا قال
 الشيخ عبد الحى اخذ قوم بظاهر الحديث
 فاخاها وان الصوم عنه وليس فوجب عليه
 تقصيرا وبه قال احمد ومحمد بن الشافعي
 وصححه النودى وقال بعض الشافعية بخير
 بين الصوم والاطعام وذهب الجمهور الى
 انه ما يصوم عنه وليس به قال ابو حنيفة و
 مالك والشافعي في الصحيحين عند اكثر
 صحابة وأولوا الحديث بان المراد اطعام
 بولي عنه فخذنا ان اوصى فيؤخذ من
 ثلث وعنده الشافعي اوصى اول يوم فيؤخذ
 من له ولويد قول الجمهور ١٠ واه مالك
 المراد ان ابن عمر كان يبل بل الصوم
 احد عن احمد ويصلي احد عن احمد فيقول لا
 صوم احد عن احمد ولا يصلي احد عن احمد
 الله تعالى اعلم بالصواب ١٠ قوله
 ليجمع عنه فيقال الشيخ في الملعات فخذنا
 ان اوصى فيؤخذ من الثلث وعنده الشافعي
 وصلى اول يوم فيؤخذ من كل بالمر ١٢
 ٩٩ قوله لا يصوم احد عن احمد وعليه
 الجمهور وبه قال ابو حنيفة اماما ورواه
 انه ليس فاذ به بظاهره قوم واما الجمهور
 ادوا بان المراد اطعام الذي عنه كذا في
 ١٠ قوله ما يظن الصائم
 وهذا ما يؤيد به الامام ابو حنيفة وما
 شافعي رحمه الله ثم وهو المروي من
 عن النبي صلى الله عليه وسلم وجعله من الصحابة
 حديث ابن ابي قحاص وعبد بن عمر بن زيد
 ثم وام سلمة رضي الله تعالى عنهم و
 باب الامام احمد وطائفة من العلماء
 ان لجمامة لفطر الصائم المجمع حديث
 هر لجام والمجموع وعلما ذهب احمد
 نحو اني يصح ما يسهل به بهم وتسرته
 لعقول والمنقول والجمهور ولما اذا
 حديث بان المراد بالافطار التعرض لرد
 وقوع فيه اما المجمع فلوصل شئ الى
 فمبس القادرة واما المجمع فلهرض
 صنعت والله تعالى اعلم كذا ذكره الشيخ

(تَرْمِذِي المجلد الاول)

فوت المغتذى [و عن من

قوت المغذی

وكان وجهه اقامه ظرف مقام مفعول كما يقام الجار والمجرور مقامه وقد قرئ بالجري وما كانا كما في قوله واين عدى مسكين برضه صواب :
 (الشاب الحلي) عنه حدث ومير منه ههنا ١٥

كان يصومه احدكم وقد دل في هذا الحديث انما الكراهية على من يتعد الصيام لحال رمضان **باب ما جاء في ليلة النصف من شعبان** حدثنا احمد بن منيع نا يزيد بن هارون نا الحجاج بن اسباط عن يحيى بن ابي كثير عن عروة عن عائشة قالت فقدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة فخرجت فاذا هو بالبقية فقال اكنيت تخافين ان يحبك الله عليك ورسوله قلت يا رسول الله ظننت انك اتيت بعض نساءك فقال ان الله تبارك وتعالى ينزل ليلة النصف من شعبان في سماء الدنيا فيغفر لأكثر من عدد شعر غنم كلب **وفي الباب عن ابي بكر الصديق قال ابو عيسى** حديث عائشة لا تعرفه الا من هذا الوجه من حديث الحجاج وسقط محمد يقول يضعف هذا الحديث وقال يحيى بن ابي كثير يسمع من عروة قال محمد والحجاج لم يسمع من يحيى بن ابي كثير **باب ما جاء في صوم المحرم** حدثنا قتيبة نا ابو عوانة عن ابي بشر عن حنيد بن عبد الرحمن الحميري

وكن في كتاب الصلوة لا احمد بن حنبل تخرج ان المتنع في الصوم والصلوة تيمنا ويلزمان بالشروع واما مسئلة الاطراف في ظاهر الرواية يجوز ان يفطره بالغداة عذر للضعف المصنف في اكثر في رواية عن ابي حنيفة يجوز الاطراف بالغداة ايضا ولكن في متني ابي حنيفة والجميع من الروايتين ان الاطراف بالغداة جائز ولكنه غير مرضي. والمفهوم من الحديث جوازها بلا عذر لما تفهمه ابي حنيفة في بيان الشروع بمنزلة النذر والنذر لازم اجماعا ولكن التحريم كما نذر القوي في الصلوة لا الصوم. والله اعلم. قوله امير نفسه الذي في حديث عائشة في كتاب الطحاوي ص ٣٥٥، ج ١ - ذكر القضاء ايضا بسند الشافعي والسند صحيح غاية الصحة وفيه صاموم يوما مكان ذلك. الا ان في معاني الآثار قال محمد بن ادريس سمعت هذا الحديث عن سفيان بن عيينة ولم يذكر لفظ صاموم مكان ذلك يوما ثم قبل وفاة ليلة لكرت عليه زاد لفظ صاموم يوما مكان ذلك اليوم وعليه لفظ في تحقيق الجرح وقال الخطيب ابن عيينة قبل وفاة ليلة لكرت عليه في الحديث من الاول الى الآخر ثم ذكره في قول المحافظ ورواه اقول رواه غير الشافعي ايضا لهما في الكبري للنسائي وثامينا في سنن الدارقطني ولما حديث الباب ي امر لفظنا في قوله فلا ينبغي القضاء وقال الزرقاني ان هذا الحديث انه امر نفسه قبل شروع في الصوم وفي بعض الاطراف من نفسه فظني انه تعييف من انما نحن والله اعلم **باب ما جاء في اجاب القضاء** حديث الباب ي امر لفظنا في قوله فلا ينبغي القضاء وقال الزرقاني ان هذا الحديث انه امر نفسه قبل شروع في الصوم وفي بعض الاطراف من نفسه فظني انه تعييف من انما نحن والله اعلم **باب ما جاء في اجاب القضاء** حديث الباب ي امر لفظنا في قوله فلا ينبغي القضاء وقال الزرقاني ان هذا الحديث انه امر نفسه قبل شروع في الصوم وفي بعض الاطراف من نفسه فظني انه تعييف من انما نحن والله اعلم **باب ما جاء في اجاب القضاء** حديث الباب ي امر لفظنا في قوله فلا ينبغي القضاء وقال الزرقاني ان هذا الحديث انه امر نفسه قبل شروع في الصوم وفي بعض الاطراف من نفسه فظني انه تعييف من انما نحن والله اعلم

الحقوله البقية مقبولة المدينة ١٢ **قوله** هي المدينة الخامسة عشر من شعبان وهي ليلة البراءة واما بقا السراج وغيره من ادوات السوكة فيقول يوم النذر فكان ما يؤخذ من فعل السنو في ادوات ولا اصل له في الحديث ١٢ **قوله** من مدو شرع لم يلب اسم قبيد مشهور بكرة الغم ١٢

قال محمد بن الموطأ من شاء صام يوم
عزرة من شاء افطر انما صوم لم يطوع فان كان
اذ ما لم يصفر ذلك من الدعاء في ذلك
اليوم قالوا فافضل من صوم انتي **سنة**
قال محمد بن الموطأ صام يوم عاشوراء
كان واجبا قبل ان يفرض من رمضان ثم نسخ
شهر رمضان فتطوع من شاء وصام من
شاء لم يصبر وبقول الى حذيفة والعامرة
سنة عن ابن عباس قال صام
التاسع والعاشر والاثني عشر من
عاشوراء **سنة** قال الشيخ في دعوت
مراتب صوم المحرم ثم اشبه ان افضل
يوم عاشوراء يوم قبله ويوم بعده وقد
ذكر في حديث حماد وثابت ان يصوم
التاسع والعاشر والاثني عشر من
فقط وقد جاء في التاسع والعاشر احاديث
ولم يجمع صوم العاشر والاثني عشر من
المراتب وان كان من غير العشرة في هذه
الليلة وكذا لا يجمع في التاسع من السنة
سنة قوله في صوم العاشر والاثني عشر من
والمراتب من سنة لان صوم يوم الاثنين
محرم وانما اطلق لفظ العشرة على التقريب
سنة قوله قالت ما رايته لابي عبد الله
عليه السلام في الحديث في الدعوات وقد
ثبت في الاحاديث فضيلة الصوم في هذه
الايام ونفسيه مطلق العمل فيها ثبت في
صلى الله عليه وسلم فيها وحديث عائشة لا
ينبغي فيها لانهما الحزرت عن عدم رؤيتها
تعدى لم تطلع على عرس صوم النبي صلى الله عليه
وسلم فيها او كان له مانع من من امر
او غيرهما وجاز في صحيح بن روى انما قلنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من ايام العمل
... الصالح فيها افضل من هذه الايام وفي صحيح
ابي عوانة وصحيح ابن جابر روى ان
عشرة من ايام افضل من عشرة ذي الحجة ولو
نذر احد صيام افضل ايام السنة الفوت
الى هذه الايام وان نذر صوم يوم افضل من
سائر الايام قال في يوم عزرة وان نذر صوم يوم
افضل من الاسبوع في يوم الجمعة والخميس
ان يوم هذه العشرة افضل من سائر يوم
عزرة ويال عشرة رمضان لما فيها من ليلة
القدر وبذلك يقول القاص انتهى كلام الشيخ
سنة قوله فذلك صيام الدهر وذلك
لعله لان الحسن عشرة اشهر رمضان
تاتم مقام عشرة شهور وستة ايام بمسجلة
شهرين والله تعالى اعلم بالصواب

وقت المختار

ومن عائشة قالت ما رايته النبي صلى الله عليه
وسلم صام في العشرة قال حتى باخر اشيا
صوم به ففي بعض الزواجر صلى الله عليه
بارك وسلم قالت كان صلى الله عليه وسلم
وسم يصوم تسع ذي الحجة ويوم عاشوراء
قال البيهقي بعد ذكرهما معا والمثبت ادق
من الذي

على الدعاء وقد صام بعض اهل العلم يوم عرفة بعرفة **حدثنا** احمد بن منيع وعلي بن حجر قال الا ناسفان بن عبيدة واسماعيل بن ابراهيم
عن ابن ابي نجية عن ابيه قال سئل ابن عمر عن صوم يوم عرفة قال تجت مع النبي صلى الله عليه وسلم فلو يصومه ومع ابن بكر فلو يصومه ومع
مع عمر فلو يصومه ومع عثمان فلو يصومه وانا لا اصومه ولا امر به ولا نهى عنه **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن وابو نجية اسمه يسار
وقد سمع من ابن عمر وقد روى هذا الحديث ايضا عن ابن ابي نجية عن ابيه عن رجل عن ابن عمر **باب** ما جاء في الحديث على صوم يوم
عاشوراء **حدثنا** قتيبة واحمد بن عبد الصديق قالوا ناسفان بن زيد عن غيلان بن جوير عن عبد الله بن معبد الزماني عن ابن قتادة ان
النبي صلى الله عليه وسلم قال صيام يوم عاشوراء ابي احتسب على الله ان يكفر السنة التي قبله وفي الباب عن علي ومحمد بن صفي وسلمة بن الاكوع
وهذبن اسماء وابن عباس والزبير بنت معوذ بن عفر آء وعبد الرحمن بن سلمة الخزازي عن عقه وعبد الله بن الزبير ذكروا عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه حث على صيام يوم عاشوراء **قال** ابو عيسى لا تعلم في شيء من الروايات انه قال صيام يوم عاشوراء كفارة سنة الا
في حديث ابن قتادة وبحديث ابن قتادة يقول احمد واسحق **باب** ما جاء في الروضة في ترك صوم يوم عاشوراء **حدثنا** هارون بن اسحق
الهمداني نا عبدة بن سليمان عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت كان عاشوراء يوم تصومه قريش في الجاهلية وكان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يصومه فلما قدم المدينة صامه وامر الناس بصيامه فلما افترق رمضان كان رمضان هو القريضة وترك عاشوراء فمن شاء
صامه ومن شاء تركه وفي الباب عن ابن مسعود وقيس بن سعد وجابر بن سمرة وابن عمر ومعاوية **قال** ابو عيسى والعمل على هذا
عند اهل العلم على حديث عائشة هو حديث صحيح لا يروون صيام عاشوراء واجبا الا من رغب في صيامه لما ذكر فيه من الفضل **باب** ما جاء في
عاشوراء ان يوم هو **حدثنا** هناد وابو كريب قالوا نا كريب عن حاجب بن عمر عن الحكم بن الاعرج قال انتهيت الى ابن عباس هو متوسد
رواية في زعمه فقلت اخبرني عن يوم عاشوراء انا يوم اصومه فقال اذا رايته هلال المحرم فاعد ثمره اصبغ من يوم التاسع صامنا قال
قلت اهكذا كان يصومه محمد صلى الله عليه وسلم قال نعم **حدثنا** قتيبة نا عبد الوارث بن يونس عن الحسن بن عيسى عن ابن عباس قال امر
رسول الله صلى الله عليه وسلم بصوم عاشوراء يوم العاشر **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح وقد اختلف اهل العلم
في يوم عاشوراء فقال بعضهم يوم التاسع وقال بعضهم يوم العاشر وروى عن ابن عباس انه قال صوموا التاسع والعاشر وخالوا اليهود
وبهذا الحديث يقول الثاني واحمد **باب** ما جاء في صيام العشرة **حدثنا** هناد نا ابو معاوية عن الاعشى عن ابراهيم عن الاسود عن
عائشة قالت ما رايته النبي صلى الله عليه وسلم صام في العشرة **قال** ابو عيسى هكذا روى غير واحد عن الاعشى عن ابراهيم عن الاسود
من عائشة وروى الثوري وغيره هذا الحديث عن منصور عن ابراهيم عن النبي صلى الله عليه وسلم فلو لم يصام في العشرة وروى ابو الاحوص
عن منصور عن ابراهيم عن عائشة ولم يذكر فيه عن الاسود وقد اختلفوا على منصور في الحديث ورواية الاعشى اصح واصل اسنادا قال
سمعت ابا بكر محمد بن ابا ن يقول سمعت وكيعا يقول الاعشى احتفظ الاسناد ابراهيم من منصور **باب** ما جاء في العمل في ايام العشرة **حدثنا**
هناد نا ابو معاوية عن الاعشى عن مسعود وهو ابن ابي عمران البجلي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما من ايام العمل الصالح فيهن احب الى الله من هذه الايام العشرة فقالوا يا رسول الله ولا الهاد في سبيل الله فقال رسول الله صلى الله عليه
الله عليه وسلم ولا الهاد في سبيل الله الا رجل خرج بنفسه وماله فلم يرجع من ذلك بشيء وفي الباب عن ابن عمر ابي هريرة وعبد الله
ابن عمر **باب** ما رايته النبي صلى الله عليه وسلم صام في العشرة **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** ابو بكر بن نافع البصري نا مسعود بن واصل عن نفاة بن قهم عن
قتادة عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من ايام احب الى الله ان يتعبده فيها من عشرة ذي الحجة
يعدل صيام كل يوم منها صيام سنة وقيام كل ليلة منها بقيام ليلة القدر **قال** ابو عيسى هذا حديث غريب لا يعرفه الا من حديث مسعود
ابن واصل عن النفاة وسالت محمدا عن هذا الحديث فلم يعرفه من غير هذا الوجه مثل هذا وقال قد روى عن قتادة عن سعيد بن المسيب
عن النبي صلى الله عليه وسلم من شأن من هذا **باب** ما جاء في صيام ستة ايام من شوال **حدثنا** احمد بن منيع نا ابو معاوية نا سعيد بن
سعيد عن مكر بن ثابت عن ابي ايوب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام رمضان ثم اتبعه بست من شوال فذلك صيام
الدهر وفي الباب عن جابر وابي هريرة وثوبان **قال** ابو عيسى حديث ابي ايوب حديث حسن صحيح وقد استحب قوم صيام ستة
عشرة ذي الحجة ومن بعض الكلام المتعلق بهذا الباب من صدق عشرة ايام قوله صامنا في العشرة قالوا ان هذا ما علم عائشة بان العشرة متفق في نوبة غير من
اهمات المؤمنين والافصح صوم على السلام صوم العشرة قيل ان في رواية عائشة تعميها والاصل ما راي رسول الله صلى الله عليه وسلم اي ما راه صامنا غير اي غير عائشة والله اعلم

له قوله الاعتكاف في الليلة المحمدية
المكث والزم والاقبال على شئ وفي
الشرع عبارة عن المكث في المسجد والزم
على وجه مخصوص وهو في الظاهر من مذنب
المخفية سنة مؤكدة من اهل البيت
عليه السلام حتى قواه الله تعالى في المعات
له قوله صلى الله عليه وسلم دخل في معتكفه فبه
ان صلى الله عليه وسلم كان سيدنا الاعلى
من اول النهار وبه قال جماعة من العلماء
واما الامامة لارادة فقد ذهبوا الى انه يرضى
قبل الغروب من ليلة الاحد والعشرين
لانه ورد في اكثر الاحاديث العشرة الاخر
بدون اثنا فكان امرها بالليالي والاضاء
اول محمديت وهو ليلة القدر في ليلة
الحادية والعشرين والجمعة في الاعتكاف
ادرك تلك الليلة الشريفة فيعتكف في ان
يكوث الدخول في ليلة الاحد والعشرين
وتأولها في الحديث بان المراد بالاعتكاف
غير الموضع الذي كان يخلو فيه من قبل
الاعتكاف ولم يكن يتخذ في المسجد حجرة لنفسه
يخلو فيه وليس من اعين الناس من العجوة
او من العجوة وقد ورد في الحديث الصحيح اذا
اعتكفت اتخذ حجرة من حصير فدخل المسجد
في الليلة ثم يدخل في وقت الصبح في ذلك
الموضع كذا قاله المعات
الغنية بالارادة هي التي تجي عفوا من غير
ان يصلي في وقتها والحرب وبها شر
لو قتل وقتل في البيت العظيم ما يؤخذ
من العيش البار والمضي ان الصائم يجوز
الاجرة من غير ان يمسح بالعطش او يصيب
لحمه الجوع من طول اليوم طيب
له قوله صلى الله عليه وسلم انزلت الآية التي بعد
اي قوله تعالى فمن شهد منكم الشهر فليصمه
ومن كان مريضا او على سفر فعدة من
ايام اخره اي وضع الركن على
الاحد لركوبه في اسفر ١٢

وقت العتدس

(الغنية بالارادة) قال حق هذا من
شارع الله تعالى في عليه السلام وقد
ذكره بالاشال ابو الشيخ ابن حبان
والبروقية الحارثي وغيرهما (الصوم في
الشتاء) شبه بما يجامع ان كلامها
حصول نفع بلا مشقة والغنية بالارادة
ما حصلت بلا مشقة حرب ولا مشقة و
يعبرون عن شدة حرب يكونها حيث
ومر الان في الوطيس

(الثواب الحلي) عنه تمت يحتمل
فجر العشرين -

وهو اوثق من هذا واقدم **باب ما جاء في الاعتكاف** حدثنا محمد بن عجلان نا عبد الرزاق نا معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب
عن ابي هريرة وعروة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان حتى تقبضه الله قال وفي الباب عن ابي
بن كعب ابي ليلى وابي سعيد واس ابن مرقال ابو عيسى حديث ابي هريرة ومائشة حديث حسن صحيح حدثنا هناد نا ابو معاوية عن يحيى بن
سعيد عن عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان يعتكف صلى الفجر ثم دخل في معتكفه قال ابو عيسى وقدرى
هذا الحديث عن يحيى بن سعيد عن عروة عن النبي صلى الله عليه وسلم مراسلا ورواه مالك وغير واحد عن يحيى بن سعيد مراسلا ورواه الاوزاعي
وسفيان الثوري عن يحيى بن سعيد عن عروة عن عائشة والعمل على هذا الحديث عند بعض اهل العلم يقولون اذا اراد الرجل ان يعتكف صلى
الفجر ثم دخل في معتكفه وهو قول احمد بن حنبل واسحق بن ابراهيم قال بعضهم اذا اراد ان يعتكف فليتب له الشمس من الليلة التي
يريد ان يعتكف فيها من العتد وقد تعد في معتكفه وهو قول سفيان الثوري ومالك بن انس **باب ما جاء في ليلة القدر حدثنا** هارون بن
اسحق الهمداني نا عتبة بن سليمان عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاور في العشر
الاواخر من رمضان ويقول تحركت الليلة القدر في العشر الاواخر من رمضان وفي الباب عن عمرو بن ابي كعب جابر بن سمرة وجابر بن عبد
واين عمرو الغدنان بن عاصم والنس وابي سعيد وعبد الله بن انيس وابي بكرة وابن عباس وبلال وعبادة بن الصامت قال ابو عيسى حديث
عائشة حديث حسن صحيح وقولها يجاور يعني يعتكف واكثر الروايات عن النبي صلى الله عليه وسلم ان قال التمسوها في العشر الاواخر في كل وتر
وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة القدر انها ليلة احدى وعشرين ليلة ثلث وعشرين وخمس وعشرين وسبع وعشرين وتسع و
عشرين واخر ليلة من رمضان فقال الشافعي كان هذا عندى والله اعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يجيب على نحو ما يسأل عنه يقال
له نلتسوها في ليلة كذا فيقول التمسوها في ليلة كذا قال الشافعي واكثر الروايات عندى فيها ليلة احدى وعشرين قال ابو عيسى وقدرى
عن ابي بن كعب انه كان يحلف انها ليلة سبع وعشرين ويقول اخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما تمها فعدنا وحفظنا **وروي** عن ابي
قلاية انه قال ليلة القدر تنقل في العشر الاواخر اخبرنا بذلك عبد بن حبيب نا عبد الرزاق نا معمر عن ايوب عن ابي قلاية بهذا
حدثنا واصل بن عبد الاملى الكوفي نا ابو بكر بن عياش عن عامر عن ندر قال قلت لابي بن كعب اني علمت ابا المنذر انها ليلة سبع وعشرين قال
بلى اخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم انها ليلة صبيحة تطلع الشمس ليس لها شعاع فعدنا وحفظنا والله لقد علمنا ان مسعود انها
في رمضان وانها ليلة سبع وعشرين ولكن كره ان يخبركم فتركوا **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** حميد بن مسعدة نا
يزيد بن نزيك نا عيينة بن عبد الرحمن قال **حدثني** ابي قال ذكرت ليلة القدر عند ابي بكره فقال ما انا بملئ مسها الشئ سمعته من رسول
الله صلى الله عليه وسلم الا في العشر الاواخر فاني سمعته يقول التمسوها في تسع يمين او سبع يمين او خمس يمين او ثلث او اخر ليلة
قال وكان ابو بكره يصلي في العشرين من رمضان كصلوته في سائر السنة فاذا دخل العشر اجتهد **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب ما**
حدثنا معمر بن عجلان نا سعيد بن سفيان عن ابي اسحق عن هبة عن بن مريم عن علي بن ابي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يوظف اهله في العشر
الاواخر من رمضان **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** ثيبه نا عبد الرحمن بن زياد عن الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم عن
الاسود عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجتهد في العشر الاواخر ما لا يجتهد في غيرها **قال** ابو عيسى هذا حديث غريب
حسن صحيح **باب ما جاء في الصوم في الشتاء** حدثنا محمد بن بشر نا يحيى بن سعيد نا سفيان عن ابي اسحق عن نذير بن عريب عن عامر
ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان غنيمته بالارادة الصوم في الشتاء **قال** ابو عيسى هذا حديث مرسل عامر بن مسعود لم يدرك
النبي صلى الله عليه وسلم وهو والد ابراهيم بن عامر القرشي الذي روى عنه شعبة والثوري **باب ما جاء في الصوم في الصيف** حدثنا ثيبه نا
بكر بن مضر عن عمرو بن الحارث عن بكير عن يزيد بن مولى سلمة بن الاكوع عن سلمة بن الاكوع قال لما نزلت وعلى الذين يطيقونه **حدثنا** ثيبه نا
طعام مسكين كان من اراد منا ان يفطر فيفدي حتى نزلت الآية التي بعدها فنسخها **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح غريب وي زيد
هو ابن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع **باب ما جاء في من اكل ثمره في رمضان** وهو يريد سفره **حدثنا** ثيبه نا عبد الله بن جعفر عن زيد بن اسلم
عن محمد بن المنكدر عن محمد بن كعب انه قال اتيت انس بن مالك في رمضان وهو يريد سفره وقد رخصت له راحلته وليس
ان الرجل يكره ان يصوم وهو جنب وعندى لابن النواويل في قول جراح الفتاوى واما ما كتبنا فيها انه مضائق في ان يصوم وهو جنب جرح محمد بن حسن في طوله على
جواز الفسل بعد الصبح بآية حتى تبين لكم الخط الابيض الآية فانه لا بد ان يكون الفسل بعد تبين الصبح وبذلك اسك باشارة انهم **باب ما جاء في اجابة الصائم الدعوة**

تومذی الجلد الاول

141

(البواب الحج)

في الاحرام ذكره السيوطي ١٢ **قوله** من ذكر
الحليفة بالتصغير وهو من قرب المدينة
اشتهر الآن ببر على قوله وسيل اهل الشام
اي اذا وردوا من غير طريق المدينة وكذا اهل
مصر من المحطة ليعلم الجهم وسكن الحيلة وهو
الشمي يروى قوله وسيل محمد وكذا اهل الدلف
ومن قولهم من اهل الشرق من قرن لفتح القاف
فكون موضع مشهور عند المذكرة ذكره علي
القناري في شرح الموطا وفي الجمع وسمى قرن
المنزل وقرن الثوب ١٣ **قوله** والراش
جميع برنس بالفتح وهو فلسفة طويلة اوكل
قرب غطف لاسم من دولته كانت اجية وامطر
١٤ **قوله** القفا من ليعلم القاف
واشتهر القفا وفي آخره زاي مفتي تتخذ نساء
الحرب وتحشي يقطن ليعطي كفى المرأة واصحابها
وزاد بعضهم ولما زار على الساعدين كالذي
يليه على البازي ١٥ **قوله** موطا للقاسم
قوله خمس فاسق يتبين الادل وتركه
وخسن عيش وكثرة ضرر ١٦ **قوله**
قوله الفارة بالهمزة وتبدل القادسي في
الاطية والاحشية **قوله** العقب وهو خروج
والغريب الذي ياكل الحبيب هو الغريب بالفتح
والجدا بالتصغير الحدة بكسر الحاء وقصر الدال على ذمة
عقبه وانكبا نحو لفتح العين اي الجبين والذمة
يعقب قال جمهور العلماء والمراد بكل عاد مفرس
فاليا كالسبع والتمرد الذئب والقند وتحماد
قال ابن الهمام اسم الكلب تهاول السباع
ياسر لكراني في شرح الموطا على القناري ١٧
قوله اعزالي سان الابدية وهو مصروف
باجزاء والخطبة ليعود من مجاورة اماكن
مساخرة ابن الحضرة ١٨ **قوله** قال محمد
في هذا اختلاف اي في الروايات من الاثار
الاثراف بطن اهل المدينة تكاح الحرم واهل
الملك واهل الحراق تكاح يعني والحكم المجر
مانعيا الاكثر وروى عن عبد الله بن عباس ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج بميمونة بنت
الحارث وهو حرم فلما ظلم اهدا لميمني ان يكون
اعلم بتزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم
ميمونة بن ابن عباس وهو ابن اخت فلما رآه
بتزوج الحرم باسا ولكن لا يقبل ولا طيس
اي يمنع عن مقدمات الجماع ففعلوا حتى
يكل اي يخرج عن اهرامه وموقول ابى حنيفة
والعالمين نقاسا موطا محمد وشرحه على
القناري في شرح حديثه وروى عنه مشكوة آورده
بداية حديث ابن عباس وحديث يزيد بن
الاخضر يروى حديثا في حديثه حديث ابن عباس
ناحق استبانته في حديثه ورواه
احرام يروى حديث ابن الهمام دلالت در
برآنگرد ورواه على يروى واصحاب ما ترجع
كروند حديث ابن عباس وروى ابن الهمام
ذكر ان ابن عباس افض واكس است و
حفظوا اتفاقا وفتح وروى في مفتي عليه
الاصح ما رواه في حديثه ورواه في حديثه
١٩ **قوله** في حديثه ورواه في حديثه
٢٠ **قوله** في حديثه ورواه في حديثه

رضی اللہ عنہ کہ دال است برنی قول است بگو
مرا دال است که نکاح و انکاح از شان
محرم و مناسبت بجال او نیست که مشغول است
بکار دیگر نه مراد محرم است و آنکه حل کرده اند
که بعد از احوام میباشد و بری تقدیر حدیث ابن عمر
(التواب المحلی) عه قتل و قاتل بخیر
حکم اسباب فحشاء عقیده بخیر قتل الذنب

شافیه حدیث ابن عباس را بر آنکه ظاهراً در ترویج و در اهرام بایستی اعتبار گرفته است ترویج و در محرم تکلیف و مبنی است بر آنکه مراد اصل اصلیت که قبل از اهرام بود و حال آنکه اکثر روایات در آنست که اصل
نیز در اصل می توان کرد که مراد آنست که ظاهر شد امر ترویج و حال آنکه عدل بود انتمی ۱۲ **قوت المقدی** :- (اراد این معنی) بود عمرو بن عبید الله بن معمر القرشی ایتیمی (لان بیع ابنه) امر
السراویل علی الخفین فی انقطع مع قسنت و فی معناه ان ذنب الحیة قلت معناه هذا الخفیه العادی اینست که و القرینه علیه تقييده باعادی و الا لکنی البیع و لکنی یبینه ابدالادی

من السام يعني النخيل والي المن ليعلمون
الركن الاسود اليها اي ان الناس يحسبون
بالسام وبن من السام وهي الحجة جمع
سنة بكسر اللام اسم الجواز المراد منه قوله
كذاني جمع الجواز الله قوله في ثمانين
من يربى رطل واحد اذا اسرع في امشي
من مكسبه ووازي شريح في عمرة القنادر
يرى المشركون قوتهم حيث تاولوا منهم حتى
يترتب الكذاني الجمع ١٢ قوله لم يكن ليكن
الا الحار الاسود الركن الثاني كذا جاء عن
ابن عمر واه الشيخان وفيه قال الجوز يربى
نذوب في نصفه ١٣ قوله منقطع الا
بوان ياخذ لاذوا او البروجيل ومنقطع تحت
البرج الامن وسبق في خبره على كفة الامير من جنتي
صدره وظهره وكفى بذلك لاداء الضيعين و
الضيع يكون الباد وسط الغنم والعال
للادب الضيع للجماعة قيل انما فاض ذلك
الجماد التثنية كارس في الطواف ١٤ يعني
قوله لم اقبل انما قال ذلك للبرهان من اي
لبعض قريبي احمد بالاسلام الذين قد انقوا
عبادة الامم وارتفع بها واما انقطاعه وتوف
لغيره بالتقصير في تعظيمه فحاشا ان يراه بعض
ليقبل فيقتن ١٥ يعني قوله واتخذوا من
مقام ابراهيم على الجوز الذي فيه اثر قدمه
وقيل الحرم مكة ومضى الى يدعي عنده وقيل
موضع صولة ولحقه بانه لا يصح فيه بل عند
١٦ جمع الجوز الله الشعار جمع شجرة وقيل
هي جمع شجيرة كسكر في المواهب وقال
الجوزي شجر افعال الحج وكل ما جعل على
طاعة الله تعالى ودل الزجاج هي جميع
متعبدات الله التي اشترط الله جعلها
اعلاء وناسي كل ما كان من موقت او من
او نذر ١٧ يعني قال العلي الايتاد بالصفا
شرط وعلم الجمهور عن بعضهم به اجتمع من
ادب الترتيب في الضوابط ان لو بالبركة
كان ذلك الشرط محسوب وغيره دل على
وجوب الطواف بين الصفا والمروة كما يجب
الطواف بالبيت وقال بعضهم ليس لواجب
بل هو طواف نحو قوله في فاجاه غير ان
يطوف على تاركه ادم ورد بالآية انما
انزلت في الاشارة كانه الجوز ان يطوفا
بين الصفا والمروة فحين لم فاجاه عليه
ان يطوف بها انتهى ١٨

قوت المغتذى

ورجل كسود جماعة كثيرة من جراد وهم جمع
الغزير بلساننا يقال من كذا ساعد و
يعرف لغته واما جمع سوط اسواط وسباط
بلا هم كما ذكره الجوهري وغيره قلت فلعلم
جمع سباط ككتاب برهما او مقياس ان صح
رواية وبنيته ككتاب على بابه راغبت رسول
الله صلى الله عليه وسلم لم يدخل مكة لفتح بفظ
فانه قد نطقه في موضع قريب من مكة قال
الحج الطبري يرمي مكة ومنى وبالنسبة
هو ما دفن به ابن عمر قال من لبس الدار فظني
بجيم والمعرف الاول (عن ابن جني) هو
صغوان كذا سماه ابن عسكرا بطراف

١٢
١٣
١٤
١٥
١٦
١٧
١٨

(ابواب الحج)

(١٤٢)

(تومذى الجمل الاقل)

رجل من جراد فجعلنا نغزبه باسيانا وعصيتا فقال النبي صلى الله عليه وسلم كلمة فانه من صيد البهر قال ابو عيسى هذا حديث قريب لا نعرفه
الا من حديث ابن المهنذ عن ابي هريرة وابو الهيثم اسمهم يزيد بن سفيان وقد تكلم فيه شعبة وقد رقص قوم من اهل العلم لنسبهم ان يصيد
الجراد فياكل وراى بعضهم ان عليه صدقة اذا اصطاده او اكله يا باعنا في الضيع يصيبها المهرم حدثنا احمد بن منيع نا اسعيل ابن
ابراهيم نا ابن جريج عن عبد الله بن عبيد بن عمير عن ابن ابي عمير قال قلت لجابر بن عبد الله الضيع اصيله قال نعم قال قلت
اكلها قال نعم قال قلت اقاله رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقال علي قال يحيى بن سعيد
روى جابر بن حازم هذا الحديث فقال عن جابر بن عمرو وحديث ابن جريج اهو وهو قول احمد واسحق والعمل على هذا الحديث عند
بعض اهل العلم في المهرم اذا اصاب ضيعان عليا لجزء يا باعنا في الاغتسال لدخول مكة حدثنا يحيى بن موسى اخبرني هارون
ابن صالح نا عبد الرحمن بن زيد بن اسلم عن ابيه عن ابن عمر قال اغتسل النبي صلى الله عليه وسلم لدخول مكة بفتح قال ابو عيسى هذا
حديث غير محفوظ والصحيح ما روى نافع عن ابن عمر انه كان يغتسل لدخول مكة وبه يقول الشافعي يستحب الاغتسال لدخول مكة
وعبد الرحمن بن زيد بن اسلم ضعيف في الحديث ضعفه احمد بن حنبل وعلي بن المديني وغيرهما ولا نعرف هذا امر فوعا الا من
حديثه يا باعنا في دخول النبي صلى الله عليه وسلم مكة من اعلاها وخروجه من اسفلها حدثنا ابو موسى محمد بن المثنى ناسفين بن
عبيدة عن هشام بن هروء عن ابيه عن عائشة قالت لما جاء النبي صلى الله عليه وسلم الى مكة دخلها من اعلاها وخرج من اسفلها وفي الباب
عن ابن عمر قال ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن صحيح يا باعنا في دخول النبي صلى الله عليه وسلم مكة نهارا حدثنا يوسف بن عيسى
ناوكيع نا العنبري عن نافع عن ابن عمر نا النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة نهارا قال ابو عيسى هذا حديث حسن يا باعنا في كراهية
رفع اليد عند رؤية البيت حدثنا يوسف بن عيسى ناوكيع نا شعبة عن ابي قزعة الباهلي عن مهاجر المكي قال سئل جابر بن عبد الله ايرفع
الرجل يديه اذا رأى البيت فقال حججنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم امكننا نفعله قال ابو عيسى رفع اليد عند رؤية البيت استأ نعرفه
من حديث شعبة عن ابي قزعة واسم ابي قزعة سوكيد بن حجر يا باعنا كيف الطواف حدثنا محمود بن غيلان نا يحيى بن ادم نا سفيان بن
جعفر بن محمد عن ابيه عن جابر قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة دخل المسجد فاستلم الحجر ثم مضى على يمينه فتمثل ثلثا
ومشى اربعاً ثم اتى المقام فقال لا تحذوا من مقام ابراهيم مصلى فضلى ركعتين والمقام بينه وبين البيت ثم اتى الحجر بعد الركعتين فاستلمه
ثم خرج الى الصفا فقلت قال ان الصفا والمروة من شعائر الله وفي الباب عن ابن عمر قال ابو عيسى حديث جابر حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند
اهل العلم يا باعنا في الرمل من الحجر الى الحجر حدثنا علي بن خنيس نا عبد الله بن وهب عن مالك بن انس عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جابر نا النبي صلى
الله عليه وسلم رمل من الحجر الى الحجر ثلثا ومضى اربعاً وفي الباب عن ابن عمر قال ابو عيسى حديث جابر حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم
شئ علة الميراث في الاطواط الثلثة لم يؤمل فيما بقي قال بعض اهل العلم ليس في اهل مكة رمل ولا على من امر منها يا باعنا في استلام الحجر والركن اليماني ونما سواهما حدثنا محمود بن
غيلان نا عبد الوزاق نا سفيان بن محمد عن ابن خنيس عن ابي الغليل قال قال كاسم ابن عباس نا عاتبة نا سفيان نا عبد الله بن عباس نا النبي صلى الله عليه وسلم حين استلم الحجر الاسود اركن اليماني
فقال مغوية ليس شئ من البيت مجزى وفي الباب عن ابن عمر قال ابو عيسى حديث جابر حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم ان لا يستلم الا الحجر الاسود والركن اليماني يا باعنا
ما جاء ان النبي صلى الله عليه وسلم ساهى مضطجاً حدثنا محمود بن غيلان نا قيسمة عن سفيان عن ابن جريج عن عبد الحميد عن ابن يكتى عن ابيه
عن النبي صلى الله عليه وسلم طاف بالبيت مضطجاً وعليه بؤر قال ابو عيسى هذا حديث الثوري عن ابن جريج لا نعرفه الا من حديثه وهو
حديث حسن صحيح وعبد الحميد هو ابن جابر بن شيبه عن ابي يكتى عن ابيه وهو يعني بن أمية يا باعنا في تقبيل الحجر حدثنا هناد نا ابو معاوية
عن الاخش عن ابراهيم عن عاصم بن ربيعة قال رأيت عمر بن الخطاب يقبل الحجر ويقول اني اقبلك واعلم انك حجرت ولولا اني رأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقبلك لم اقبلك وفي الباب عن ابي بكر وابن عمر قال ابو عيسى حديث عمرو حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم
يتميمون تقبيل الحجر فلن لم يمكن ان يصل اليه استلمه بيده وقيل يده وان لم يصل اليه استقبله اذا حاذى به وكبر وهو قول الشافعي يا باعنا انه
يبدأ بالصفا قبل المروة حدثنا ابن ابي عمير نا سفيان بن عبيدة عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جابر نا النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم مكة
طاف بالبيت سبعاً واتي المقام فقرأ أو تحذوا من مقام ابراهيم مصلى فضلى خلف المقام ثم اتى الحجر فاستلمه ثم قال بدأ بها بدأ الله به فبدأ بالصفا
وقرأ ان الصفا وامرؤة من شعائر الله قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم انه يبدأ بالصفا قبل المروة فان
أوقفها في حجة الوداع ثم عارض الاضافات فيه باننا نقول لعنك ما قلتم ي كبح وجرم وظلم مرتزج وهرمل قال ابن حبان في توجيه حديثه بانه عليه السلام نكح وهو ممدال

وتسوع عليه الغزى مضطجاً اقل الشافعي اما مضطجاً ان يستلقى برداً على مكبة لا يبرق فوق مكبة الامن فيكون جنبوا الامن بارزا عاصم بن ربيعة / بموحدة نسين كصاحب
عنه وهذا اقرب لان الاشارة انما يكون عند اليمية والوليمة كانت في حارة ١٢ (الشواهد الحلي) سمه قلت يجمل لهم كذا وغيره من معنى صيد الجراد في مكة في عدم اشتراط الذبح والحديث ضعيف للعنه قلت
يجمل انه يستحب جواز الاكل من كونه صيد مع انه لا يستلزم اما وجوب الحسنة او فتنفق مليس :-

من الطواف احيانا قال الطيبي التقييد
الطواف ليس بقيد مانع من قوله احدا طاف
نزله احدا دخل المسجد الحرام لان كل من دخل
بولطوف بالبيت غالبا فهو كآية ١٢ مرقاة
له قوله وعلى آية ساعة وقال المظهر فيه
البل على ان صلوة التطوع في اوقات الكراهة
مكره وكره بكرة لشرف دينال اناس من فضلنا
جميع الاوقات وبه قال الشافعي وعندنا في
تحقيقه حكاه حكم سائر البلاد في الكراهة يعني
موم العلة وشعروا قال ابن المالك والطاير
ان المراد بقوله صلى آية ساعة في اللغات
من المكره وكره توفيقا بين الصلوة ١٢ مرقاة
له قوله يدعى لوى لفتح الطاء وليغم وبكر
تجوز وبكر موضع يقرب بكرة فنزل فيه
اراء الحاج قال محمد وبدا نأخذ بيقيني ان لا
يصل في الطواف اى بعد صلوة الصبح سواء
كانت في وقت كراهة ام لا بان طاف قبل
صلوة صبح مثلاً حتى تطلع الشمس وتبيض وكذا الحرام
بعد صلوة العصر وروى الى حقيقه واجازته
ففتنا شافان قلت يجوز الزيادة بعد الفجر قبل
دخوله وبعد الفلم لا يجوز صلوة الطواف وما
اجاب قلت الفرق بينهما ان وتر واجب
في باب الله تعالى وصلوة الطواف تجب لفضل
الطائف سواء يكون الطواف واجبا عليه ام لا
فصل في موضع زل كذا في الموقد وتره
على تقارى ١٢ **له قوله** لا يطوف بالبيت
وان قال الطيبي وانما منع طواف (عروان)
كانت الجاهلية عليه عن طواف كان يطوف
بهم بالبيت عروان وان طاف وعلبه
باب فانترعت منه لم تقرأ الا انقلبه لثاني
باب اذ بنا فيها وتنقلا ولا ليعتر ومن
له ذك كالمعروان الثاني انتهى ١٢ **له**
لنا لا يجمع المسلمون وامر كل من كان
الطيبي نقلا من النووي ومن قوله تعالى انما
يشتركون بحس فلا يقر له المسجد الحرام بعد العلم
والمراد بالمسجد الحرام حرم الله تعالى من حرك
من دخوله ولوجاه في رسالة ادمهم في تخرج
من يقضي الامر المنعقد به ولو دخل غيبة
بات بنش واخرج من الحرم انتهى ١٢

(البواب الحج)

أى يحل بعد الاحرام وكان النبي صلى الله عليه وسلم داخل الحرم فدخل الحرم فمضى إلى الحرم ثم مضى إلى العراق والشام واليمن وقال إن هذه المحاربة صحيحة وأنى عليه شاهد من الأشعاره فتناولن عقاب الخليفة محمداً في داخل الحرم فمضى إلى مكة وقال إن عثمان لم يكن في الاحرام بل في حرم المدينة اقول لا ينحل الحرم في هذه المعنى بل بمعنى ذي حرمة أى قتله بغزوهم وسفكوا دما فاحرمته كما في قتله كسرى ببل محمداً فتولى لم يتبع بالكفنة وبدل على ما قتلت ما في تاريخ الخطيب البغدادي أن في مجلس الرشيد اجتمع الكوفي والاصمعي وجرى الكلام في حق فتناولن عقاب الخليفة محمداً فقال الكسائي انه بمعنى الداخل في حرم مدينة قال الاصمعي انك لا تدري من معناه قتله وهو ذوم محقون ذي حرمة والى لبشره قتله كسرى ببل محمداً في الحرم والاصمعي موعده الملك بن قريش من رده وسلم وكان حافظ اللغة واقل انه ثبت بالروايات انه عليه السلام كبح ميمنة بسره فاذا لا يهدق انه داخل الحرم واليهنا يخالف قول ابن حبان قرآن آخر متنا في مسلم من ٣٥٤ قال يزيد بن الاصمعي ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة وحل وقال قال ابن عباس انه تكلموا وهو محرم الزحف لاروى بين محرم وحلال متعالة ولم يثبت للحلال بمعنى الداخل في الحل ومنها ان الطحاوي من ملهم لروى عن عائشة رضي الله عنها في حرمة انه

فحينئذ كذب قال ابن حنبل انه الحق وقال ابن معين انه الصواب وقال بعضهم اشبع بضم همز بدل تحمية وشعبة اثل بلام بدل عينه قال ابن معين لم يقله الاشعبة ورواه والبان بن تغلب فليح بنون فقله كزير وهو غلط قال الذهبي في اللؤلؤ
الصحيح ليس له عند المصنف الا هذا ولم يرو عنه الا ابو اسحاق السبعي وكذا ذكر ابن حبان بالثقات في (التواب الحرام) عقلت بنى للما فليح لا اذن للمصلين والحجة لنا حديث عمر الفاتى خصوصا والما ذاك انتهى عونا -

له قوله فخرج بوالقن الذي يقف رما
عنه بالمزلة ومنع من احرف للعدل العلية
الحج الجاهل في دواي محرم بهم
كسرين مستدة لان قيل المحاب ليس
فيها اعني كذا في الحج والطبي وقال في امر
الحجاز وهو دواي من دواي فلو وقف
مخرج على المشورة **قوله** لو ان انبياءكم
عليه اناس منسخت اي لو ان في اعتقادنا
ذلك من الناس واذا هم عليه بحث
لغيرهم وروى عن الاستسقاء لا يتقبل
سعة كثره فيضله وفضل شرب زمزم في الحج
الحج **قوله** من صلى في حصى الخذف
المحرم وسكن الذل المحرم يورث حصة
او نواة لا يورث بين اصبيك **قوله** قال
في الصلاة ومن صلى المغرب في طريق مكة
عبدني حنيفة ومحمد هما الله وعبداهما
لم يبلغ نفع وقال ابو يوسف رحمه الله
وقد اساءوا على هذا الحديث اذ صلى في مكة
قوله الحج عرفة يعني ادراك الحج على ادراك
وقوف عرفة في وقتها فان اخر الوقت بها
احدى خرج وتباعدت فارة الحج بطلت
سائر احكام فان باقية فريضة لا يورث
الحج **قوله** من طوى نحره في يوم التمتع
ادرك الحج اي لم يمت في وقت قال محمد وهذا
وهو قول في حنيفة والعامة قال القاري
ولا يعرف خلفا عن احمد في الامة

فمن المغفرة

اي من اغفرت له ذنوبه الى ان لا يلقى
بها ثانية قال المحب اطري اسقاط لا
اي وقد تكررت هناك على بعض روايات
من قوله لا تبارك الله في حصى الخذف
وقرئ انما قرأ في ذكر رجل من زلفه
قلت هو من سلبه سيده كل فقد دار
بكل من كصاية تنقبه لذلك واخره فقد
قن من يعرف ذلك وحسنه في حصى الخذف
الحديث (نقح ناسه) اي ضربها بمقرفة
الحنيفة حتى جازوا دواي قبل حكمة فسد
لسعه منصرفا وان لا دواي في شياطين
او كان موقفا لعصاف فاحسب سرعه فيه
مخالفة لهم ولان رجلا اصطاد به صيدا
فزلت نائره السماء فخرقه اوله زول فسد
يرى الى الضيق في سرعته كان عذاب كبر
امر بديار ثم دنا الى الحرام بها نارية
اذ ترمي بجارو حمار صغارها بها جمع حصى
يرى بها من الحرة او من اجتماع قبيد على
من دواي بها من قديم الحج اسرع ومنه
الحديث ان آدم روى بمكي فاجبره من
يدير (او جمع) اي اسرع سيره حلت حذفت
مفعول (الحج عرفة) قال طيب اي معظمه
هو الوقت لعرفة كقوله الدم توبه اي
مقصود الاكظم وهذا هو حديث رواه
سفيان الثوري في حديثه الى الكوفة
ادخل الكوفة بغير قيمته من اختلاف
وبهذا الحديث سلم من ذلك فان الثوري
سومين بغيره بغيره من عبد الرحمن وسوم
عبد الرحمن من النبي صلى الله عليه وآله
(التوب المحلى) عنه قلت هو باطله حجة للمغفرة

(ابواب الحج)

(١٤٨)

(تومذى الجبل الاقل)

وشمالا يلتفت اليه ويقول يا ايها الناس عليكم السكينة ثرائي جبا فاصلي بهم الصلواتين جميعا فلما اصبحت في قوسه ووقف
عليه وقال هذا قوسكم وهو الموقف وجميع كلها موقف ثم افاض حتى انتهى الى وادي محبة فقرر ناسه فحبت حتى جاوز الوادي
فوقف واراد ان يمشي الى الجيرة فرماها ثرائي الموقف فقال هذا الموقف ومنى كلها منحر واستفتت جارية شابة من خثعم
فقلت ان ابني شيخ كبير قد ادرته فريضة الله في الحج افيجزي ان اجمع عنه قال جعي عن ابيك قال ولوي عن الفضل فقال العباس
يا رسول الله لم تؤت عنق ابن عمك قال رايت شاة وشاة فلما امن الشيطان عليهما فاتا به رجل فقال يا رسول الله اني افقت قبل
ان اخلق قال لا تخش ولا حرج او تصح ولا حرج قال وجاء اخرف فقال يا رسول الله اني ذبحت قبل ان ارمي قال ارم ولا حرج قال ثرائي البيت فطاف
به ثرائي زهره فقال يا بني عبد المطلب لولا ان يغلبكم عليه الناس لذنت وفي الباب عن جابر قال ابو عيسى حديث علي بن ابي طالب
معه لا نعرفه من حديث علي بن ابي طالب هذا الوجه من حديث عبد الرحمن بن الحارث بن عياش وقد رواه غير واحد عن الثوري مثل هذا
والعمل على هذا عند اهل العلم قد راوا ان جميع بين الظهور والعصر بعرفة في وقت الظهور وقال بعض اهل العلم اذا صلى الرجل في
رحله ولم يشهد الصلوة مع الامام ان شاء الله هو بين الصلواتين مثل ما صنع الامام وزيد بن علي هو ابن حسين بن علي بن ابي
طالب **باب** في الافاضة من عرفات **حدثنا** محمود بن غيلان **ناو كيع** وبشر بن السري **دايو**
نعيم قالوا ناسفان بن عبيدة عن ابي الزبير عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم اوضع في وادي محبة
زاد فيه بشر وافاض من جميع وعليه السكينة وامره بالسكينة وزاد فيه ابو نعيم وامره ان يرموا ببش حصي الخذف
وقال تعلي لا اراكم بعد ما في هذا وفي الباب عن اسامة بن زيد قال ابو عيسى حديث جابر حديث حسن صحيح
باب في الجمع بين المغرب والعشاء بالمزلة **حدثنا** محمد بن بشرنا يحيى بن سعيد القطان ناسفان الثوري
عن ابي اسحق عن عبد الله بن مالك ان ابن عمر صلى بجميع فجمع بين الصلوتين باقامة وقال رايت رسول الله صلى
الله عليه وسلم فعل مثل هذا في هذا المكان **حدثنا** محمد بن بشرنا يحيى بن سعيد عن اسعيل بن ابي خالد عن ابي اسحق عن سعيد
ابن جبير عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله قال محمد بن بشرنا يحيى والصبواب حديث سفيان وفي الباب عن علي بن
ابي اليوبن عبد الله بن مسعود وجابر واسامة بن زيد قال ابو عيسى حديث ابن عمر برواية سفيان اصح من رواية اسمعيل بن ابي خالد
وحديث سفيان حديث صحيح **قوله** روى اسمايل هذا الحديث عن ابي اسحق عن عبد الله بن خالد بن مالك عن ابن عمر وحديث سعيد بن
جابر عن ابن عمر وحديث حسن صحيح ايضا رواه سلمة بن كهيل عن سعيد بن جابر واما ابو اسحق فاسمعه عن عبد الله بن خالد بن ابي مالك عن
ابن عمر والعمل على هذا عند اهل العلم لا يقتضي صلوة المغرب من جكم فاذا اتى جعنا وهو الموقف جميع بين الصلوتين باقامة واحدة ولم
يتطوع فيما بينهما وهو الذي اختاره بعض اهل العلم وهو اليه وهو قيل سفيان الثوري قال سفيان دان شاء على المغرب ثم تعشى ووضع
ثيابه ثم اقام فصلى العشاء وقال بعض اهل العلم يجمع بين المغرب والعشاء بالمزلة باذن واقامتين يؤذن لصلوة المغرب ويقيم ويصلي
المغرب ثم يقيم ويصلي العشاء وهو قول الشافعي **باب** في الامام يجمع فقد ادرك **حدثنا** محمد بن بشرنا يحيى بن
سعيد وعبد الرحمن بن مهدي قالنا سفيان عن بكير بن عطاء عن عبد الرحمن بن يعقوب ناسفان اهل نجد اتوا رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو بعرفة فسالوه فامرنا ديا فنادى الحج عرفة من جاء ليلة جمع قبل طلوع الفجر فقد ادرك الحج ايام منى ثلثة فمن تعجل في يومين
فلا اشع عليه ومن تأخر فلا اشع عليه قال محمد وزاد يحيى واراد رجل فنادى به **حدثنا** ابن ابي عمير ناسفان بن عبيدة عن سفيان
الثوري عن بكير بن عطاء عن عبد الرحمن بن يعقوب عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه بهذا قال ابن ابي عمير قال سفيان بن عيينة وهذا
اجود حديث رواه سفيان الثوري قال ابو عيسى والعمل في حديث عبد الرحمن بن يعقوب عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وثابهم
انه من لم يفت بعرفات قبل طلوع الفجر فقد فاته الحج ولا يجزي عنه ان جاء بعد طلوع الفجر ويجعلها عسرة وعليه من قابل وهو قول الثوري

خلفا لجمهور الامم ونقول ان واقعة ايام الجلالة كانت واقعة عمرة القضاء بوقد روى النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بعد فتح مكة فعمل ان الركن سنة في كل طواف
لعمري وللقارئ عندنا طوافان والركن من باب ملجاء في اسلام الحج لاسود والركن اليماني دون ما سواهما اسلام الحجر الاسود مستحب عند الكل واما اسلام
الركن اليماني فمروي عن محمد بن الحسن قوله لو كان اليماني في البيت لم يستبد به بل عوض عن التورين وكان في الاصل يمان واما وجه تخصيصه باسلام الحجر الاسود

(التوب المحلى) عنه قلت هو باطله حجة للمغفرة

له قوله اشترى من الاشراق ثمن الفضة مثله
 مرحة منادى الى ليح عيك الشمس كي
 نقض وكانوا لا يفقهون الا بطلان
 الشمس على الجبال فما فعل النبي صلى الله عليه وسلم
 فانما من قبل ان يطلع ويطلع على عظيم بحر دقة
 يسار ان اسما في محمي ومكة تحس جبال لشي
 بشير كذا في فتح الجبار الله الخريف الماء
 فغير يوريك حصاة او فوة تاخذ بين
 سياتيك وترمي ساكزا في الطيب الله
 قوله روي الجرة يوم النحر راكباً قال الطيب في
 دلالة على ما كان اشافى وموافقوه انه
 يستحب لمن وصل سنى ما كان ان روى جرة
 الحقيقة يوم النحر راكباً ولور ما روى ما كان
 قال الطيب ١٢ له قوله جرة العقبة وهي
 حدى من الجانب الغربى من جهة مكة يقال
 لها الجرة الكبرى والجرة القصاة ومن اسم
 الجمع الحصى ١٢ معنى في الدر المختار وصحاح
 كبر راكباً ولكنه في الاولين اى الاشنة و
 الوصل ما روى الفضل لما روى في العقبة
 ان شجرة اى العقبة تارة ينفرد والراكب
 اقد روى الله قوله استطيع الراوى
 اى قصد بطن الوادى ووقف في وسطه قال
 محمد في الموطأ افضل ذلك ان يرمى من بطن
 الوادى ومن عشارى فهو بائز وهو قول
 حنيفة والعامر انتهى ١٢ له قوله سورة
 البقرة قصصا لما ذكرنا فيها من احكام الحج
 له قوله انما جعل روى الجبار قال محمد بن
 ماك انما فتح عن ابن عمر ان كان عند النحر
 الاولين يفت وقوا ناهى عن روى الجبار
 ليقف عند العقبة وهذا ما تخذ من قول
 له قوله ليس ضرب ولا طرد ولا يلقى
 نمرودون ونهرا من ليعنى مردم راز ميش
 ميرانه بشيخا يرمى امرى كمنه ولا يلقى
 ليعنى يزدكفتن كسوتو وودو كذا في ترجمه
 الشيخ له قوله روى الجبار وعشرة قال الطبر
 على راسى بن داود روى قال غيره انه سبى
 بامر من قوله البقرة عن سبعة والجرور
 عن سبعة انتهى والاضح ان يقال معارض
 بالرواية الصحيحة واما ما ورد في البدنة
 سبعة او عشرة فهو شك وغيره جارم بالبدنة
 قاله على في المراجعة ١٢ له قوله الاشعار ان
 يضرب في صورة سناسما ليعنى بحديدة
 حتى يسلط بالدم ظاهره والتقليد وهو تصديق
 فعل او جد ليكون علامة ليدى كذا ذكره
 العيني في شرح البخارى ١٢

قوت المعتدى

(اشراق) كاركم امرن شرق دخل في
 شرق شمس رشرق بمشنة كاركم روى
 نبي على من جبل بمز ولفه سيارا لدا مبي
 رعن ايمن بن نابل بنون فوجرة فلام كصا
 واما عند المصنف الابداء (من قد اتم) هو
 العامى ما لا يكتب الا اذا كان اسم
 ذكوان فناء على الله تعالى عليه السلام
 ناجية عن نبي من قرش واسم اسبه
 حنذب او كعب

عمر بن ميمون يقول كنا وقفا بحجهم فقال عمر بن الخطاب ان المشركين كانوا لا يفيضون حتى تطلع الشمس فكانوا يقولون اشترى ثيابا من رسول الله صلى الله عليه وسلم خالفهم فانما من قبل طلوع الشمس قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح باب جاء ان الجبار الذي ترمى مثل حصي الخذف حدثنا محمد بن بشار نا يحيى بن سعيد القطان نا ابن جريج عن ابي الزبير عن جابر قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرمى الجبار بمثل حصي الخذف وفي الباب عن سليمان بن عمرو بن الاحوص عن امه وهي ام حنذب الارضية وابن عباس والفصل بن عباس عبد الرحمن بن عثمان التيمي وعبد الرحمن بن معاذ قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهو الذي اختاره اهل العلم ان تكون الجمار التي ترمى بها مثل حصي الخذف باب جاء في الروي بعد زوال الشمس حدثنا احمد بن عبد القتيبي البصري نا زيار بن عبد الله عن الحجاج عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرمى الجمار اذا زالت الشمس قال ابو عيسى هذا حديث حسن باب جاء في روى الجمار راكباً حدثنا احمد بن منيع نا يحيى بن زكريا بن ابي زائدة نا الحجاج عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم يرمى الجمار راكباً وفي الباب عن جابر وقدامة بن عبد الله وام سليمان بن عمرو بن الاحوص قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن والعمل عليه عند بعض اهل العلم واختر بعضهم ان يمشى الى الجبار ووجه الحديث عندنا انه ركب في بعض الايام ليقتدى به في فعله وكذا الحديثين مستعمل عند اهل العلم حدثنا يوسف بن عيسى نا ابن نمير عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا روى الجبار مشى اليه ذاهبا وارجعا قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد رواه بعضهم عن عبيد الله وهو يرفعه والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم وقال بعضهم يركب يوم النحر يمشى في الايام التي بعد يوم النحر قال ابو عيسى وكان من قال هذا انما اراد اتباع النبي صلى الله عليه وسلم في فعله لانه انما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه ركب يوم النحر حيث ذهب يرمى الجبار ولا يرمى يوم النحر الا جرة العقبة باب كيف ترمى الجبار حدثنا يوسف بن عيسى نا وكيع نا المسعودي عن جابر بن شاذان ابي مخنف عن عبد الرحمن بن يزيد قال لما اتى عبد الله جرة العقبة استبطح الوادى واستقبل الكعبة وجعل يرمى الجيرة على حاجبه الا يمين ثورمى بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة ثم قال فوالله الذي لا اله الا هو من ههنا روى الذي انزلت عليه سورة البقرة حدثنا هناد نا وكيع عن المسعودي بهذا الا سناد نحوه قال وفي الباب عن الفضل بن عباس وابن عباس ابن عمرو جابر قال ابو عيسى حديث ابن مسعود وحديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم يخبرون ان يرمى الرجل من بطن الوادى بسبع حصيات ويكبر مع كل حصاة وقد رخص بعض اهل العلم لم يركب ان يرمى من بطن الوادى روى من حيث قدر عليه وان لم يكن في بطن الوادى حدثنا نصر بن علي الجهضمي عن علي بن خنيس قال نا عيسى بن يونس عن عبيد الله بن ابي زياد عن القاسم بن محمد عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انما جعل روى الجبار السعي بين الصفا والمروة لا قامة ذكر الله قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح باب جاء في كراهية طرد الناس عند روى الجبار حدثنا احمد بن منيع نا مروان بن معاوية عن ايمن بن نابل عن قدامة بن عبد الله قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم يرمى الجبار عن ناقته ليس غروب ولا طرد ولا اليك اليك وفي الباب عن عبد الله بن حنظلة قال ابو عيسى حديث قدامة بن عبد الله حديث حسن صحيح وانا يعرف هذا الحديث من هذا الوجه وهو حديث حسن صحيح وايمن بن نابل هو ثقة عند اهل الحديث باب جاء في الاشتراك في البدنة والبقرة حدثنا قتيبة نا مالك بن انس عن ابي الزبير عن جابر قال نحرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية البقرة عن سبعة والبدنة عن سبعة وفي الباب عن ابن عمر ابي هريرة وعائشة وابن عباس قال ابو عيسى حديث جابر حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم من صحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم يرون الجوزور عن سبعة والبقرة عن سبعة وهو قول سفيان الثوري والشافعي واحمد وروى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ان البقرة عن سبعة والجوزور عن عشرة وهو قول الصحيح واحتج بهذا الحديث وحديث ابن عباس انما نعرفه من وجه واحد حدثنا الحسين بن خريث وغير واحد قالوا نا الفضل بن موسى عن حسين بن واقد عن علي بن احمر عن عكرمة عن ابن عباس قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فحضر الاعمى فاشتركنا في البقرة سبعة وفي الجوزور عشرة قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهو حديث حسين بن واقد باب جاء في اشعار البئس حدثنا ابو كريب نا وكيع عن هشام الدستوائي عن قتادة عن ابي حسان الاعمري عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قلد نعلين واشعر الهدى في شق الايمن بذى الحليفة واما البناء في المال فبناء الجمال الشقي مير لقيت فان ابن الزبير كان بنا على ما تسمى النبي صلى الله عليه وسلم من سمع الحديث من عاتكة زعم جراح البئر بناده في الله تعالى فزود على ان الرشيد سأل مالك بن انس ان يبنى الكعبة على ما كان بنا ابن الزبير وتمنى النبي صلى الله عليه وسلم فاما جازل مالك لسد الزلج باب ما جازل في الصلوة في الحج البحر

(الثواب الحلي) عه قلت في حجة الجهور منه قلت غريب ثم ليس فيه تعريض باذن النبي صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم

قال البرقي حديث عائشة حديث حسن صحيح والعلة على هذا عند الكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم يرون أن المحرم إذا رمى جبهة العقبة يوم النحر وذبح وحلق وأقصّر فقد حل له كل شيء حرم عليه إلا النساء وهو قول الشافعي وأحمد وأسحق وقد روى عن عمر بن الخطاب أنه قال حل له كل شيء إلا النساء والطيب قد ذهب بعض

الروايتين في حديث الباب انه اخره الى اللبس فاما ليقطع حديث الباب لخلافة حديث الصحيحين واما ان يوجه في حديث الترمذي بان امراد اخزلى السليل انطاف في النصف الثاني من انهار ويدل على هذا التوجيه ما أخرجه ابوداود واحمد في مسندهما واول يمكن ان يقال في حديث الباب بان هذا الطواف ليس طواف الزيادة بل طواف نفل وصح ائوفته عليه السلام في الايام التي اقام بمكة كما أخرجه البخاري الا انه مرفقة وقد صح لسنن صحيح قوي - وتمسك الشافعية برواية انه عليه السلام صلى الظهر بكة ومضى على صمته اقتداءا بالمفرض خلف المنقل وقالوا بالجمع بين حديث ابن عمر انه عليه السلام صلى بمكة الخ وحديث جابر انه صلى بكة الخ فتكون صلوة بمكة بمعنى هذا القول ان المحدثين انما فهموا الى الترجيح فخرجوا حديث جابر على حديث ابن عمر - وبهذا يمكن ان يقال انه عليه السلام صلى بمكة بمقتضى ما تقدمت حل مع اصحابه رضي الله عنهم - باب ما جاء في نزول الا بطح - الا بطح في اللغة (ادمن كره) وكلك ببطي اثم صار علما بغلبة المحقق وقال لما خيف بني كنة ايقم والتحصيب اي النزول بالتحصيب مستحب وقال ابن عباس لا استحباب على كان نزوله عليه السلام اتفاقا وهذا هو الموضع الذي قام فيه نزول اسم بعد ما اخرج قرطبي آل باسم من مكة وقال قرطبي لاني جالب ادفع اليها ابن اخيك محمد او قد دعنا بدله وما لا كثير ان لم يقبل الوطاب قوله قال الشافعي الخ في كتب الشافعية استحباب التحصيب واما ذكر الترمذي فلعدد رواية عن الشافعي رحمه الله ولا بد منه فان الترمذي من اولي نقلي مذنب الشافعي باب ما جاء في حج

القصبي راجع القصبى والرفيق صحيح عندنا لا ريب الا انه لا يفي عن حجة الاسلام اذا جوب عليها الحج وسها النوفى حين نسب عدم صحة حجها الى ابي حنيفة والحال انه يقول بانه لا ينوب عن حجة الاسلام كما قال غيره ايضا قال الفقهاء ان الاولى باهر القصبى ان يخرج من ثياب المخيطة ويحرم وليتي عنه الاولى وكيف من الجنائيات قوله يلبي من التمس الخلم يقل احدان يقولون عن تلبستن فتناول في الحديث بانما نخرج من كسر ن ولكن حديث الباب موقوف باب الحج عن التقيم الكبير والبيت ان عمر الشيخ عن الحج يا مخرجه عن دولات يوصى بالحج عنه والشرائط المذكورة في الفقهاء اما استطاعة البدن شرط لازم للشرط بل نفس الوجوب كما قال ابو حنيفة ولو جوب الاداء كما قال صاحباه فمذكورة في الكتب واما الحديث فلا بد فيه من جانب الى حليفه تسليم انه كان قادرا على الحج مثل ثبته على الدابة فرفقه القدرة باب عاجلها في العدة واجتبهام سنة في عامه كذا المناسن مذكورة وفي البدائع وفي الدر المنثور ١٣٣٠ قال ابو حنيفة في الاستحباب ان الشرائع الدائم الاستحباب في الفقه ١٣٣٠

والجواب اختياره البخاري والادلة قوية ولكننا مستظه من ان ياتي بها البخاري وقال اصحابنا قالوا بالسنة ان الآفة لا تدل على الوجوب فان معنى انموذج والعلة بعد الخلو ليس ما زعم بل نعرض لآفة الى مسئلة ان القضاء واجب لان العلة والى كل زمان بالشرع اقول ان مراد الآفة الصريح هو الرجوع والتمنع واجتنب ابن الهمام على السنة بحديث الباب وفي سنده حجاج بن ابراهيم وهو متكلم فيه وقال الزاوي وقتئذ لم يرد عليه في الباب الذي نسبه اليه في الرجوع والتمنع واجتنب ابن الهمام على السنة بحديث الباب وفي سنده حجاج بن ابراهيم وهو متكلم فيه

[illegible]

عن ابن القنفذ

عاشية ان تعم من القنعم وما قال الشافعية بالانفضلة من القنعم . باب العساة من رجب . قال الفتاوى ان الرجب معدول من الرجب قال رأيت في الاصول البزدوى فتح الاسام بقلبه
لفظ رجب بنصب رجب بالتزوين حال الجرفل على عدم العطف . قوله في رجب قطا . هذا رجب منصوب لانه نكرهها لانه في خبر العموم . باب العساة من الجعارة . ودخل النبي صلى الله عليه وسلم
عام فقه مكة لا احرام وهذا من خصوصية علي السلام واما غير ذلك من العساة فليس بها بعض العساة ونفسا بعضهم لا وقع . دليل . قوله حتى ساء مع الطريق . في بعض الكتب خطأ حتى ساء مع الطريق

وفي بعضها جاد مع الطرفي ولعل جامع تصحييف. ياب ما جاء في الذي لعل بالعمية قد يعوج أو يكسر. عرج ان كان من باب علم فمناه (لنگ شدن) وان كان من ضرب فمناه (تسكلفت لنگ شدن) اختلفوا في الاحصاء قال العراقيون انه عام من كونه بالبعد او المرض او النقطار النقطه وعند الحجاز من ينقص بالبعد ثم حكم الاحصاء عند ان يرسل بدليا ليزج في الحرم وليس وقت ذبح موقبا الا انه لوقت من ارسل محل لعل في ذلك الوقت المقدر بينهما ويقضي بما مقلدا وان لم يمد فلا يمكن للزوج وان كثرت الجنائز وحكم الاحصاء عند الحجاز من ان يذبح ادم واما المحصر فمرض

او القطاع النفقة عندهم حكمه انه لا يجوز له التعلل الا ان كان اشترط عند الاحرام ثم اخذت المضرون المحققة والثافعية ايضاً حتى ان قال بعض المحققين ان المحصر في العدو او حصاري مرض وغيره لكنه يروى عليهم لفظ احصار القرآن مع ان الواقعة واقعة الجس بالعدو ووافقنا البخاري في ان الاحصار عام ومحدث الباب فاقاب صاحباء في الاشتراط في التجسس اي يشترط عند الاحرام العلم ان عوقبته بما مضى فاحسن وهذا السلب الصالح عند الخازن وقالوا لقولهم انه عليه السلام قال لا يضرب من اضربه الله تعالى بغير حجة لنفسه ولا اثر للاثر ولا ضاعة بذمة من عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم اي ضاعة

بنيت زبط بن عبد المطلب ^{عليه السلام} الحرام وادفنا النجاري فانه لم يخرج حديث صباينة في الاشتغال في الحج مع كونه اصرح فيه واخرجه في النكاح وهذه عادة ابي عدم اخرجه الحديث في باب اذا كان مراهقا
واخرجه في موضع آخر وانه احدث هذه العادة ونظيره انه اخرج حديث الركنين بعد التورجالت وم يوب الترجمة عنهما ولم يخرج في باب الوتر قبل في السنتين قبل الفجر ولنا قال ابن عمر لا معنى

[illegible]

الحاصل بسبب مجدها أدى إلى الفصل الطواف بأنه يستلزم الطهارة ولباد من سجد حرماً وأما نصه أن كانت قارئة بعد سجدتي وضعت النعلان فمراد أن سجدتيها كانت بالثياب المستطرفة والطواف وأما عندنا فنقص العمره إلى الحج ونقصها العود. واختلف العلماء في حجة عائشة الصديقة قلنا إنها كانت مفردة ونقصت العمره بعد الحج لأنها رفضتها إلى الحج بسبب الحيض وقالت الشافعية إنها كانت قارئة والعمره التي أدتها بعد الحج كانت لتطيب الخيط الذي كان للعمره مستقلة باب ما جاء من حج أو اعتمر فليكن آخر هذه بابيت انفقوا على أن طواف الوداع ليس

بمجمع فاعلمنى استزدى فى ترجمته هذا الباب الاعلى طاهر حديث الباب الحالى ان الحديث ليس بهذا القوي من حاجج بن ارقطه وكان الاولى رباب بن جهمين اخر عمده بابيت بداد ذكره العمرة
وحديث الباب اخره ابو داود ٢٨١ بسند غير صحيح بن ارقطه وليس فيه ذكر العمرة اهلا - قوله خورت من يديك انما كان عمره بامر بطواف الوداع للمحاج ولم يكن عنده نصص على هذا فاعلم سمعنا
هذا الرجل قال لهذا القول لسبب انما كان اخره بهذا باب **باب** ما جاء ان القادر يطوف طواف واحد ام يمشى ان القادر يطوف طوافين وسبعين خلاص الشافعية فيتم قالوا يا بنده من القادرين

عندما ربيعة الطوفى طواف العمرة وطواف القدوم وبه سنة وطواف الزيارة فهو من وطواف الوداع وهو واجب والقول على ان الطوفى عليه السلام في حجة الوداع كانت ثلثة وسابع الروايات على يد
والخلاف في التحريم واول الطوفى يوم دخل مكة للرايع من ذى الحجة والثاني لعاشر ذى الحجة والثالث للرايع عشر من ذى الحجة ولم يثبت طواف نفل بين الرايع والعاشر نعم ثبتت بعد العاشر الى الرايع عشر
برواية قوية عندي ثم شرح الشافعية في الطوفى عليه السلام بما يوافقهم في مسئلة تدخل افعال العمرة في الحج فقالوا ان الاول طواف القدوم والثاني طواف الحج والعمرة والثالث طواف الوداع فمروا

صه
الاشهر بلفظ الحج والعمارة ان اللغات الزمانى لا يزد على شئ من الجمل على ما فوق الواحد تقول ان خلاف عليه جمهور العرب وان قبل بالتحسين فقول انى اللادى

عنه وكان طاهر محدثا من اهل البيت المذهبين فانه يدل على طوافه على السلام في حجة الوداع طوافا واحدا والحال ان ثلثته الطوقه ثابتة فيحتاج اهل المذهبين الى التفرغ الى التفرغ فشرح الشافعية ١٢

٢٥٢

(البواب الحج) (١٨٨) (تومذي، مجلد الاوّل)

فرا و فقا کسب مکان مرتفع را آموخت
 در راجعون (الاحزاب) ای الطوائف التي تتجمع على حزب لنبیاء علی نبینا باله وعلیم الصلوة و السلام (وقتی ایتم داد و گرفتار فساد کسرت عنقه را تا تخر و ارسه بنقطه ای لا تقطوه
 (التوبه الحلی) عتقت ای وقت قدومه که در آن حدیث الثانی الذین علی کون قیس الحی و تادیه عند الخفیه انها کانوا طوائف الواحد من قتل مخصوص عمدناه و دلیل ما فی الموطا امام محمد عن ابن عمر ان کفن ابنه و قتل
 محمد و تدفنه را

يذكره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اضهدوا بالصبر قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم لا يرون باسانا يتداوى المحرم بداءه والمحرمن فيه طيب يا صاحب في المحرم يحل راسه في احرامه ما عليه حدثنا ابن ابي عمير ناقلين عن عبيدة بن الجراح عن ابي بصير عن مجاهد عن عبد الرحمن بن عوف

ذكرت بعضنا اولاً من معاني الآثار ٢٠٦٠ ١٦٠٠ - باب ما جاء ان مكث المهاجرون بمكة بعد الصلاة وقتاً - الصدق لفتح الوسط وسكونه الرجوع والحكم المذكور في حديث الباب كان ثم نسخ والمراد في حديث الباب من طواف الصدرة والاداء - باب ما يقول عند التقول من الحج والعمرة - قد عتني ارباب متول الشافعية - بالاداء الواردة في الصلوة والحج بخلاف للحناف فافهم ما اعتنوا بها - ونزعم انظر عدم الاعتداد عندكم وصنف صاحب البداية في اذكار الحج وسماه عدة الناسك في عدة من الناسك - قال النووي ان الوقت على ثلثة مواضع في دعا الباب مستحب اي على وعده ووجده باب ما جاء في المحرم يموت في حرامه - حال الحرم الميت عند الشفخ حال الحرم الحي حتى لا يستر راسه ووافقه احمد وقال ابو حنيفة وما لك ان حال الموتي تكلم سواك وليست الوجه والراس واجتمع الاولون بحديث الباب وبذا الرجل مات في عرفات وحمل الآخرون على خصوصية هذا الرجل بشارة ثم اخرجوا الآخرون بان في سلم لا تحموا راسه ولا وجهه والحال انكم قلتم يجوز ستر الوجه عند الحيوة فاجاب الاولون بما في البداية ان حرام الرجل في الراس وحرام المرأة في الوجه ثم اخرجوا الاولون بوجه آخر وهو ان في حديث الباب الغسل بالسدر والحال ان الحرم الحي لا يجوز له الغسل بالسدر فلا يكون حكم الحي والميت سواء بل المذكور في حديث الباب البشارة لهذا الرجل وخاص به يا باب ما جاء في الوضوء للرجل ان يوموا يوماً ما يدعوا يوماً الرعاة مفرطون في رمي الجمار جمعاً في يوم واحد رمي يومين ولا جناية عند مالك واحمد والشافعي ومحمد والي يوسف رحمهم الله وقال ابو حنيفة ان التأخير عن الوقت الذي ذكرنا اولاً واجب الجزاء والنجاة واما الجمهور فيجوزون جمع رمي يومين في يوم واحد ثم الجمع جمع تقديم وقاخير ولم يذهب احد من الائمة الى جمع التقديم لما تواتر به من رواية مالك سياقي شريفاً واما كتب المالك ففهمنا في الجمع تقديماً واما جواب حديث الباب من جانب ابو حنيفة فاقول ان في كتب الحنفية انشأ في البداية لا يلزم الجزاء بترك واجب ما ذلك نسب صاحب البحر الى البداية وبذا مفهوم من البداية ولم يبدل التصريح فيه وفي بعض الكتب انه لا جزاء في البعض وهي ست واجبات مجتمعة سمي وحلق ومشي عند طوفهما صدق وجمع وزوج قبل امساك من واجبات ولكن حينئذ تركت كل من العوارض قد قالوا بالاجزاء ثم قالوا ان ترك هذه الستة متضمن فلا يكون فيها الجزاء - اقول فعلى هذا تأخير الرمي ايضا متضمن فيستثنى وفي البداية لم يخرج انه لو اخرج الرمي الى الغدير او يدونه فجناية عند ابو حنيفة والي هذا التفسير عبارة محمد في موطاه ٢٣٣ فانه ذكر الحديث المرفوع عن عاصم بن عدي ثم ذكره بهما فذهب ابو حنيفة ونسب لزوم الجزاء اليه وباضل الغدير او يدونه فخطا الموطا يؤيد قول البداية فلا يخرج الجواب بناءً على ما قال في البداية والبعض الآخرون فلم يجدوا اجاب عن حديث الباب واما ما في حاشية الموطا لقلا من البناتة للعيني فلا يخرج ما نقله من كلام الحنفي وكلام العيني ليس تحت هذا الحديث فاقول في الجواب ان الرعاة مفرطون في جمع رمي يومين ولكنه عند الغدير واما ما نقل في محمد في موطاه عن ابو حنيفة فمراوه ان الرخصة للرجاء ليست بناءً على رمي الابل بهذا القدر فقط بل مدار الرخصة هو ضياع المال فالغدير هو ضياع المال لا رمي الابل فقط فانه اذا كان كثير فالغدير ليس به فانه يمكن لم ان يرمي بعضهم ويرمي بعضهم فيقال ان الحديث يرخص لغدير ضياع المال لا للغدير الابل او يقال ان التأخير عنه ان يؤخر رمي الحادي عشر مثلاً الى طلوع فجر الثاني عشر ويرمي لم يلعب طلوع الفجر لانه وقت جواز على ما روى حسن بن زياد رواية عن ابو حنيفة والشرعية تعتبر الايام الا لا حققة مع الديالى الى الحاشية الا في ايام الرمي - قوله ورواية مالك احمد في اي الآتي اقول كيف الفرق بين رواية مالك وابن عيينة وان قيل ان في مسند مالك بيان ان عدداً من اجاب البداية في سنده ابن عيينة لكن هذا لا يصلح مداراً للصحة وان كان التصحيح باعتبار المتن فحقن رواية مالك منها موهوم الى خلاف الجمهور ولا موهوم في رواية ابن عيينة فاذا كان يكون الترجيح لرواية ابن عيينة العلم الا ان يقال ان الاصح ثقتن مالك الذي في موطاه لا الذي في الترمذي ولكنه الضابعية فالحاصل اني لم اجد وجهاً شافياً لترجيح رواية مالك على رواية ابن عيينة قوله في الاول منها ما اظهر هذا خلاف الكل فانه ليس في الجمع تقديم ولا يقول به احد فتناول فيه ويقال بان المراد ان يكون الترك في الاول والا داء في الثاني لا الرمي في الاول منها وفي مسند احمد عن مالك وتظننت انه قال في الآخر منها فصح الحديث بمعناه واني اقطع بصحة ما في المسند قوله البيهقي انه في اي كان الستة البيهقي في مني فخص لم ان يبيتوا في البهم يا باب حدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد ان احرم على رمي اربابها ونسب النووي الى ابو حنيفة لطلان الاحرام البهم والمال انه خلاف ما في كتبنا فموجب عليه البيهقي قبل الشروع في افعال الحج - قوله الحج الاكبر والاكبر في عرف الحديث هو الحج واما الحج الاصغر فالعمرة لا ما هو متعارف في عامة الناس من ان الحج الاكبر الذي يكون يوم غزوة فبذلك يوم الجمعة يا باب حدثنا قتبية ناجو - اسلام الوين الباهي مستحب عندنا لما صرح محمد بن - قوله مثل الصلوة في مكة عند الفقهاء في بعض الاحكام مثل ستر العورة والطهارة وفي مثل ان آثار ان المرويين يدرى فضل يعلى حول الكعبة جاز للطائف لان الطواف مثل الصلوة قوله بطيب غير المقتت الذي لم يلق فيه الرازيين وحديث الباب يخالف ابو حنيفة فانه يقول بعد جواز الزيت الخالص اليه واما الوجه فيقول ان فيه طيباً وقيل انه مادة الخطايا فله طيب في نفسه ايضا واصحابنا في العرب ومن الزيت وفي قدم محمد السند كان ومن السهم والعندل والباب من الحديث بان عليه السلام بعد اذ من قبل الاحرام ولحقى الى داخل الاحرام ويجوز للمحرم ان يطيب قبل الاحرام بطيب يعني جرمه بعد الاحرام ايضا عند ابو حنيفة والشافعي واحمد ولا يجوز عند محمد ومالك ويجوز من حيث الحديث فنقول ان المصنف عزب الحديث والغريب يجمع مع الحسن والصحح ولكن الظاهر من كتاب المصنف انه اذا غلب حديثاً ولم يحسنه لا يكون الحديث صالح التحسين عنده وماله في الحديث الباب فانه قال ليس بمرزوق - باب حدثنا ابو حنيفة في ثبوت القدير ٩٥٥ بحديث فضل ما زعم - وبغير من الحافظ بقوله شيخنا فضل لم يلمز منه ام لا - والله اعلم -

ابواب الجنائز

قبل الجنائز بالفتح تاويلت الميت وبالكسر الميت وقيل بالعكس - باب ما جاء في ذاب الموضع - نقل عن الامام الشافعي ان المعاصي كفارات للسبب وان لم يعبر مثل التعزيرات نعم لو صبر على الشراء يكون له اجران - قوله فمما فيها ان قالوا القوي في التقليل او التقليل او التقليل ما قال الحساب ان الكسر اذا ضرب يقل والحال في خاصة الضرب الكثير اقول ان المتبادر القوي في الكثير قوله من نصب الى نصب مطلق الام والوصف الحي ثم استعمل في كل الم توسعاً والخرن على ما فات والعم على ما يتقبل - باب ما جاء في النهي عن تمسك الموت - قال العلماء ان تمسك الموت ان كان لامر ونهي فغير جائز وان كان لامر ونهي اي لمصيبة ونسبة فجائز ثم رد على اي يعقل العلم احسن ما دام الحيوة خير الي وامن اذ كان الموت خيراً الي - وبجاء قاضي شفاء الله رحمه الله في التفسير المنطري تحت آية فتمت الموت ان كنتم صادقين وحاصل ما ذكرت قوله اكنتم في بطنه الخ قيل انه مني عنه وخلاف التوكل ولكنه اجهازه الفقهاء اذا كان لا بد له منه وسبب المصنف على الكي - باب ما جاء في التعوذ من المرض - الرقية في اصل اللغة اتسول وفي العرف الكلمات غير المشروعة واما في حديث الباب فليس المراد بذا واما المسئلة فكل رقية لا تكون معانية معلومة لا تجوز الرقية بها الاحتمال الشر والاسم لا يغير الله والتمسك كلمات مملعة لا تجوز بها الرقية الا ما ورد في اصحابها كان يقرأ على المدبر واجاز له النبي صلى الله عليه وسلم حين عرضنا عليه لسم الله شجرة قرنية لمحة بحر فقط - قوله من شرب كل نفس انه يشير الحديث الى ان اثر بعض النفوس فيسري الى البعض الآخر وسياق الكلام فيه يا باب الحث على الوصية - قال واود النظاري بوجوب كتابة الوصية وقال سائر الائمة بالاستحباب وثبت عن بعض السلف انهم كانوا يضعون وصاياهم تحت رؤسهم عند المنام - قوله صاحب امر أسلمه الخ قيل ان خبراً ما يبيت ليبتين الخ ومعنى الحديث انه مجاز في ان يكون غير مكتوبة الوصية عنده الى يومين لا بعدهما وقيل ان خبراً ما لا وصية مكتوبة الخ واما ما قبله فصفاة رجل فعل بهذا المعنى الكلام ان المراد ما يكون الوصية عنده ولا مدعى ليبتين وبين التريسين فسر في ظاهره لفظين بسنا كلام في شترجي البخاري والطيبي شارح المشكوة كلام آخر لطيف مما قال الحافظان يا باب ما جاء في الوصية بالثلث والوجه - الفقهاء

ع - فيصدق ان باصفية ما يحسن الرمي عند راجعاً عن غيره من الائمة ٢

ع - في البداية ص ٢٠٦٠ انه ايضا جناية ٢

أله قلبه القلب يفتح القات وسكون لم يم قلبه يثبات أى يتساقط قلبه والطعم فزقا للفتحتين قلبه أصبح به الممطرة وقسم المصاد جمع صارع وأصله صوع نقلت وأبدل الواو الهززة والمهمزة الفاء والهاوى رواية صوع على الأصل وذلك

من اولى سبع وارادوا التسليم سبيل
 التسليمه اند بخره كذا فى المصنفات فى حجة
 وبهذا نأخذ وهو قول ابى حنيفة رحمه الله تعالى
 قال على القارى ولا علم خذ فى ذلك
 فاستدسجانه علم **قوله** رخص رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لمرء ان فى البيوت
 ما فى تركها عني قال اطيعي رخص لهم
 ان تركوا المصمت عني في بي ايام التشرع
 لا شغلهم بامر عني رخص لهم ان يروا
 من ايام التشرع العقيقة ثم يروا ايام
 من ايام التشرع ثم يروا في اثني منها
 رخص يومى القضاء والاداء وان قد مر ايام
 اليوم اثني في الاداء بل يجوز ان لا يجره
 اثني وما لك لان ما يجب لم يحرم لانه
 يجوز اداء الفرض قبل وجوبه وجاهه لبعضهم
قوله يوم الحج الاكبر يوم النحر لما فيه
 من اكثر احكام الحج اى من رضى حجة العقيقة
 والحلق ولذبح وطواف الزيارة وغيرها
قوله سبع عبادات كذا فى اكثر النسخ الواردة
 وفى الجمع ذات اسبوعاى سبع مرات و
 اسبوع الايام البيوت وسبع بنايات
 لغرة **قوله** يصوم بها فاعرف من
 استل قوله لشدة عمن استل قوله على اعتبار

تقصين معنى الرقيب والمحفظ وقوله محي يستحق
 من استلزم الاستمارة ايماناً واعتساباً ويجوز
 ان يتعلق بقتله والحديث محمول على ظاهره وان
 لم نقل ان قادراً على الجود وأبصره النفل في الحديث
 فان احكاماً يقتضي بطلان الحقيقة يقبل كل
 منها. يقبل. الآخر من الاعراض وما ورد في
 في كلامه ربح المتفلسف ولقولنا ان
 ذلك كناية عن تحقيق ثواب استكم وان سعيه
 لا يضيغ ولا يعجب من. ليقض ان يقول
 ان الغلب على النفل ان مرادنا ان لم
 يتمتع حله على لغاؤه ولا عجب فانه محمول
 على المتفلسف في تفسيره وان نخرج الاحاديث
 تجاوزه اثنان من المعاني **قوله** في ائمة
 الحزم لا يمس طيباً لقوله عليه السلام الحاج
 الشحش الشغل وكذا ما يدعي ما روي
 النبي قال بن الهمام والشحش نقشار
 الشعر وقوله لعدم تعادها فانما منع الادب ان
 انتهي ما حيزت الباب فلا جرة الى تناوله
 لا زعني في الاشارة اليه المؤلف **قوله**
 افعلى كى يفعلى امرأه كى يريد ان ما ذكره عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يس بسكن من
 الناسك وجب عليك فعله فافعل. يفعلى
 امرأه كى قاله الخطيب ١٣

قوت المغتدی {
ای الطیار بالعبور
نصدا فوجہ کلکتہ بالا شہر رہتا تھا (بعد
فوق تیرہ بیس فٹ اونچائی الی الی) فوجہ
نڈان محاذ کشادہ ذکر جماعت انہ نقیب غیب
علیہ وکلیتہ ایچ عمر ابو جبر وسمہ وری و بونہ
عالم بن وری و لیس لروا بیہ عند المصنف
انہ از اس وقت ہذا البیت اسوفا حصہ
ای لم یسہ فیہ نیر و نقص ریشہ علی من
استلمہ حتی آتالی حق علی سنا کا نام و احمد
الدارمی و بن حین ریشہ من استلم و بار
بجوت بقولہ ریشہ او استلم

نت ماحول فی نوم بحجۃ الاسلام و بحجۃ الاسلام فی الکلام فی الطوائف ۱۲

(البواب الحج)

19.

(ترمذی المجلد الاول)

ابن ابي ليلى عن كعب بن عجرة ان النبي صلى الله عليه وسلم مر به وهو بالحديبية قبل ان يدخل مكة وهو محرم وهو يؤد تحت قدر
 والقمل يتهافت على وجهه فقال اتوديك هو امك هذه فقال نعم فقال احلق واظعم فوقا بين ستة مساكين والفرق ثلثة اصبح
 او مم ثلثة ايام او انك نسيتك قال ابن ابي نجيم او اذبح شاة قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب
 النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان المحرم اذا حلق ولبس من الشيا وبما لا ينبغي له ان يلبس في احرامه او تطيب
 فعليه الكفارة بمثل ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم يا با حاء في الرخصة بسرعة ان يرموا يوما ويدعوا يوما
 حدثنا ابن ابي عميرنا سفيان عن عبد الله بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابيه عن ابي البذاح بن عدي عن ابيه ان
 النبي صلى الله عليه وسلم رخص للبراء ان يرموا يوما ويدعوا يوما قال ابو عيسى هكذا روى ابن عيينة وروى مالك بن انس
 عن عبد الله بن ابي بكر عن ابيه عن ابي البذاح بن عاصم بن عدي عن ابيه ورواية مالك اصح وقد رخص قوم من اهل
 العلم للرعاة ان يرموا يوما ويدعوا يوما وهو قول الشافعي حدثنا الحسن بن علي الخلال نا عبد الرزاق نا مالك بن انس قال
 حدثني عبد الله بن ابي بكر عن ابيه عن ابي البذاح بن عاصم بن عدي عن ابيه قال رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم لبراء في البيوت
 ان يرموا يوم النحر ثم يجعوا رمي يومين بعد يوم النحر فيرؤونه في احدهما قال مالك ظننت انه قال في الاول منهما ثم يرمون يوم النحر و
 هذا حديث حسن صحيح وهو اهم من حديث ابن عيينة عن عبد الله بن ابي بكر باب حدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد بن عبد الوارث قال
 حدثني ابي ناسر بن خيثم قال سمعت مروان الاصفهاني عن ابن بن مالك ان عليا قد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من لعين فقال بم
 اهلكت قال اهلكت بما اهل به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بولان مع هديا اهلكت قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب من هذا
 الوجه باب حدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد بن عبد الوارث نا ابيه عن محمد بن اسحق عن ابي اسحق عن الحارث عن علي قال سالت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عن يوم الحج الاكبر فقال يوم النحر حدثنا ابن ابي عميرنا سفيان بن عيينة عن ابي اسحق عن الحارث عن علي قال يوم الحج
 الاكبر يوم النحر لم يرفع وهذا اصح من الحديث الاول ورواية ابن عيينة موقوفة اصح من رواية محمد بن اسحق مرفوعة قال ابو عيسى هكذا
 روى غير واحد من الحفاظ عن ابي اسحق عن الحارث عن علي موقوفة باب حدثنا ثيبك نا جابر عن عطاء بن السائب عن ابن عبيد
 ابن عمير عن ابيه ان ابن عمر كان يزاحم على الوكنين فقلت يا ابا عبد الرحمن انك تزاحم على الوكنين زحاما ما رايت احدا من اصحاب النبي صلى
 الله عليه وسلم يزاحم عليه فقال ان افعل فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان مسحها كفارة للخطايا وسمعت يقول من طاف
 بهذا البيت سبعين فاحصا كان كعتق رقبة وسمعت يقول لا يضيع قد ما و لا يرفع اخرى الا حط الله عنه بها خطيئة وكنت له بها حسنة قال
 ابو عيسى وروى حماد بن زيد عن عطاء بن السائب عن ابن عبيد بن عمير عن ابن عمر نحوه ولم يذكر فيه عن ابيه وهذا حديث حسن باب حدثنا
 ثيبك نا جابر عن عطاء بن السائب عن ابن عبيد بن عمير عن ابن عمر نحوه ولم يذكر فيه عن ابيه وهذا حديث حسن باب حدثنا
 ابن السائب والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم يستحبون ان لا يتكلم الرجل في نهر الا الحاجة او يذكر الله تعالى او من العلم باب حدثنا
 ثيبك نا جابر عن ابن خثيم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحج والعمرة لا يبعث الله
 يوما القيمة له عيانا فيصير بينهما ولسان ينطق به يشهد على من استلمه بحق قال ابو عيسى هذا حديث حسن باحدثنا هناد نا كيع عن حماد
 بن سلمة عن فروقد السلمي عن سعيد بن جبير عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يدهن بالزيت وهو محرم غير المقت قال ابو عيسى مقت
 مقتيب هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث فروقد السلمي عن سعيد بن جبير وقد تكلم يحيى بن سعيد في فروقد السلمي وروى عنه
 الناس يا باب حدثنا ابو كريب نا خلا بن يزيد نا جعفر نا زهير نا معاوية نا هش نا ابن عروة عن ابيه عن عائشة انها كانت تحمل
 من ماء زمزم وتحب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحمله قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه
 باب حدثنا احمد بن منيع ومحمد بن الوزير الواسطي المعفى واحد قال نا اسحق بن يوسف الازرق عن سفيان عن عبد العزيز بن رفيع
 قال قلت لانس حدثني بشي عقلت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان علي بن ابي طالب قال قلت لانس ما روى عن علي بن ابي طالب قال
 بالا بطم قال انقل كما يفعل امرؤك قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح يستغرب من حديث اسحق الازرق عن الثوري خبر باب حجر
 على عدم جواز الوضوء من ثلث المال قوله سعيد بن مالك الخايمي سألني في وقاص والرواية مختصة ببعض المرض فتح مكة وفي بعض

(الثوب الحلي) عه قلت دین علی ان کل مسکین نصف صاع فی الحال وجوب کایمین و غیر مسکین قلت و هو غیر واجب عندنا اما الری و جمیع جمعه علی مذ سبنا انهم یرمون یوم سحر مصبحین ثم یزیدون سرری و یاقون بعد لغه من الحادی عشر فیرمون الحادی عشر فی سبیل الله لان اللیده تبعه لثمنها و قد رضوا الی الری یا علی ثم یرمون الثانی عشر بعد الزوال فاجتمع الرمین فی یوم واحد بعد من الغروب الی الغروب کی یونی سائر الاحکام سوى اربع فتلعه اقدت دن علی ان ازیث من بطیب یکن احدث ضعیف و من فرقه -

١٣ الهيم والحرث ، يصيب القلب من الالم
 يغوث محبوس قتل الهيم يخص ما هو آت و
 الحرث ما فات كذا قاله انقذ في المرقاة ١٤
 ١٥ قوله لم يزل في حرثه الجسته قال الطيبي
 الحرث بالضم اثم لما يجتر من العمل حثه
 يدرك وفي حديث آخر عايد امرئ على محارف
 لجنه حتى يرجع والمحارف جمع محرت بالفتح
 وهو الحائط من النخل يعني ان العايد في ما
 يحوزه من الثواب كانه على نخيل الجنه يجتر
 ثماره انتهى كلام الطيبي والله اعلم بالصواب
 واية المرجع والباب ١٦ قوله على حجاب
 بفتح الجيم وشدة المعجدة ابن اللات لشفة
 القوية قوله وقد اكوى سبعاً في سبع مواضع
 من بدنه . قال الطيبي انك عالج معروف
 في كثير من الامور وقد ورد في النهي انك
 فقيل ان النبي لانه لا يؤمن ان الشفاء
 منه وما اذا اعتقد انه سبب وان الشافي هو
 الله فلا بأس ويجوز ان يكون النبي من قبيل
 التوكل وهو درجة اخرى غير الجهاد انتهى وفيه
 خبر لا يستر قرن ولا يكتون وعلى يدهم تركل كنه
 في المرقاة ١٧ قوله الطيبي كانه اضطر
 بمعنى الموت اما من ضار صاب فاكوى بسببه
 او عني حاف منه والظاهر ان الشافي انتهى ١٨ -
 ١٩ قوله لضر نزل به قال الطيبي فعل هذا
 يكره بمعنى الموت من ضار صاب في نفسه واما
 لاشق المعنى التبرم عن قضاء الله في امر يضره
 في دنياه وينقعه في آخرته ولا يكره التمني لوحت
 في دینه من شاد انتهى ٢٠ قوله انيك
 بفتح الهمزة وكسر القاف ، مخذ من اوقية
 قال في الجمع الرقية المعودة التي يرقى بها
 صاحب آفة كالحمي والمرع وهو ذلك انتهى ٢١

(البواب الجنائز)

انه مرض في حجر الوداع. قوله انما قصده في مشرب احتمالات ان يقال انما يقول كنت اعدا ليقول النبي صلى الله عليه وسلم انما قصدا ما بان لي فقال اني اوصيت بكل المال فثماني النبي صلى الله عليه وسلم عنده فاخذت انقصه شيئا فشيئا باب صاحبنا في تلقين المولى عند الموت والاداء له. المتفقين مستحب للمتحضر بقدره ولا يؤمر فانه في حال السكرات فيجوز ان يتكلم بكلام خلاف الشريعة وقال الفقهاء ان المستحضر لو تكلم بكلمة الكفر حاله السكرات لا يعمل بها ولا يحكم عليه بالكفر وتلقين آخر بعد الدفن ذكره صاحب الدر المختار بكلماته وقال صاحب الدر لا يؤمر به ولا ينهي عنه وله حديث اخر به البصري في مجمع وابن قيم في كتاب الروح لكن سنده ضعيف ولكنه يصلح للعل. قوله موتاكم ان الفقهاء على ان المراد من الموتي المتحضرين فلا يكون حديث الباب حجة لتلقين بعد الدفن ^{باب في التشديد عند الموت} الفقرة في اللغة عن الماء والمراد الشدة والسكرات والمراد بها المصائب والتشديد عند الموت قال العلماء ان

(ص) بنون فصاد مخمودة كسب
 (ب) لصاد كسب دوام وجمع ولزوم
 وفوتوری بدن لم یزنی فی تفرقة المحنة
 اها افرافقا وكفرقة قال البروي بالعربین
 فزید من نخل حین یدك ثمرة قال ابو بكر
 ی شید رسول الله صلی الله علی ائمة علیهم
 لم یكونه عائد لم یمن من فواب مما
 محضت من ثمرة وكل ابروی من جضم
 فی طریق یوید یخیزه فقد قیل استا
 یمن یمن سفین من نخل یخیز من اهلها
 یف کایم المستان مخلا عن نور
 فواکر میر وایواخرة البقاء خفظ
 فو قیة الكافرة وعن عذرین مضرب
 فو قیة مضرب یفقط هاد فو را
 فو کیریت بالعرف المصنعت الایة
 (ب) یفقط هاد فو قیة کسدا و
 الایة (ب) یفقط فو قیة (لا یمنین لحدکم
 لفر نزل) زاد ابن حیات فی
 (و یقل العلم ایمنی بالکات ایحوة
 لو فو قیة اذا کانت الوفاة غیر الی)

۲۵۹

(تومذی الجلد الاوّل)

این پیشتر بنسبت الحلی عنه ولس قد لایله بالکتاب لهذا (مهرن موت) که قدس ای رفیق دین (المؤمن موت لقرق الحین) قال حق ای عرق الحین یکن لایعالم من شد موت ذن حیاء لانه اذا جاده البشری مع ما کان قد قد قه من ذن ورجل واکسحت من الله عز وجل (الجهنم) انما جیب بن سیم العیسی بن یحیی العیسی) کلاهما مودعه فین کتب عبد ربین عن النبی) تین فین فتمتد کعبه ولی قالی الجوسری مؤخر الموت والادایه وده لجا بدیهة قال ادا صلی کانت العرب اذا مات بها میت له قدرک مالک قبر تجعل لیسری) ناس لنعوا ملان ای انفاه ظهر فیه وفاته قال الجوسری مؤخری علی کسر کراک ووزال ین

(الثوب الحلي) عرفت قال الجمهور ان نفس

وعبر ولو طال العهد فيثاب ولكن الدرجة
الاعلى عند الصدمه الاولى ١٢ مر قاة

193

(ابواب الحیئات)

بالتقاء المعجزة اخ رضا عي له صلى الله عليه وسلم
عاج المعجزة وشهدوا امر اول من مات من

المهاجرين بالمدينة في شعبان على رأس

السلف بولنا ودفن بالبقيع وكان عابدا

۳۔ قولہ ان راۓتین ای ان اجمعتن الی

الترس تلت أو خمس للقاء قوله يا وسد
متعلق يا غسلتها قال القاصي هذا لا يقتضي

استعمال السد في مخرج الفضلات والسيح
استعماله في الكرة الدوي لتزليل الاقذار

يمنع منه تسارع الفساد وي دفع الهوام
قوله فاذا نتي بالمد وكسر الف وال وتشديد النون

الاولى امر الجماعة النساء من انايدان وهو لاعلام
١٢ قوله آذناه بمدى اعلمناه ١٢

٥٥ قوله اشعرنا اي اُميئة قوله اياه اي المحق
والخطاب للمفاسلات اي اجعلنا شعاعا له و

الشعائر الثوب الذي على الجسد لانه ملي شعره
كذا في المرقاة ١٢ قال الخطابي لا اعلم

من الفقهاء من يوجب غسل لمن غسل الميت
ولا الوضوء من حمد ولعلنا لم نذكر قلت لـ

پرسون ذمیب بعضہم الی وجوبہ و اکثر ہم
حمد علی ایضا اشاعت من خاصہ حکامات

على بدن الميت وما يدعى مكانة ومن حمله
أي من قبله ضاقت له معناه لكم علي وضو

حال حملہ یمنیہ لہ للصلوة علیہ اجمع لیبار
کہ فی الموطا للحرم قال محمد لا وضوء علی من حمل

حَبَانَةٌ وَلَا مِنْ حَنْطِيَّةٍ أَوْ كَفْنَةٍ أَوْ غَسَلَةٍ وَهِيَ

فما اخرجهم اليه اذ كان من امة و ابن جهم

ومن حملة فليتوفا محمول على امانها او على

فَلَا يَفْقَهُ شَيْءٌ مِمَّا نَهَتْهُ لَكِنْ يَرُدُّ التَّوْحِيْدَ اِثْنًا

ابن النعمان واجهها اليياض وللايس بيرود

المال للرجائي ويحذر النساء المحررات والمزهر
والمعصف اعتبار الكفن باللباس في الحياة

١٣ مرقاة ٥ ٦ ٧ ٨ ٩ ١٠ ١١ ١٢ ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦

قتل اسمہ سعدین سنان کفلس اوکا میراوسنان

ابن سعد قال نقله الشيخ فاقبعت حديثه فزيت
ماروى عن مسنان بن سعد بن عباد بن انس

فقيه المناكير كما أنها اثنان قال حتى قد انفرد بالرواية
عنه يزيد بن ابي حبيب (الصغير في الصدقة الادوية)

قال حتى اى الصبر الكامل الذى يعقبه جزيل
الاحمر والثواب لان ما جد اولى بالسهم عليه

(عن قلیدین جعفر) بنقطہء اذکر سیرہ

﴿التوب﴾ على كون الموت
حدثاً وكنهياً كونه بعد الغسل على قوس

خبر است لانه حيوان درمى يتنجس باموت
اما قوله عليه السلام لا يغمر حيوانا مقتتا

ای نجاستہ دالمہ بخلاف الکافرقانہ

لا يظهر بالعمل حتى لو وقع في البسير يتجسبا. سمع قلت هذا من يرايين ولم يثبت كونهن من اهل الاجتهاد للعه قلت محمول على الذنب اما الوضوء فمغناه من ارادوا

وَأَسْمَحَى أَحَبُّ النَّبِيَّاتِ لِيَئِنَّا إِنْ يَكُنْ فِيهَا الْبَيَاضُ يُسْتَقْبَلُ حَسَنُ الْكُفْرِ بَابُ حَدِيثِنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ نَاعِمُ بْنُ يُونُسَ نَاعِلُ مَوْلَا مَهْدِي بْنِ عَمَّارٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ حَسَّانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَيْرِينَ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَدْوَى أَحَدِكُمْ لَخَاةٍ فَلْيَحْسَنْ كَفَّتَهُ وَفِيهِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ الْوَيْسِيُّ هَذَا حَدِيثُ حَسَنِ غَرِيبٍ قَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ قَالَ سَلَامٌ بْنُ أَبِي مُطْعِمٍ فِي قَوْلِهِ لِيَحْسَنْ أَحَدَكُمْ كَفْرَ أَخِيهِ قَالَ هُوَ الْعَصَا وَلا يَسْ بِالْمُتَقَرِّعِ بَابُ مَا جَاءَ فِي كُوفْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ نَاحِصٍ عَنْ غِيَاثٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ

ثم ظلم فقالوا سمعنا مات بلا شدة قال عبد المطلب لعن ابن ورا هذا العالم عالم لا يكون فيه انتقام الشدة فكان الظالم لا يتجاوز عن جزاء الظلمة قول ليعنظر الى قول عبد المطلب الذي في بيان القصة وقول من يدعي انه من العقلاء وقيل في شرح حديث الباب ان المراد من الشدة في حالة الحياة حين كسب رزق الحلال. والله اعلم وبذلك في التوراة ذكر الغر الخ في الاجابة ليعنظر عن قوله في الحديث ان لا يدخل النار الا رجل اعظم ان عمره ولو نودي في المحشر ان لا يدخل الجنة الا رجل اعظم ان عمره اقول بهذا وحدث ان المؤمن بين الخوف والرجاء وقال الغزالي ان الرجل اذا كان حيا فليكن الخوف عليه غالب واذا سيس عن الحياة فليكن الرجاء غالباً. باب ما جاء في كراهية النعس. اي الغلو الذي كان في الجاهلية من القعود والنار واقامة نائمة على قبره وقيام النائمات وعزيره قوله اذ ان بالميت ابو قال العلماء ان الاطلاق لمن يحضر الجنازة عرفا او شرعا جائز وفي البداية ص ١٢٢ وفي بعض النسخ لا بأس بالاذان ان جعل الشارحون عبارة البداية على ان الولي يؤذن ويخرج الناس ليذهبوا الى الجحيم بعد الوصوة الجنازة واول لعل مراد عبارة البداية انه يؤذن الناس لشهود الجنازة. وقال الفقهاء يجوز ان يخرج الرجل الميت بموت الرجل لا ما كان يفعل اهل الجاهلية باب ما جاء في غسل الميت. غسل الميت فرض كفاية وقالوا لو وجد الميت في البحر جرحا ثلثا اسم ام عليه نسبية. قوله احدى بنات الخويلد زبيب وقيل رقية وقيل ام كلثوم والخمار الاول. قوله احدى بنات الخويلد في بعض النسخ ايد البصينة الواحد وهو غلط قال الموالك العدوي في غسل الميت ليس بمسنون بل الفرض التتظيف. قوله جاء السدي ان الرجل اذا نسي لف الشافعية فان الماء المخلوط فيه السدر ماء مضاف عندهم اي مقيد ولا يجوز الغسل بالمضاف وعندنا لا يصير الماء بهذا مقيدا او تاول انما نعت فيه بان هذه الحسنة لا تعمم العدد في الغسل لكن هذا خلاف تبادر اللفاظ حتى هو اي ازاره. قوله ثلثة فودت ان قال الشافعية تجعل اشتراط المرأة ثلث حصص غلظ الظاهر وعندنا تجعل نصفين على الصدر والمخاطفين في الشرح كلام. قال العيني انه فعندنا وما من نفل بل على الرفق واول كما اخرجت عبارات الفقهاء ان الخلاف في الافضلية نعم الاشتراط عندنا غير جائز ولنا في النسي من الاشتراط ما في البداية ص ١٥٩ عن عائشة على ما تضمنه موتاكم الخ واخرجه الزيلعي من غير الحديث للحرجي. قوله قال الشافعي انما قال مالك الخ غرض الشافعي شرح قول مالك ولكن شرح قوله ما في كتب المالكية. باب ما جاء في الغسل من غسل الميت. غسل الغاسل مستحب الخواص وثابت بالحديث وترك الغسل ثابت من بعض السلف وقيل انه صار مستوحا وفي بعض كتبنا انه يستحب الغسل خروجا عن الخلاف. باب ما جاء في ما يستحب من الاكفان. يستحب الثياب البيض ولا يجوز تركه في ثوب لا يجوز له في الحياة واحب الالوان الى النبي صلى الله عليه وسلم البياض واحب القطعات القصيرة واحب الاقسام الحرة البهائم ياب ما جاء في كراهية النعس الى الله عليه وسلم. في الصحيحين وغيرهما ان كعب بن علقمة عليه السلام ثلث اربعة وهو مختار الشافعية والخلاف في الاولوية لا يجوز وقال المالكية في حديث الصحيحين ليس فيها عمامة وقميص اي لم يكن القميص والعمامة في ثلثة ثياب بل زادنا عنها اقول يجوز العمامة لان ابن عمر كعب بن علقمة في عمامة واما ثياب كعب عليه السلام فاروايات فيها مختلفة. واضح ما في الباب ثلث لغات وفي قرن الاس الى الرجلين) ومختار المالكية انها كانت ثلثة ثياب وفي رواية في طبقات ابن سعد عليه السلام كعب في ثلثة ثياب وفي سنده عبد الله بن محمد بن عيسى وحسنه السيرافي وبتاول فيها بان سبعة ثياب اوتيت للنعس ولكنه دفن في ثلثة ثياب من ثلثة ثياب منها وفي بعض الروايات كما سياتي في اترندي وفي كتب السير ان قطيفة فرشت في قبره عليه السلام فرشتا شقرا مولى النبي صلى الله عليه وسلم وفي بعض كتب السير انها اخرجت كما في سيرة العزقي و فرشت في قبره قطيفة. وقيل اخرجت وهذا ثبت. فاقول بعد تسليم ان كعب عليه السلام لم يكن في عمامة ولا قميص ان اثبات القميص في الكفن اذلة محصاة عندنا في روايات منها في الطحاوي ص ٢٩١ ج. باب الشهيد ان اعرايا كعب حين استشهد وفيه نسخة النبي صلى الله عليه وسلم والرواية اخرى ان النساء في سنده وبتا في الصغرى ومنها ما في الصحيحين انه عليه السلام اعطى حميد بن عبد الله بن ابي ابن سدر كعب بن عبد الله بن ابي راس المنافقين ولنا اذلة اخرى ثم سبنا نظروا وان ظاهر كتبنا ان الخط القميص فانهم لا يقيدون القميص الا ان يكون فيه ذريرس وكان ولكن علمنا ليس الثوب الذي على بيضة القميص بل يخطط ويكون من الاس الى القدمين فلو كان مراد ما في كتبنا ما هو علمنا فيمكن لاحد ان يقول انه عليه السلام كعب في الثوب على بيضة القميص واما النعس الذي في الصحيحين فالرواية في القميص المخطط فلا يخالفنا حديث الصحيحين فاذا ان عبد الله بن عمرو بن العاص شيئا كان لا يخط القميص اخرجنا الامان في ثوبها واما في موطا مالك ففي ص ٨. الميت يغمس بلبس القميص بل قال يعقوب. وفي سنده موطا مالك سمون يحيى فانه ذكر عن عبد الرحمن بن عوف في موطا مالك في الصحيحين عن عبد الله بن عمرو بن العاص فانه اخرج محمد بن موطا ص ١٢٢. وليس فيه عبد الرحمن بن عمرو بل عبد الله بن عمرو وعندي اعلی نسخ موطا مالك نسخة موطا محمد بن موطا بن عبد الله بن عمرو بن العاص والصحيح من عبيد بن عبد الرحمن عن عبد الله بن الزماني موطا مالك والله اعلم. باب ما جاء في الطعام يصنع لاحل الميت. يستحب للرجل والاقارب وضع الطعام لاهل الميت وفي عمارة كتبنا ان ما في زبانا اكل الطعام من بيت اهل الميت فذرية وفي فتح القدير رواية اخرى من سنده حديثه على المنع من اكل الطعام من بيت اهل الميت وسنده قوس واقعة الباب واقعة غزوة مؤتة في السنة التاسعة بعد الهجرة ام النبي صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثة وقال ان قتل نجعظروا قتل فبيد بن رواحة وكان الصحابة في غزوة مؤتة ثلثة آلاف والكفار ازيد ولما شهد الامراء الثلثة امر الناس خالد بن وليد ففتح الله على يده. باب ما جاء في كراهية النوح. اقول لا بد من استئنا. من النبي ويكون جائز او لكنه غير منضبط وانا لا اريد التجاري حيث اتى في الترجمة بما ومن القتل على البعضية وقبضت البكاء بالصوت عن بعض السلف وقد ثبت اعفاه عليه السلام عن البكاء بالصوت فلما ناس من التقيم في المسئلة وينسب النبي على ما يثبت على الغلو خارج عن الحد كما كان في الجاهلية حيث اوصى رجل ابنة بالبكاء عليه. اذا امت فالفقني باننا ابدية وضيق على الجيب يا ابنة مبعده. وقال الاخر موصيا الى الحول ثم اسم السلام عليكم ومن يبك حولا كما لا فقد اعتدته قوله من ينهم عليه الخ سبنا اشكال بان حديث الباب يخالف نص القرآن ولا تزدوا زرة وزر اخرى الآية فزوي عن عائشة رضي ان قوله عليه السلام في هذا الحديث انما هو جنازة يهودية مر عليها والناس يبكون فقال انهم يكون عليها وي معذرة اي على كعب لا لالباب يكتم فخلطت عائشة قول ابن عمر بن الجديش لا يقبلون تغليظ عائشة فان بعض الصحابة الآخرين ايضا يرون مثل رواية ابن عمر ففي شرح الحديث اقول كثيرة. في فتح الباري وقال البخاري انه يعذب على فعله لا لسبب فعلم وقال انه اذا اوصى بالنوحة عليه او كان يرضى بها او كان يعلم ان يبكو عليه فليعلم فزفعله والافلاوز عليه والاعذاب وقال ابن حزم الاندلسي وهو على الشرح في حديث الباب انهم يكون على افعال يرضونها حسنة والحال انها تكون سيئات فيعذب على تلك السيئات ويقال لها كذا انت كما سبكي على ان كان شيئا لا يدرع النفس الا يقتلها. ويؤيد شرح ابن حزم الحديث الاصح عن ابي موسى. قوله الحدوى الخ في حديث الباب لفي الحدوى وفي مسلم فمن المجزوم الخ فقال جماعة ان الحديث بمعنى الاسباب الطبيعية لا العادة كما ذكره في شرح الخية تحت بحث التعارض اقول ما مراد الاسباب الطبيعية فان كان المراد ما قال الفلاسفة الطبيعيون وهو انهم ينكرون الباري ويقولون لاشئ الالمادة والصورة كما صرح به محمد بن عبد الكريم الشهرستاني في الملل والنحل ولا ينكر الفلاسفة الطبيعيون الباري. ويترجم لناظر ان الطبيعيين لا ينكرون الباري فان الفلاسفة المتأخرين جمعوا الطبيعيات والالهييات في كتاب واحد ورغم ان قائل الطبيعيات والالهييات فرقة واحدة والحال ان الطبيعيين فرقة واحدة والالهييين فرقة واحدة فان كان المراد من الاسباب الطبيعية هذا فلا يعترض الشريعة الى دفعها فان احدا من كفار العرب لا ينكر الباري لنص القرآن وان كان النفي نفى الطبيعيات ان الاشياء ليست بمؤثرة كما قال الاشعرية فتكون المسئلة الى علم الكلام فاقول بذهب الى الحسن الاشعري ان السببية ليست ذاتية. وقال ان العالم مثل اشياء اجتمعت في مكان واحد حسب الاتفاق ولا سبب بينها فاحرق النار ليس بالسبب بل بالعادة وعقلى الباري وان الارواق مستند الى الباري بلا واسطة وهكذا في كل شئ وقال المعتزلة ان احراق النار بالتوليد وقال الفلاسفة انه بالاعادة والايجاب فجعلا الباري

قوله فلحق كفته اي لم يخر انقلب الشيا وبه ما يفعل الميذون اشرا وبرا والحديث لا نأخذوا في الكلف ١٢ ع في ابي داود ص ٩٢ ج ٢٢ ان في كفته عليه السلام كان قميصا وفي سنده يزيد بن ابي زياد احتكا في آخر عمره محمد الرزدي في موضع او موضعين وقالوا ان من قدما تكانته سفيان وقسيبة وشيم وكون هشيم من القداما مذكور في التخر ص ٢١٠ ج ١ ١

اذ مضى في اوقات كرامة الصلاة فام
 يتحرف فيها وحرّم والمذهب عندنا ان
 هذه الاوقات الثلاثة يحرم فيها الفرض
 والنفل فلي صلوة الحائضة وصلاة الاستسقاء
 اذا احصرت اجازة او تلبت آية اسجد
 حينئذ فانما لا يكره ان يكن الودي
 تأخيرهما الى خروج الاوقات ٢ مرة
قوله وما شئ حيث شاء قال
 محمد المشي اماما حسن وهو فطن عند
 مالك وشافعي والحمد والمشي فلفها
 فقل وهو قول في حقيقته ٣ وهو ما ترجمه
قوله والطفل يعصى عليه قال الشيخ
 في اللغات فعندنا وعندنا فتعي بد
 مخصوص بان يستعمل وهو ان يكون
 متبرعا بديل على الحجة من تركه عصو
 اذ وقع صوته المعقوف في ذلك ترجح الكثرة
 خاصة وتخرج الكثرة وهو يحكم صلي
 عليه وفي الاصل لا انتهى ١٢
قوله قال ابن الهمام وما في سلم الى توفي مسعد
 ابن ابي وقاص قالت عائشة ربه ادخرا
 به المني حتى يصلي عليه فذكر ذلك عليها
 فقلت وادخره صلى النبي صلى الله عليه
 وسلم على اخي ايضا وفي المني قلنا اولا
 واقترع حال لا عوم لما في ترك ذلك
 كان الضرورة كونه معقفا ولو سلم عدما
 فانكارهم وهم بصحابة وابنا يكون ذلك
 على ان الامر بترك بعد ذلك على تركه
 لما روى اليراد ودع الى هريرة من
 صلى على جنازة في المني فلا شئ له وفي
 رواية فلا شئ عميد وفي رواية فدا ابره
 انتهى كلامه مختصرا وقال محمد في المطايط
 على جنازة في المني كذلك بلغنا عن ابي
 وموضع الجنازة بالمدينة فخرج من
 المني وهو الموضع الذي كان النبي صلى
 الله عليه وسلم يصلي على الجنازة فيه
 انتهى قال الشيخ ثم سئى كرامة ترجم
 او ترجمه روايتان انتهى فذكرهما لاختلاف
 والله تعالى اعلم ١٢
قوله فقام
 وسطا والرواية المشهورة بالتحريك وقد
 يكتسب والفرق بينهما ان اتمرك بين
 الطرفين والكن اتم قاطا والتحريك
 ساكن واسكن متحرك واستدل
 انما فتى عن ابن المسيب ان لقيت لهام
 عند عجرة امرأة والمذهب عندنا ان
 ليقدم الامام حذا وصد ولت رجلان كان
 او امرأة ويناسب رواية وسط وقال
 الشيخ ابن الهمام هذا ما في كرامة المصدر
 من المصدر وسط باعتبار وسط الاعضاء
 اذ فوقه يده وراسه وتحت يده وتحتاه
 ١٢ لمعات **قوله** ذهب مالك الشافعي
 والحمد واسحق في رواية الى ان الشهد
 ليس عليه واحتجوا بحديث جابر انه ذكر
 في ابواب دذهب الاوزاعي والثوري
 وابو حنيفة وصاحبا هدهد حذروا
 نحو السقي في رواية وغيرهم الى انه يصلي عليه
 وهو قول اهل الحجاز ايضا واحتجوا بحديث
 عقبة ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوما
 فصلى على ابن ابي طلحة على الميت الحديث
 ثم ترجم بانه شئت وحديث جابر فان
 (التواب الحليم) عنه قلت معناه الص

ويجوز للمولى إعادة صوته، لجباة ولا يستقيم اليقين أكثر من شرح المداية إلى أن، لولي تجزئه لإعادة منفرد أو أمانى واقعة عليه السلام فكان معه بعض الصبية
اليضا فاقول ان في بسوط الرضى خلاف مروي المداية فانه ذكر صلوات الصبية على النبي صلى الله عليه وسلم كمرارة فقال ان ابا بكر كان ولي النبي صلى الله عليه وسلم
بما رأى كذا ذكره العيني واخرج الدرر في المراسيل عن عطاء بن ابي رباح، ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى على قتلى احد ذكره ابن ابيام وقال فيما روى حديث جابر عنده
قوت المعتز من (ابن مالك بن هبيرة) هو ابو سعيد الكوفي. وهو من اهل مصر بالكتيب الالهي. الحديث (فقد اوجب) اي وجبت له الجنة وللصبي غفرته
من قلنا واقعة اتفاقه ولم يثبت القصد

له قوله لو شهدتك لم يكن قال النبي صلى الله عليه وسلم عن زوارات القبور انتهى ويرد عليه من ثلث كيف زارت مع النبي ان كانت تمسك بدمعة من دمه ولكن ان يحسب عثران النبي محمول على كثرة اريارة ما هيصة مباينة ولذا قالت
لو شهدتك ما زرتك لان كثرة اريارتي عن الله وان شئت لكان جاني القبلة لان جاني القبلة معظم فيستحب الاذهاب منه وعليه الحنفية وهو دررس رسول شرم قبل بدمعة لانه لم يكن في حجرته صلى الله عليه وسلم
سعت في ذلك الجاني بن قرة يهتق بالي ركذا
يعلم من اللغات ١٢ له قوله من منكم
يشهد ثلثة اذ حلت لا يجزئ من المعنى
ان شاعهم عليه بالخير يدل على ان افعال
كانت خيرا فحلت لا يجزئ وذلك لان
المؤمنين شهداء لبعضهم على بعض كذا قال
العيني وغيره ١٢ له قوله الا تظلم القسم
حين اراد به وان منكم اذ او ارد بالقبول فغير
تخلط ولا يفرق بغير اذالم يمايخ في خبره
مثل في العنق المظلمة اي ما تسميه
انار الا مستقيمة مثل قوله قسم اي لفت
كذا في الجمع ١٢ له قوله من قدم ثلثة انهم
ان مناه من قدم ثلثة من ادم وصرعته
تقدم واحسب قواهم قدوم او المرد
بالقدم لانه جواز الاخرى من تاخر مرة
عن موت ثلثة من اولاده المقدم عليه قوله
لم يبلغوا الحنث اي الذنب والسيور و
الطهران يذاق الكمال لان القائلين
يكون انفسهم ارق والصبر عن اشتراك
مرقا ١٢ له قوله من كان لفرطان اسفوط
بالخير من يقدم انفا قلته فيبي ايم ما
يحتاجون اليه لفرطان او لندى مات
قبله فانه يقدم ويهي لوالديه منزلة في
الجنة قورا وخراسان اي مع اناجين اربا
بالصبر عليه او بالشفاعة منها ١٢ مرقا
له قوله من يصاوي بمشي اسي بمش
مصيبتي هم فان مصيبي اشد عليهم من تار
المصائب وكون انا فطهم ١٢ مرقا
له قوله المطعون اي الذي ضرب الطاعون
ومات به والمطعون اي الذي مات بمرض
الطعن كالا يستسقاء ونحوه كاسمال وقيل
من مات بوجع البطن والغرق الذي يموت
من عرق والظاهر انه مقيد من ترك العزوب
غير محرم وصاحب الدم يفتح الدال ما يمد
بين جاني البير فيسقط فيه قال ابن الملك
اي الذي يموت تحت الدم وهو باجترى
ابناء المردوم كذا في المرقاة ١٢ له قوله
من الطاعون وهو قروح يخرج مع لب في
الابواب والاصابع وسائر البدن لسود
ما حولها وهو المرض العام والوباء ١٢ له
قوله بقتية رجز بكسر الهمزة عذاب وقوله
على طائفة من بني اسرائيل هم الذين اخرجهم
الله تعالى ان يدخلوا الابواب سجدا فقاموا
قال تعالى فانزلنا على الذين ظلموا رجزا
من السماء قس ارسلا الله عليهم الطاعون
قامت منهم في بعة رجة وخشرون الفاني
الحديث مني عن استقبال ابياته فانه تور
واذ لم على ظهره والبقاع انفس في مرض
السكرة وعن اسرافه فانه فرار من اعداء
وهو لا ينفذ قار الطيبي في شرح المشكو ١٢
له قوله فلا تبسطوا عليها السيوط سببا في
القدم وعادة العرب ان يمسوا بالزباب
بالصعود والقدم بالسيوط ١٢ له قوله
من احب لقاء الله احب لقاء الله باللقاء
المعبر في الدار الآخرة وطلب باخذ الله
وليس الغرض بالموت لان كل اكرم من
ترك الدنيا وبعثها احب لقاء الله
ومن آخره وكن ايساره لقاء الله لانه
انما يصل اليه بالموت وقوله والموت دون الله
الموت يرم ان المراد من لقاء الله في قوله من كره لقاء الله الموت ليس بذلك لان لقاء الله غير الموت يدل قوله والموت قبل لقاء الله كان الموت وسيلة الى لقاء الله عز وجل يقول الله ١٢ طيبي بجاءه
(الثواب الحلي) مع قلت فيه دليل الحقيقة

(ابواب الجنة شز)

(٢٠٢)

(ترمذي الجلد الاول)

والله لو حفظت ما وقفت الا حيث ممت ولو شهدتك ما زرتك باب جاء في الدفن بالليل حدثنا ابو كوكيب ومحمد بن عمر السواق قال
ناجي بن ايمن عن المنهال بن خليفة عن الحجاج بن ارطاة عن عطاء بن ابي عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل قبر اليلد فاسرج
له سراج فاخذته من قبل القبلة وقال رحمتك الله ان كنت لا اراها تاركم للقران وكبر عليه اربعا وفي الباب عن جابر بن يزيد بن ثابت هو
اخو زيد بن ثابت الكرمي قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن وقد ذهب بعض اهل العلم الى هذا وقال يده خل الميت القبر من قبل
القبلة وقال بعضهم ليس سلاور خص الكواهل العلم في الدفن بالليل باب جاء في التثنية الحسن على الميت حدثنا احمد بن منيع بن يزيد
ابن هارون نا حيد عن انس بن مالك قال قرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم بجزارة فاشتوا عليها خيرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وجبت ثم قال انتم شهداء الله في الارض قال وفي الباب عن عمر كعب بن عجرة وابي هريرة قال ابو عيسى حديث انس حديث حسن صحيح
حدثنا يحيى بن موسى وهارون بن عبد الله البرزقي الا ابو داود الطيالسي نا داود بن ابي الهرات نا عبد الله بن بريدة عن ابي اسود الدبلي
قال قدمت المدينة فجلست الى عمر بن الخطاب فمررا وبجزارة فاشتوا عليها خيرا فقال عمر وجبت فقلت لعمر ما وجبت قال قول كما قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ما من مسلم شهده ثلثة الا وجبت له الجنة قال قلنا واثنان قال واثنان قال ولم نسال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم عن الواحد قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وابو الاسود الدبلي اسمه ظالم بن عمر بن سفيان باب جاء في ثواب من قدم ولدا
حدثنا قتيبة عن مالك بن انس نا الانصاري نا مفع نا مالك بن انس عن ابن شهاب عن سفيان بن عيينة عن ابي هريرة ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يموت احد من المسلمين ثلثة من الود فتمسه النار الا تحلة انفسه وفي الباب عن عمر معاذ
كعب بن مالك وعتبة بن عبد وادم سليمان جابر وانس وابي ذر وابي مسعود ابي ثعلبة الاشجعي ابن عباس عتبة بن عامر ابي سعيد قرة بن
اياس الخزني وابو ثعلبة له عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث واحد هذا الحديث وليس هو بالحنثي قال ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث
حسن صحيح حدثنا نصر بن علي الجهضمي نا سمعي بن يوسف نا القوام بن حوشب عن ابي محمد مولى عمر بن الخطاب عن ابي عبيدة بن عبد الله بن مسعود
عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قدم ثلثة له مبلغ الجنة كانوا له حصصا حصصا قال ابو ذر
قدمت اثنين قال واثنين فقال ابي بن كعب سيد القراء قد مت واحدا قان واحدا وكن انما ذلك عند الصدمة الاولى قال ابو عيسى
هذا حديث غريب ابو عبيدة لم يسمعه من ابيه حدثنا نصر بن علي الجهضمي وابو الخطاب زياد بن يحيى البصري قال لا نا عبد ربه بن بارق الخنفي قال
سمعت جدي ابا ابي سالك بن الوليد الخنفي يحدث انه سمع ابن عباس يحدث انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان له
قرطان من امتي ادخله الله بهما الجنة فقالت له عائشة فمن كان له قرط من امتك قال ومن كان له قرط باصوفة قالت فمن لم يكن
له قرط من امتك قال فانما قرط امتي من ايمانها وبشئتي قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث عبد ربه بن بارق وقد
مرى عنه غير واحد من الائمة حدثنا احمد بن سعيد الماربطي نا حبان بن هلال نا عبد ربه بن بارق فذكر نحوه وسمالك بن الوليد الخنفي
هو ابو زميل الخنفي باب جاء في الشهداء من هم حدثنا الانصاري نا مفع نا مالك بن انس نا قتيبة عن مالك عن سمعي عن ابي صالح
عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشهداء خمس المطعون والمبطون والغريق وصاحب الهدم والشهيد في سبيل الله
وفي الباب عن انس صفوان بن امية وجابر بن عتيك وخالد بن عرفة وسليمان بن مكرود ابي موسى وعائشة قال ابو عيسى حديث
ابي هريرة حديث حسن صحيح حدثنا عبيد بن اسباط بن محمد القرشي لكوني نا ابي نا الوصفان الشيباني عن ابي اسحق السبيعي قال قال
سليمان بن مكرود نا خالد بن عرفة نا خالد بن سليمان نا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قتل بظنه لم يعذب في
قبره فقال احمد نا صاحبنا نعم قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب في هذا الباب قد مرى من غير هذا الوجه باب جاء في كراهية القمار
من الطاعون حدثنا قتيبة نا حامد بن زيد عن عمر بن دينار عن عامر بن سعيد عن اسامة بن زيد ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الطاعون
فقال بقتية رجزا وعذاب ارسلا على طائفة من بني اسرائيل فاذا وقع بارض وانتم بها فلا تخرجوا منها واذا وقع بارض ولستم بها فلا تهبطوا
عليها وفي الباب عن سعد خزيمة بن ثابت وعبد الرحمن بن عوف وجابر وعائشة قال ابو عيسى حديث اسامة بن زيد حديث حسن صحيح
باب جاء في من احب لقاء الله احب لقاء الله لقاءه حدثنا احمد بن المقدام ابو الاشعث الجعفي نا المغيرة بن سليمان قال سمعت ابي محمد

اشكس سوال عائشة وجوابه عليه السلام ودل ذلك ان الحديث خاص بحالة الوفاة اقول ان مراد الحديث ان اليلة فاجوزها بشارا باجوابه عليه السلام انما هو على
تلقي الخطاب بالالتزق او اسلوب الحكيم او القول بموجب العلة او المجازاة مع التضمين باب من يقتل نفسه لا يصلي عليه قال الفقهاء يصل على كل من يدعى

انما يصل اليه بالموت وقوله والموت دون الله والشهيد من ان الموت غير اللقاء ولكنه معروض دون حوض المطلوب فيجب ان يصير عليه ويحتمل مشاقته حتى يصل الى القوز باللقاء ويريد ان قول عائشة رضي الله عنها ان
الموت يرم ان المراد من لقاء الله في قوله من كره لقاء الله الموت ليس بذلك لان لقاء الله غير الموت يدل قوله والموت قبل لقاء الله كان الموت وسيلة الى لقاء الله عز وجل يقول الله ١٢ طيبي بجاءه
(الثواب الحلي) مع قلت فيه دليل الحقيقة

الشهادة وما يدين اعتباراً وأخرى فيها لان
العبد شاهدادة له لعدم الولاية ولا يدين
اعتبار العقل والبلوغ لانه لا ولاية يدونها
ولا يدين اعتبار الاسم في النكح المصليين
لانه لا شهادة بكذا في السم والشرط
وصف انه كره حتى يتعقد بخوض رجل في
فيه خلافات الشافعي والشرط بعدالة
حتى يتعقد بحضرة الفاسق عندنا خلافا
لشافعي لان الشهادة من باب الكرامة
والفاسق من اهل الاثم ولان من اهل
الولاية فيكون من اهل الشهادة وبذلك
لالم تحرم ولا يتعل على نفسه لاسم المأخوذ
على غيره ولان من جنسه انتهى (١٢) والشرط
علم بعباد وابطال المجمع والماتلا
قوله التمسد في الحيوة اي في الشك وغيره
وعند الشافعي المحطية ستة في اول العقود
كلها مثل البيع والتمكك وغيرهما والحيوة
اثارة العباد قوله ان المحدث ان تحققة
من المتقلة وانما يسمى حديثاً شهادة لان
المحدث شهادة بثبوت الكليات الذاتية
والفعلية وتعالى كذا في ولا حاجته اسم
فان الشهادة كرهة فيه والتجدي الاستعانة
والاستعانة لوططة وتحميد كذا في غير
تم قوله تعالى ان لا تسبحوا في السموات
يسال بعضهم بعضاً فنقول انك يا شاذ
قوله وانما عام بالنصب عطف على محل الجار
والجار وركعتك مرت بزيد وعمر وعلى
انما اي اتقوا الله واتقوا الله عام فصولاً
والا لتعقوبا وقرحة بالجر عطف
على الفخر المخرور وهو ضعيف ولان بعض
الحكمة ١٢ قاله ايضا في وفيه قررة
حزمة ثبتت بانها اترعته صلى الله عليه وسلم
فلا يجوز الطعن فيها ليقاس داه كبيت
الغنيكوت ١٢ عليه كالمجد لجماء ما بان
المجمع (١) التي لما الجذام العليلة المشهورة
قبل المقطوعة لافادة فيما ١٢ لمعات
قوله لا تنكح الشيب حتى تستامروا
تنكح اليك حتى تستاذن الاستيها طلب الامر
والاستيذان الاعلام وقيل طلب الاذن لقوله
صلى الله عليه وسلم واذننا الصوت وظاهر
الحديث يدل على انه ليس للولي ان يزوج
مولى من غير استيذان ومراجعة ووقوف
اطلاع على ائنا راضية بصريح اذن او
سكوت من المكران الغاليين حالما ان
لا تظن ارادة النكاح حياء الطيب ٥
قوله فلم تر من يزوجه الاب فالنكاح
منفوح واستدوا الحديث ابن عباس
قال ان جارية بكراات رسول الله صلى الله
عليه وسلم فذكرت ان اباهم زوجها في كارهية
غيره النبي صلى الله عليه وسلم روله ابو داود ١٢
قوله اليتيمة تستامر في نفسها في
النكاح والمراد البكر البالغة من اليتيم
سما لا يتيمة باعتبار ما كانت كذا نقل الطيب
وعقار بذه العلاقة لانه في ان يراد الشيب
ايضا ولكن ارادة البكر مستعينة لقوله فان
متممت آه وقوله فلما حاز عليها اي لا تعدي
واذا كره عليها ١٢ لمعات شرح المشكوة

(ترمذی المجلد الاول)

قوت المغذى: (البيضا) حج لفي كولي زانية: (الثواب الحلي) ع قلت فيه دليل الحنفية في ان مدار الجبر الصغرى قلت فيه دليل الحنفية في عدم الجبر في ان النكاح باحدى جانبي نكاح قلت فيه دليل الحنفية في عدم الجبر.

له قولهم في الشغار قالوا لا يكون الصداق كاح امرأة فاذا تزوجها على ان يكون له من ثمنها ما يشاء من ثمنها لا يكون له الا ما يشاء من ثمنها

(الباب النكاح)

(٢١٢)

(ترمذي الجلد الاول)

عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انكحوا ابنتكم على ما تشاءون من ثمنها ولا تكونوا كرجالكم انكحوا بناتهم على ما يشاءون من ثمنها ولا تكونوا كرجالكم انكحوا بناتهم على ما يشاءون من ثمنها ولا تكونوا كرجالكم

رواه ابن جابر حدثنا اسحق بن موسى الانصاري نا معن نا مالك عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال انكحوا ابنتكم على ما تشاءون من ثمنها ولا تكونوا كرجالكم انكحوا بناتهم على ما يشاءون من ثمنها ولا تكونوا كرجالكم

عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انكحوا ابنتكم على ما تشاءون من ثمنها ولا تكونوا كرجالكم انكحوا بناتهم على ما يشاءون من ثمنها ولا تكونوا كرجالكم

عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انكحوا ابنتكم على ما تشاءون من ثمنها ولا تكونوا كرجالكم انكحوا بناتهم على ما يشاءون من ثمنها ولا تكونوا كرجالكم

والمحضت من النساء الاما ملكت ايماناً بهذا الحديث حسن وهكذا رواه الثوري عن عثمان البتي عن ابي الخليل عن ابي سعيد ابو الخليل اسم صالح
ابن ابي عمير عن ابي هاشم هذا الحديث عن قتادة عن صالح بن ابي الخليل عن ابي علقمة الهاشمي عن ابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث ثنا
بذلك عبد بن حميد نا جان بن هلال نا هام باب جاء في كراهية مهر البتة حديثنا قتيبة نا الليث عن ابن شهاب عن ابي بكر
ابن عبد الرحمن عن ابي مسعود الانصاري قال نرى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ثمن الكلب مهر البتة وحلوان الكاهن وفي الباب
عن رافع بن خديج نا ابي جعفر نا ابي هريرة نا ابن عباس حديث ابي مسعود حديث حسن صحيح باب جاء ان لا يخطب الرجل على خطبة اخيه
حديثنا احمد بن منيع وقيصة نا ناسفان بن عيينة عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قتيبة يبلغ به قال
احمد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبيع الرجل على بيع اخيه ولا يخطب على خطبة اخيه وفي الباب عن سمرة وابن عمر قال ابو عيسى
حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح قال مالك بن انس نا معني كراهية ان يخطب الرجل على خطبة اخيه اذا خطب الرجل المرأة فوضعت
به فليس لاحد ان يخطب على خطبة وقال الشافعي معنى هذا الحديث لا يخطب الرجل على خطبة اخيه هذا عندنا اذا خطب الرجل المرأة
فوضعت به وركنت اليه فليس لاحد ان يخطب على خطبة فاما قيل ان يعلم رضاها او كونها اليه فلا بأس ان يخطبها والحجة في ذلك
حديث فاطمة بنت قيس حيث جاءت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت له ان ابا جهل بن حذيفة ومعاوية بن ابي سفيان خطباها
فقال اما ابوجهل فرجل لا يرفع عصاه عن النساء واما معاوية فصعلوك لا مال له ولكن اكلت اسامة فمعنى هذا الحديث عندنا والله اعلم ان
فاطمة لم تجز بوضعاها بواحد منهما فلو اخبرته لم يشر عليها لغير الذي ذكرته حديثنا محمود بن غيلان نا ابو داود نا انا نا شعبة نا
اخبرني ابو بكر بن ابي الجهم قال دخلت انا وابو سلمة بن عبد الرحمن على فاطمة بنت قيس فحدثت ان زوجها طلقها ثلاثا ولم يجعل
لها سكنى ولا نفقة قالت ووضعت في عشرة اقفرة عند ابن عمر له خمسة شعير وخمسة برقعات فالتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
فذكرت ذلك له قالت فقال صدق فامرني ان اعود في بيت امي فبيت امي بيت امي فبيت امي بيت امي فبيت امي بيت امي فبيت امي بيت امي
المهاجران ولكن اعدى في بيت امي فبيت امي بيت امي فبيت امي بيت امي فبيت امي بيت امي فبيت امي بيت امي فبيت امي بيت امي
عدي خطبني ابوجهل ومعاوية قالت فالتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال اما معاوية فرجل لا مال له واما ابوجهل
شد يدي على النساء قالت فخطبني اسامة بن زيد فزوجني فبارك الله في ذلك في اسامة هذا حديث حسن صحيح وقد رواه سفيان الثوري عن ابي بكر
ابن ابي الجهم فوهذا الحديث وزاد فيه فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم اسامة حديثنا بذلك محمود بن غيلان نا وكيع عن سفيان عن ابي بكر
ابن الجهم بهذا بابا جاء في العزل حديثنا محمد بن عبد الملك بن ابي الشوارب نا يزيد بن زريع نا معني عن يحيى بن ابي كثير عن محمد بن عبد الرحمن
ابن ثوبان عن جابر قال قلنا يا رسول الله انكنا نعزل فزعمت اليهود انه المؤودة الصغرى فقال كذب اليهود ان الله اذا اسما دان يخلق

اذا اشرط ليح النكاح ولا تلح الاول وفي رواية عن ابي يوسف ان النكاح ايضا اطلق اقول بكل حديث ابي ابي على الاشارة الى حقيقته بالنفقة والى حقيقته ما في غيره من حديثه
الحق في النكاح من ارجاءه وفتاوى الحنفية ايماناً بهذا الحديث حسن وهكذا رواه الثوري عن عثمان البتي عن ابي الخليل عن ابي سعيد ابو الخليل اسم صالح
ابن ابي عمير عن ابي هاشم هذا الحديث عن قتادة عن صالح بن ابي الخليل عن ابي علقمة الهاشمي عن ابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث ثنا
بذلك عبد بن حميد نا جان بن هلال نا هام باب جاء في كراهية مهر البتة حديثنا قتيبة نا الليث عن ابن شهاب عن ابي بكر
ابن عبد الرحمن عن ابي مسعود الانصاري قال نرى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ثمن الكلب مهر البتة وحلوان الكاهن وفي الباب
عن رافع بن خديج نا ابي جعفر نا ابي هريرة نا ابن عباس حديث ابي مسعود حديث حسن صحيح باب جاء ان لا يخطب الرجل على خطبة اخيه
حديثنا احمد بن منيع وقيصة نا ناسفان بن عيينة عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قتيبة يبلغ به قال
احمد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبيع الرجل على بيع اخيه ولا يخطب على خطبة اخيه وفي الباب عن سمرة وابن عمر قال ابو عيسى
حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح قال مالك بن انس نا معني كراهية ان يخطب الرجل على خطبة اخيه اذا خطب الرجل المرأة فوضعت
به فليس لاحد ان يخطب على خطبة وقال الشافعي معنى هذا الحديث لا يخطب الرجل على خطبة اخيه هذا عندنا اذا خطب الرجل المرأة
فوضعت به وركنت اليه فليس لاحد ان يخطب على خطبة فاما قيل ان يعلم رضاها او كونها اليه فلا بأس ان يخطبها والحجة في ذلك
حديث فاطمة بنت قيس حيث جاءت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت له ان ابا جهل بن حذيفة ومعاوية بن ابي سفيان خطباها
فقال اما ابوجهل فرجل لا يرفع عصاه عن النساء واما معاوية فصعلوك لا مال له ولكن اكلت اسامة فمعنى هذا الحديث عندنا والله اعلم ان
فاطمة لم تجز بوضعاها بواحد منهما فلو اخبرته لم يشر عليها لغير الذي ذكرته حديثنا محمود بن غيلان نا ابو داود نا انا نا شعبة نا
اخبرني ابو بكر بن ابي الجهم قال دخلت انا وابو سلمة بن عبد الرحمن على فاطمة بنت قيس فحدثت ان زوجها طلقها ثلاثا ولم يجعل
لها سكنى ولا نفقة قالت ووضعت في عشرة اقفرة عند ابن عمر له خمسة شعير وخمسة برقعات فالتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
فذكرت ذلك له قالت فقال صدق فامرني ان اعود في بيت امي فبيت امي بيت امي فبيت امي بيت امي فبيت امي بيت امي فبيت امي بيت امي
المهاجران ولكن اعدى في بيت امي فبيت امي بيت امي فبيت امي بيت امي فبيت امي بيت امي فبيت امي بيت امي فبيت امي بيت امي
عدي خطبني ابوجهل ومعاوية قالت فالتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال اما معاوية فرجل لا مال له واما ابوجهل
شد يدي على النساء قالت فخطبني اسامة بن زيد فزوجني فبارك الله في ذلك في اسامة هذا حديث حسن صحيح وقد رواه سفيان الثوري عن ابي بكر
ابن ابي الجهم فوهذا الحديث وزاد فيه فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم اسامة حديثنا بذلك محمود بن غيلان نا وكيع عن سفيان عن ابي بكر
ابن الجهم بهذا بابا جاء في العزل حديثنا محمد بن عبد الملك بن ابي الشوارب نا يزيد بن زريع نا معني عن يحيى بن ابي كثير عن محمد بن عبد الرحمن
ابن ثوبان عن جابر قال قلنا يا رسول الله انكنا نعزل فزعمت اليهود انه المؤودة الصغرى فقال كذب اليهود ان الله اذا اسما دان يخلق

له قوله والمحضت من النساء اي حرمت عليكم نكاح ذوات امارت من النساء وطعن الاما ملكت ايماناً بهذا الحديث حسن وهكذا رواه الثوري عن عثمان البتي عن ابي الخليل عن ابي سعيد ابو الخليل اسم صالح
ابن ابي عمير عن ابي هاشم هذا الحديث عن قتادة عن صالح بن ابي الخليل عن ابي علقمة الهاشمي عن ابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث ثنا
بذلك عبد بن حميد نا جان بن هلال نا هام باب جاء في كراهية مهر البتة حديثنا قتيبة نا الليث عن ابن شهاب عن ابي بكر
ابن عبد الرحمن عن ابي مسعود الانصاري قال نرى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ثمن الكلب مهر البتة وحلوان الكاهن وفي الباب
عن رافع بن خديج نا ابي جعفر نا ابي هريرة نا ابن عباس حديث ابي مسعود حديث حسن صحيح باب جاء ان لا يخطب الرجل على خطبة اخيه
حديثنا احمد بن منيع وقيصة نا ناسفان بن عيينة عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قتيبة يبلغ به قال
احمد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبيع الرجل على بيع اخيه ولا يخطب على خطبة اخيه وفي الباب عن سمرة وابن عمر قال ابو عيسى
حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح قال مالك بن انس نا معني كراهية ان يخطب الرجل على خطبة اخيه اذا خطب الرجل المرأة فوضعت
به فليس لاحد ان يخطب على خطبة وقال الشافعي معنى هذا الحديث لا يخطب الرجل على خطبة اخيه هذا عندنا اذا خطب الرجل المرأة
فوضعت به وركنت اليه فليس لاحد ان يخطب على خطبة فاما قيل ان يعلم رضاها او كونها اليه فلا بأس ان يخطبها والحجة في ذلك
حديث فاطمة بنت قيس حيث جاءت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت له ان ابا جهل بن حذيفة ومعاوية بن ابي سفيان خطباها
فقال اما ابوجهل فرجل لا يرفع عصاه عن النساء واما معاوية فصعلوك لا مال له ولكن اكلت اسامة فمعنى هذا الحديث عندنا والله اعلم ان
فاطمة لم تجز بوضعاها بواحد منهما فلو اخبرته لم يشر عليها لغير الذي ذكرته حديثنا محمود بن غيلان نا ابو داود نا انا نا شعبة نا
اخبرني ابو بكر بن ابي الجهم قال دخلت انا وابو سلمة بن عبد الرحمن على فاطمة بنت قيس فحدثت ان زوجها طلقها ثلاثا ولم يجعل
لها سكنى ولا نفقة قالت ووضعت في عشرة اقفرة عند ابن عمر له خمسة شعير وخمسة برقعات فالتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
فذكرت ذلك له قالت فقال صدق فامرني ان اعود في بيت امي فبيت امي بيت امي فبيت امي بيت امي فبيت امي بيت امي فبيت امي بيت امي
المهاجران ولكن اعدى في بيت امي فبيت امي بيت امي فبيت امي بيت امي فبيت امي بيت امي فبيت امي بيت امي فبيت امي بيت امي
عدي خطبني ابوجهل ومعاوية قالت فالتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال اما معاوية فرجل لا مال له واما ابوجهل
شد يدي على النساء قالت فخطبني اسامة بن زيد فزوجني فبارك الله في ذلك في اسامة هذا حديث حسن صحيح وقد رواه سفيان الثوري عن ابي بكر
ابن ابي الجهم فوهذا الحديث وزاد فيه فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم اسامة حديثنا بذلك محمود بن غيلان نا وكيع عن سفيان عن ابي بكر
ابن الجهم بهذا بابا جاء في العزل حديثنا محمد بن عبد الملك بن ابي الشوارب نا يزيد بن زريع نا معني عن يحيى بن ابي كثير عن محمد بن عبد الرحمن
ابن ثوبان عن جابر قال قلنا يا رسول الله انكنا نعزل فزعمت اليهود انه المؤودة الصغرى فقال كذب اليهود ان الله اذا اسما دان يخلق

قوت المعتدى

مرصع بين حنين والاطلاق يعرف وينسخ (وحلوان الكاهن) كعثان ابرة عشرة (اقفرة) جمع قفزة وهو ميلاي معروف (عبد ابن عمر) اسم عياش بن ابي ربيعة (وقته) لم تمرده خطبني ابوجهل
كعبه من خلفته والاشجار (معاوية) بران الى سفيان او غيره قال وهو غلط (فرجل) من مد على النساء قال حتى لى يعز من وهو الظاهر (وكثير الجارح) حكاها الرازي عن ابى بكر الصديق قاسمعه (فان الله
اذا اراد ان يخلق لم يخلق من خلقه) التوب الحلي عه قلت واشترط عندنا اختلاف الدارين سه قلت حين لم يكن الانتفاع جاز. بيع للمعه قلت لم يقبلها الصمائية

(ابواب المشكاة .)

سینه فطام بن مثنی کسب لازیاة (فقام معقل بن سنان) لیس دریا لکنت الی هذا (فی برع) بموحدة فراد فواضعین قال حق کدریم بالمشهور قلت صویر کمر
نیت (نیت واشق) بنقط سینه دار احمد امراءه من بنی رواس و یار صایه الرواسیة او الاسجیة زوج بلال بن مرة له رواية
(التوب الحلی) عه قلت فیه دلیل الحفصیه

برین یسیریم منقص به فكان الردة لك
والنتیغ اعلم (لا ادس) بواو وكاف
فین كسبه لانقصان دول شطط) منقط
موس كجعفر اذ لم یكفره عن الاخرع

الرجال ان يتحدث اليهن وكان الحديث
من الرجال الى النساء من عادات العرب
لا يردون ذلك عيبا ولا عدوة دية الى ان
تزلت آية الحجاب وليس المراد بلحى المرأة
نفس الزنا فان ذلك محرم على الوجود كلها فلا
معنى للاستطراد الكراهية والحجاء منعين
عن (ان احدى المدخول والجلوس في المنابر
سواء كان محرما او امرأة) بل برضا الزوج
كدا في الطهي والمجموع والنهاية ١٣ **له** قوله
اذا قضا احدكم قضاء فليغمق فاهه والذكر
من الدر يخرج من الصلاة وقوله في العجايز
جمع عجز لفتح العين وجمع نجم على المشهور
موترا الشيء والمراد ايدرو وجهه المناسبة من
الجلوس انه لما ذكر القضاء والذكر يخرج
من الدر ويرى طهارة الصلاة والتقرب
الى الله وذكر ما يؤاخذ على مسته في دفع
الطهارة وحرمان تشديد آية الشجاعة
والطهارة قال لطبيبات الله تعالى اذا لم
يجز للعبد المؤمن بذات القدر من المناسبات
ومنع من التقرب اليها بسببها فانك
تشكك العظيمة الشجاعة ومن ثم جعل ان الله
يحب المؤمنين ويحب المحسنين معترضا بين
المؤمنين وقوله تعالى تساءلهم حث لهم والمفسر
وقوله فلو تم من حيث امركم الشدة ١٢
له قوله الزانية التي لم يزوجها الله
التي ترقى في ثوباى تخبر والرجل الزانية
من **له** قوله وغيره الله ان ياتي المؤمن
الزانية في الجمع لها وغيره ان ياتي اي
غضبه نابت لان ياتي عبدا والعبدة كراهية
المزوجة في الجواب والشرع يرمي به فلذا
منع من الزنى والفواحش **له** قوله
لا والله قال الطحاوى اتفقت الآثار على جواز
الثلاث لعمى النبي صلى الله عليه وسلم في تحريم
السفر ثلاثة ايام على المرأة واختلاف فيها
دول الثلاث فنظرنا في ذلك فوجدنا ان
حدث ما دون الثلاث لم يحل من ان يكون
متقدما على ثبوت الثلاث او متاخرا فان كان
متقدما فتكون ثبوت الثلاث المتأخر استعماله
واللهما كان لذكره الثلاث معنى وان كان
متاخرا فلم يمكن ان يقال انه ناسخ لغير
الثلاث بل يكون مقيتا لحرمة زائدة فثبت
الثلاث ووجب استعماله على الاحوال كلها ١٣
له قوله المحبوب كون الميم حمزة ويا دحا
كعبا وحواكيا ودم كاب وبرا اسم الاقارب
المرأة من عاتب الزوج والمراد منها غير ابنة
واسانئة لان يحمل على المبالغة وقوله المحبوبة
هذه الكلمة يقولها العرب للتشبيه والشدة و
الغفارة فقال الاسد الموت والسلطان
انصار والمراد تحذير المرأة منهم كما تحذر
الموت لان الخوف من الاقارب اكثر و
الغفارة منهم اوقع فيهم من الوصول و
المحبة من غير غير ١٢ دعوات ١٢ ÷

(قوت المفتدیه)
 (غیر مرجح) یوحده قزاقا مقدس ای
 شدید شان رغل الحانقه فی الزمینہ
 براودا دای الحارہ ذیلہا المتاملہ بمشیہا
 (الثواب الخلی) سے قلت فیہ
 تحقیق الی الصلت سے قلت فیہ دلیل
 الخفصہ۔ وجمع بین الشئہ والواحد الخ

بالتوجه والأيدي العاملة أيضا و

والاصل البعيد ومنها حرمة المصاهرة وهي في الربعة قال اصول لواطى وفروعهم ثم على الموطوعة لنفسها واصل الموطوعة وفروعها على الواطى نفسه ومنها اشكال من الشيخ ابن الهمام وهو
ان الشرعية تحيل الرضا على النسب لاطى المصاهرة فاذن لا يحرم الرضا ما هو نظير حرام بالصهر فاذن يروان زوجة الاب نصبا حراما على الولد وزوجة الابن رضا حراما
على الاب اجماعا والمحال ان الحرمة في زوجة الاب او الابن ليسا بسبب الصهر فاجاب الشيخ عن الاعتراض واول لا اشكال فان الحرمة في زوجة الابن او الاب ليسا

قوله لا تجزئ على المغيبات فان الشيطان يجزي من احدكم مجزئ الله قلنا ومنك قال ومتى ولكن الله اعانتى عليه فاسلم هذا حديث غريب من هذا الوجه وقد تكلم بعضهم في مجالدين سعيد من قبل حفظه وسمعت علي بن خنوص يقول قال سفيان بن عيينة في تفسير قول النبي صلى الله عليه وسلم ولكن الله اعانتى عليه فاسلم يعني فاسلمنا منه قال سفيان فاشيطان لا يسلم لا تلجوا على المغيبات والمغيبة المرأة التي يكون زوجها غائبا والمغيبات جماعة المغيبة **باب** حدثنا محمد بن بشارة عن ابن عاصم ناهاهم عن قتادة عن موزي عن ابي الاحوص عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المرأة عورة فاذا خرجت استترتها الشيطان هذا حديث حسن صحيح غريب **باب** حدثنا الحسن بن عرفة نا سماعيل بن عياش عن يحيى بن سعد عن خالد بن معدان عن كثير بن مرة الحضرمي عن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تؤذي امرأة زوجها في الدنيا الا قالت زوجتي من الجور العين لا تؤذيها قال تلك الله فانما هو عندك دخل يوشك ان يبارك البنا هذا حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه ورواية اسمعيل بن عياش عن السامي عن ابي له عن اهل الحجاز واهل العراق نا كير بسمر الله الرحمن الرحيم **ابواب الطلاق واللعان** عن رسول الله صلى الله عليه وسلم **باب** انا في طلاق السنة حدثنا قتيبة بن سعيد نا حماد بن زيد عن ايوب عن محمد بن سيرين عن يونس بن جبير قال سألت ابن عمر عن رجل طلق امراته وهي حائض فقال هل تعرف عبد الله بن عمر فانه طلق امراته وهي حائض فقال نعم النبي صلى الله عليه وسلم فامرته ان يراجعها قال قلت فيعتد بتلك التولية قال قتيبة رايت ان عجزوا وشكحت حدثنا هناد نا وكيع عن سفيان عن محمد بن عبد الرحمن مولى آل طلحة عن سالم عن ابيه انه طلق امراته في الحيض فقال عمر النبي صلى الله عليه وسلم فقال فمره فليأجرها ثم ليطلقها طاهر او حاملا حديث يونس بن جبير عن ابن عمر حديث حسن صحيح وكذلك حديث سالم عن ابن عمر وقد روى هذا الحديث من غير وجه عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان طلاق السنة ان يطلقها طاهرا من غير حائض وانا يطلقها ثلاثا وهي طاهرة فانه يكون للسنة ايضا وهو قول الشافعي واحمد قال بعضهم لا يكون ثلاثا للسنة الا ان يطلقها واحدة وهو قول الثوري واسحق وقالوا في طلاق الحامل يطلقها متى شاء وهو قول الشافعي واحمد واسحق وقال بعضهم يطلقها عند كل شهر تولية **باب** جاء في الرجل طلق امراته البتة حدثنا هناد نا قبيصة عن جزي بن حازم عن الزبير بن سعد عن عبد الله بن يزيد بن ركانة عن ابيه عن جدته قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله اني طلقت امرأتي البتة فقال ما اردت بها قلت واحدة قال والله قلت والله قال فهو ما اردت هذا حديث لا نعرفه الا من هذا الوجه وقد اختلف اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم في طلاق البتة فروى عن عمر بن الخطاب انه جعل البتة واحدة وروى عن علي انه جعلها ثلاثا وقال بعض اهل العلم فيه نية الرجل ان نوى واحدة فواحدة وان نوى ثلاثا فثلاث وان نوى ثنتين لم تكن الا واحدة وهو قول الثوري واهل الكوفة وقال مالك بن انس في البتة ان كان قد دخل بها فهي ثلاث تطلقات وقال الشافعي ان نوى واحدة فواحدة يملك الرجعة وان نوى ثنتين فثنتين وان نوى ثلاثا فثلاث **باب** جاء في امرتك بيدك حدثنا علي بن نصر عن علي نا سليمان بن حرب نا حماد بن زيد قال قلت لايوب هل علمت احدا قال في امرتك بيدك انها ثلاث الا الحسن قال لا الا الحسن ثم قال اللهم غفرا **ابواب الطلاق** ما حدثني قتادة عن كثير مولى بني سمية عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاث قال ايوب فقلت كثير مولى ابن سمية فسالته فلم يعرف فرجعت الى قتادة فاخبرته فقال سمي هذا حديث لا نعرفه الا من حديث سليمان بن حرب عن حماد بن زيد وسألت محمدا عن هذا الحديث فقال نا سليمان بن حرب عن حماد بن زيد بهذا وانما هو عن ابي هريرة موقوف ولم يعرف حديث ابي هريرة مرفوعا وكان علي بن نصر حافظا صاحب حديث وقد اختلف اهل العلم في امرتك بيدك فقال بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم عمر بن الخطاب عبد الله بن مسعود وهي واحدة وهو قول غير واحد من اهل العلم من التابعين ومن بعدهم وقال عثمان بن عفان وزيد بن ثابت القضاة ما قصت قال ابن عمر اذا جعل امرها بيدها وطلقت نفسها ثلاثا وانكر الزوج وقال لو اجعل امرها بيدها الا في واحدة استخلف الزوج وكان **الباب** فبدا مثل ما قد كنت ابري في حاشي مرة فجزى معين الماء في قصب الاس وباطن اليمن واشيطان من نوع واحد ناشر ما في الانسان بطريق واحد قوله فاسلم في رواية مسلم قول يمين ان سلم الشيطان وان تركب الشهوة في الملك قال البغدادى والرازي ان ما روت وماروت ما كانا ملكين بل بدأ تمثيل النفس وابدن قول ان قصته ما روت وماروت مروية بحديث قال الحافظ ان ليس لما اصل في قول لا يلتفت الى غيره **ابواب الطلاق** **باب** طلاق السنة - الطلاق على ثلثة اقسام الا حسن ان يطلق في الطهر الذي لم يجامع فيه واحدة ولا يراجع وطلاق السنة

قوله لا تجزئ على المغيبات فان الشيطان يجزي من احدكم مجزئ الله قلنا ومنك قال ومتى ولكن الله اعانتى عليه فاسلم هذا حديث غريب من هذا الوجه وقد تكلم بعضهم في مجالدين سعيد من قبل حفظه وسمعت علي بن خنوص يقول قال سفيان بن عيينة في تفسير قول النبي صلى الله عليه وسلم ولكن الله اعانتى عليه فاسلم يعني فاسلمنا منه قال سفيان فاشيطان لا يسلم لا تلجوا على المغيبات والمغيبة المرأة التي يكون زوجها غائبا والمغيبات جماعة المغيبة **باب** حدثنا محمد بن بشارة عن ابن عاصم ناهاهم عن قتادة عن موزي عن ابي الاحوص عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المرأة عورة فاذا خرجت استترتها الشيطان هذا حديث حسن صحيح غريب **باب** حدثنا الحسن بن عرفة نا سماعيل بن عياش عن يحيى بن سعد عن خالد بن معدان عن كثير بن مرة الحضرمي عن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تؤذي امرأة زوجها في الدنيا الا قالت زوجتي من الجور العين لا تؤذيها قال تلك الله فانما هو عندك دخل يوشك ان يبارك البنا هذا حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه ورواية اسمعيل بن عياش عن السامي عن ابي له عن اهل الحجاز واهل العراق نا كير بسمر الله الرحمن الرحيم **ابواب الطلاق واللعان** عن رسول الله صلى الله عليه وسلم **باب** انا في طلاق السنة حدثنا قتيبة بن سعيد نا حماد بن زيد عن ايوب عن محمد بن سيرين عن يونس بن جبير قال سألت ابن عمر عن رجل طلق امراته وهي حائض فقال هل تعرف عبد الله بن عمر فانه طلق امراته وهي حائض فقال نعم النبي صلى الله عليه وسلم فامرته ان يراجعها قال قلت فيعتد بتلك التولية قال قتيبة رايت ان عجزوا وشكحت حدثنا هناد نا وكيع عن سفيان عن محمد بن عبد الرحمن مولى آل طلحة عن سالم عن ابيه انه طلق امراته في الحيض فقال عمر النبي صلى الله عليه وسلم فقال فمره فليأجرها ثم ليطلقها طاهر او حاملا حديث يونس بن جبير عن ابن عمر حديث حسن صحيح وكذلك حديث سالم عن ابن عمر وقد روى هذا الحديث من غير وجه عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان طلاق السنة ان يطلقها طاهرا من غير حائض وانا يطلقها ثلاثا وهي طاهرة فانه يكون للسنة ايضا وهو قول الشافعي واحمد قال بعضهم لا يكون ثلاثا للسنة الا ان يطلقها واحدة وهو قول الثوري واسحق وقالوا في طلاق الحامل يطلقها متى شاء وهو قول الشافعي واحمد واسحق وقال بعضهم يطلقها عند كل شهر تولية **باب** جاء في الرجل طلق امراته البتة حدثنا هناد نا قبيصة عن جزي بن حازم عن الزبير بن سعد عن عبد الله بن يزيد بن ركانة عن ابيه عن جدته قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله اني طلقت امرأتي البتة فقال ما اردت بها قلت واحدة قال والله قلت والله قال فهو ما اردت هذا حديث لا نعرفه الا من هذا الوجه وقد اختلف اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم في طلاق البتة فروى عن عمر بن الخطاب انه جعل البتة واحدة وروى عن علي انه جعلها ثلاثا وقال بعض اهل العلم فيه نية الرجل ان نوى واحدة فواحدة وان نوى ثلاثا فثلاث وان نوى ثنتين لم تكن الا واحدة وهو قول الثوري واهل الكوفة وقال مالك بن انس في البتة ان كان قد دخل بها فهي ثلاث تطلقات وقال الشافعي ان نوى واحدة فواحدة يملك الرجعة وان نوى ثنتين فثنتين وان نوى ثلاثا فثلاث **باب** جاء في امرتك بيدك حدثنا علي بن نصر عن علي نا سليمان بن حرب نا حماد بن زيد قال قلت لايوب هل علمت احدا قال في امرتك بيدك انها ثلاث الا الحسن قال لا الا الحسن ثم قال اللهم غفرا **ابواب الطلاق** ما حدثني قتادة عن كثير مولى بني سمية عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاث قال ايوب فقلت كثير مولى ابن سمية فسالته فلم يعرف فرجعت الى قتادة فاخبرته فقال سمي هذا حديث لا نعرفه الا من حديث سليمان بن حرب عن حماد بن زيد وسألت محمدا عن هذا الحديث فقال نا سليمان بن حرب عن حماد بن زيد بهذا وانما هو عن ابي هريرة موقوف ولم يعرف حديث ابي هريرة مرفوعا وكان علي بن نصر حافظا صاحب حديث وقد اختلف اهل العلم في امرتك بيدك فقال بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم عمر بن الخطاب عبد الله بن مسعود وهي واحدة وهو قول غير واحد من اهل العلم من التابعين ومن بعدهم وقال عثمان بن عفان وزيد بن ثابت القضاة ما قصت قال ابن عمر اذا جعل امرها بيدها وطلقت نفسها ثلاثا وانكر الزوج وقال لو اجعل امرها بيدها الا في واحدة استخلف الزوج وكان **الباب** فبدا مثل ما قد كنت ابري في حاشي مرة فجزى معين الماء في قصب الاس وباطن اليمن واشيطان من نوع واحد ناشر ما في الانسان بطريق واحد قوله فاسلم في رواية مسلم قول يمين ان سلم الشيطان وان تركب الشهوة في الملك قال البغدادى والرازي ان ما روت وماروت ما كانا ملكين بل بدأ تمثيل النفس وابدن قول ان قصته ما روت وماروت مروية بحديث قال الحافظ ان ليس لما اصل في قول لا يلتفت الى غيره **ابواب الطلاق** **باب** طلاق السنة - الطلاق على ثلثة اقسام الا حسن ان يطلق في الطهر الذي لم يجامع فيه واحدة ولا يراجع وطلاق السنة

قوت المعتدى
لا يستترها الشيطان اي راها من اعلى ما يفتقر اليه الناس او ما هم لا يستترها وطلع لها ودخل بدل فقطعها كما مر ضعيف نازل (المع غفرا) بنقط عليه كعباى اعمر غفرا

القول قوله مع يمينه وذهب سفيان واهل الكوفة الى قول عمرو وعبد الله وامام مالك بن انس فقال القضاء ما قصت هو قول احمد واما سحنى فذهب الى قول ابن عمر يا رجل في الخيار حدثنا محمد بن بشرنا عبد الرحمن بن مهدي ناسقين عن اسمعيل بن ابي خالد عن الشعبي عن مسروق عن عائشة قالت خيرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم واخترناه فكان طلاقا حدثنا بشرنا عبد الرحمن بن مهدي نا سفيان عن الامام عن ابي الصنع عن مسروق عن عائشة بثلثة حديث حسن صحيح واختلف اهل العلم في الخيار فروى عن عمرو عبد الله بن مسعود انها قال ان اخذت نفسها فواحدة بائنة ومري عنهما انها قال لا ايضا واحدة يملك الرجعة وان اخذت زوجها فواحدة مري على انه قال ان اخذت نفسها فواحدة بائنة وان اخذت زوجها فواحدة يملك الرجعة وقال زيد بن ثابت ان اخذت زوجها فواحدة وان اخذت نفسها فواحدة وذهب اكثر اهل العلم والفقهاء من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب الى قول عمرو وعبد الله وهو قول الثوري واهل الكوفة واما احمد بن حنبل فذهب الى قول علي بن ابي طالب في المطلقة ثلاثا لا سكنى لها ولا نفقة حدثنا احمد بن حنبل عن معوية عن الشعبي قال قالت بنت قيس طلقني زوجي ثلاثا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا سكنى لك ولا نفقة قال معوية وذكرته لابي ابراهيم فقال قال عمرو لا ندع كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم يقول امرأته لا ندس رى اخطيت امر نسيث لكان عمر يجعل لها السكنى ولا نفقة حدثنا احمد بن منيع نا هاشم نا حصين واسمعيل ومجاهد قال هشيم و ناداود ايضا عن الشعبي قال دخلت على فاطمة ابنة قيس فسلتها عن قضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها فقالت طلقها زوجها البتة فقامت في السكنى والنفقة فلم يجعل لها النبي صلى الله عليه وسلم سكنى ولا نفقة وفي حديث داود قال قال واخبرني ان اعمدة في بيت ابن ام مكتوم هذا حديث حسن صحيح وهو قول بعض اهل العلم منهم الحسن البصري وعطاء بن ابي رباح والشعبي وبه يقول احمد واسحق وقالوا ليس للمطلقة سكنى ولا نفقة اذ المير يملك زوجها الرجعة وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وسامعهم عمرو وعبد الله ان المطلقة ثلاثا لها السكنى والنفقة وهو قول سفيان الثوري واهل الكوفة وقال بعض اهل العلم لها السكنى ولا نفقة لها وهو قول مالك بن انس والليث بن سعد والشافعي وقال الشافعي انما جعلنا لها السكنى بكتاب الله قال الله تعالى لا يخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن الا ان ياتين بفاحشة مبينة قالوا هو البتة وانما يبتدع على اهلها واعتل بان فاطمة بنت قيس لم يجعل لها النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسامع السكنى لما كانت تبذع على اهلها قال الشافعي ولا نفقة لها الحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم في قصة حديث فاطمة بنت قيس يا رجل جاء وطلاق قبل النكاح حدثنا احمد بن منيع نا هاشم نا عامر الاحول عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نذر لابن ادم فيما لا يملك ولا عتق له فيما لا يملك وطلاق له فيما لا يملك وفي الباب عن علي معاوية جابر وابن عباس عائشة حديث عبد الله بن عمرو حديث حسن صحيح وهو في هذا الباب وهو قول اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم روى ذلك عن علي بن ابي طالب ابن عباس وجابر بن عبد الله وسعيد بن المسيب والحسن وسعيد بن جبيرة و علي بن حسين وشريح وجابر بن زيد وغير واحد من فقهاء التابعين وبه يقول الشافعي وسامعنا عن ابن مسعود انه قال في المتفوت به انها تطلق ومري عن ابراهيم النخعي والشعبي وغيرهما من اهل العلم انهم قالوا اذا وقت نزل وهو قول سفيان الثوري ومالك بن انس انه اذا سمي امرأته بعينها او وقت وقتا او قال ان تزوجت من كورة كذا فانه ان تزوج فنها تطلق واما ابن المبارك فشدد في هذا الباب قال ان فعل لا قول هي حرام وذكر عن عبد الله بن المبارك انه سئل عن رجل حلف بالطلاق ان لا يتزوج ثم بدا له ان يتزوج هل له رخصة ان ياخذ يقول الفقهاء الذين رخصوا في هذا فقال ابن المبارك ان كان يرى هذا القول حقا من قبل ان يتبلى بهذه المسألة فله ان ياخذ بقوله فاما من لم يرض بهذا فلما ابتلى احب ان ياخذ بقوله فلا ارى له ذلك وقال احمد ان تزوج لا امرأته ان يفارق امرأته وقل سحنى انا اجيز في النصوصية بحديث ابن مسعود وان تزوجها الا قول تحرم عليه امرأته ووسع سحنى في غير النصوصية باطلاق طلاق

ثلث طلاقات في ثلث اطوار وطلاق البتة ثم بدأ عندنا امان حيث اوردوا من حيث الوقت امان حيث اوردت طلاقات في طرود واما من حيث الوقت فاما طلاق في الحيض واما عند رش فيه فلا بد من حيث العدة وعندنا لا طلاق بدعة من حيث الوقت في الحيض فاما لا تحيض ووقوع طلاق البتة عند الفحص واما ربيعة والبخاري فيحقق خلاف ابن تيمية واما تمسك الاحناف والحنابلة على ان البتة من حيث العدة ايضا فبالآية اطلاق مرتان اية مرة

الحق قوله فكان طلاقا العدة لا نكاحا لم يكن طلاقا وغرضنا ان نحض ان اختيارا لا يكون المحرم عند استتم اختيارنا ملك اخبرنا يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب انه قال ردا ملك امرأته امرأته فلم تقارقه وقرت عنده فليس ذلك بطلاق قال محمد وسامعنا نحمد ذاك اختارت زوجها فليس ذلك بطلاق وان اختارت نفسها فموتى ما توى ازوج وان نوى ثلثا فثلثا وبموتى لي حصة والعامة من فقهاءنا انتهى ١٢ له قوله لا نذر كتاب روى وهو قول سحنى من حيث سكنى من وجهكم ١٣ وهو حديث روى حصة بن يحيى سانه ١٤ له قوله لا طلاق قال شيخنا وقد روى في نسخة ابن ابي ربيعة بن كوح عن ابيان يقول كل امرأة كحيت في طلق او خصوصها بان يقول لمرأة مائة اذا كحيت كانت طلق فيقع الطلاق عند النكاح والمهر على قدر النبي كما مر في دعوت عبد الحفيظ باطريق الرضى امرأته فله النفقة والسكنى في عدتها رجعا كان اول وحدثنا فاطمة روى عمر بن كرم وروى سلم في صحيح قال عمر بن كرم كتاب الله تعالى وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم يقول امرأة لا تدرى بعدا حفظت اوليت لها السكنى والنفقة قال شريح وروى جابر بن سمير عن ابي بن مريم انه سئل عن امرأة طلق زوجها فقامت في السكنى والنفقة ما فاطمة بنت قيس تخبرني ان تذكر الى بيت رده سلم وفي البداية وروى ايضا زيد بن اسامة بن زيد وجابر وعائشة رضي الله عنهم نهي وروى سانه له قوله في المتفوت به اي تبتى كمنهت كرهه شد بقبضته واستمرى كركفت مروى كركف كمن فلا تزل وكرهه قبيل قدان يادركان ستم است او طلق ست عبد الله بن مسعود كفت طلاق وقع مشهور ليعني بعد تزوج وحين است ندم حفيظ ١٥ له قوله طلاق امرأته تطليقتن كمن هذا الحديث قال الوهيف ان الطلاق والعدة باعتبار المرأة وقال الشافعي يتعلقان بالرجل ١٦ المعات

(الكتاب الحلي) عه قلت فيه دليل الحنفية منه قلت فيه دليل الحنفية انها تطلق

الامة تطليقتان حدثنا محمد بن يحيى النيسابوري نا ابوعمام عن ابن جريج قال نا مظاهر بن اسلم قال حدثني القاسم عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال طلاق الامة تطليقتان وعدتها حيفتان قال محمد بن يحيى ونا ابوعمام نا مظاهر بهذا وفي الباب عن عبد الله بن عمر حديث عائشة حديث شريك لا تعرفه مرفوعا راجع حديث

بهدية الى تعلقا واما اذا طلق ثلث حلفات فلا تقع عند داود الظاهري وابن تيمية ذلك نسب الى ابن عباس الاطلاق واحدة وقال ابن طلاق المني عنه لا يرتب عليه الاحكام وعندى في خلافه
نصوص كثيرة وقال ابن رجلا اذا وكل رجلا ان ينكح فانكح الوكيل نكاحا فاسدا لا ينفذ النكاح في حق الموكل وكذلك كل امرئ على عبادة باطلاق فلا ينفذ لطلاق المني عنه عنه تعالى - اقول لو استفت
ابن تيمية الى كلام الطحاوي لم يقل ما قال - قوله ان يراجعها به لاني الزوج قولان قين واجب وقيل مستحب ورجح صاحب المذبة الاول - قوله فبعض ادأيت الخ قال ابن تيمية ان طلاق باطل و
الشرح عنه اذ ريت ان الاحكام تبدل ان عجزوا حتى بل لا تقع الطلقة اقول ان فيهما استقامة والماد بدل الالف وقد صرح ابن حبيب بان الالف قد تبدل بالباء والشرح عنه الجمهور فما
تقول استعمل الاحكام الشرعية اقول كيف ينكر ان تيمية وقوع اطلاق والحال ان في كثير من طرق مسلم ص ٤٦٠ لم تفرج الطلقة الواحدة والفاء والذخلة على مذهب تيمية لا يخرج الجمهور ويدل
بعض طرق الحديث على ان ما استقامية كما في مسلم ص ٤٦٠ كما يمتنع في الواو والمراجعة في بعض الروايات ان لطلقي في الطر الاطلاق وفي بعض الروايات ان لطلقي في الطر الاطلاق ولما انفذ قولان مثل الروايتين
وابدى حكمته ابن رشد في قوله ثم يلقها طاهرا او حاملا ولا يحل ما يحض عننا وقال الشافعية تحيض وتسكو الحديث الباب اي التقابل بين الطاهر والحامل ولقول انه لا تسك حكم فيه ونقول ان
الطاهر على قمين حال وحائض الى سالت من ابي التيمية بل تحيض ام لا فقالوا قد تحيض ومثل هذا لا يمد لابل الطبري عن ابن عباس في مسند دارى ان الحامل اذا حاضت تزيدها ايام على وضع حملها قدر
ما حاضت فاقل انما تحيض لكن الاحكام لم تعد بها لان بناء الاحكام على الغلب وحيف الحال انما رجعت على ان الحامل لا تحيض مسئلة استبراء الامة المشهورة فانها لو حاضت حالة الحمل ايضا فاي جدوى في
الاستبراء فقل الدم الذي تراه الحامل دم مرض محققا - قوله احمد الخ قول ليس مذنب محمد بن زيد بن مسلمة بل الطلقة الواحدة البائنة بدعته ام لا فقل بدعته لانها فاضلة عن الحائض وقيل ليست
ببدعته والقولان المذكوران في المبسوطات والفقهاء اعلم ان الخلع وان كان طلاقا بائنا لكنه ليس بدعته باب الرجل طلق امرأته البتة - يتجمل ان يكون ذلك حكاية طلاق بلفظ البتة وحكاية الطلاق
ثلثا وقال ابو حنيفة يصح نية واحدة ابائنة والثلث في البتة وقال الشافعي يصح نية الثلثين ايضا واما الواقعة ففي اكثر الطرق انه طلق بلفظ البتة وفي بعضها انه طلق ثلثا كما في
ابن داود ص ٢٩٨ ص ٣٠٩ باب نسخ المراجعة بعد التطليقات الثلث رواه ابن جريج ورجح المحدثون انه طلق بالبتة اقول ان كان طلق ثلثا فامره عليه السلام بالمراجعة فيجوز في كتب الشافعية و
الحنفية كما في الدر المختار ص ١٣٩ - انه لو اراد ان لا يكره الله سيس يصدق دية نية وكان سؤاله عليه السلام لعلم انه اراد الواحدة - والثلث واما لو كان طلق بالبتة فيشكل الامر على الحنفية فانه يقول ان الكنايات
لو ان قول الشافعي انما راجع فامره عليه السلام بالمراجعة عندنا مشكل فعلى المراجعة على المراجعة حسا اي بنكاح جديد واعلم ان مسئلة البداية يفتى بها المفتي بمسئلة لقضاء حكم بها القاضي ولا يجوز للمفتي
الحكم بمسئلة القضاء والقضاء في الحكم بمسئلة البداية ثم لا يفتى في ما فانه يفتون كانه قضاء غير جائز ثم فان المفتي بحسب عليه الحكم بمسئلة البداية ولا يجوز الحكم بمسئلة القضاء بعكس حال
القاضي والفرق بين الفتوى والقضاء قد يكون فرق الحلال والحرام وقد يكون فرق الاحتياط والمماقلة من وجوب الحكم بالفتوى والديانة على المفتي فيخذ من عبارات كتبنا منها ما في المتن قد دل للمرأة ان ولدت
غلاما فانت طالق واحدة وان ولدت جارية فانت طالق ثنتين فانت بها ولم يدر الاول تقع واحدة قضاء وثنتين دية نية وقد صرحوا بان الفتوى يقتضي ليس حكم الاحتياط بل حكم واجب وفي فتح
القيبر ان الاقوال في الحرز الغفلي واجبة ديانة لا تحض سحاب ومنها بحث وهو انه اذا دفع الامر الى القاضي فحكم القاضي بمسئلة القضاء قبل هذا الرجل بعد القضاء وان يعمل بالفتوى بغيره ام لا لا يجوز
العمل بالفتوى بعد قضاء في هذه الجزئية وهذا يجري في كثير من المسائل منها انه اذا وسمب شيئا ثم عاد اليه بقضاء القاضي والحال ان العود في البتة مكره تحريرا ديانة فعل يرفع القضاء هذه المسئلة ام لا ذلك
اذا حكم القاضي يكون المعصوب للفاصل فهل يكون له هذا الشيء او لا او لا ليدل على فتوى القاضي وكذلك مسائل اخرى واما ما ذكرت من فتى انه لا يبقى الخيرة في الديانة فتشبهه باليقال ان قضاء القاضي ناذ
ظاهره ان ودرجت جزئية عن محمد تويده وهي ان جلا شافعي اطلاق امرأته الخنفية مثلا بلفظ الكناية فيريد الرجل الرجوع ولا ترضى به فرفعا القضية الى القاضي ناذ احكم القاضي بحكم لا يمكن لاحدهما الخلفان
في الجزئية الخيرية فضلا عما لا يمكن من طلاق حكم هذا القاضي مرقا وعرضا في البداية ان القضاء بمسئلة في هذه الجزئية وان كان لا يمكن لاحد ان يفسخ ثم كل مسئلة من مسائل الشافعية مثلا
مختمة فيما عداها الاما بعد بعض المسائل لا ترضى على عد الاصالح ولكن يظهر من الكتب كون هذه المسائل المستثناة كالمختمة فيها ايضا فتكون كل مسئلة من المذاهب الاربعية مختمة فيها - ثم قضاء
الله في المشور ان في المعاملات لاني العبادات اقول قد يكون في العبادات ايضا كما ذكرت اولادنا دليل ان فرق القضاء والديانة كان في السلف ايضا فامره عليه السلام ص ٢٥٠ ص ٢٥١ عن ابي يوسف
عن عمار عن شريح استفتي رجل شريفا فقال شريح انه اتقني لا اتقني الخ ثم يرويه انما كان فاضلا لا مفتيا فكيف اجاز الرجوع حين طلق ثلثا اقول انه عليه السلام قاض ومفت - باب ما جاز في
امور بيت قال الفقهاء ان لفظ امرك بيدك واختاري نفسك وانت طالق ان شئت الفاظ التوكيل لا التطليق واما تقع الطلاق بعد اختيار المرأة الطلاق وذكر في الكنايات لو يحرم انما من الكنايات
واما الفاظ التوكيل واختفت ابو حنيفة وشافعي في الردة الثنتين في هذه الالفاظ - قوله فاقول قوله الخ واعلم انهم اذا ذكروا القول قول فلان يراد باليمين في كل موضع - باب في الخيارات -
مذهبنا انه يشترط لفظ النفس في كلام المرأة واختياره بالياء وقال على اذا خيرا ما تقع طلقة واحدة اذ لم تختزل وليس بذلك مذهب الاربعية وواقعة الباب واقعة انه عليه السلام الى ابي شريح ثم خبر من فاتهم
ايه عليه السلام - باب المطلقات ثلثا لا نفقة لها ولا سكنى - هذه مسئلة المبتوتة الحامل قال ابو حنيفة لما النفقة والسكنى وقال احمد لا نفقة ولا سكنى كما في ظاهر حديث الباب وقال الشافعي
وما لك لما السكنى لا النفقة طرق حديث الباب كثيرة وتعبير المسئلة ان المبتوتة الحامل تسكنى والنفقة والسكنى ام لا وتمسك بعض الاخاف بقول عمر بن عبد العزيز على القاطع بالخبر لو اريد اقول انه ليس
بنافع فيه قوله فاطمة بنت قيس انه فاطمة هذه رواية حديث جباسته واحدة غير ما في ارباب السجدة وذلك فاطمة بنت ابي جهمس وبني بقيس ايضا قوله كتاب الله - ثم نقول ان احمد بن حنبل
كان يفتك ويقول ان في كتاب الله وعرضه ان هذا من اجتهاد عمر واما مسئلة نيك فانه لا خلاف بالشافعية والحنابلة في ذلك وليس هذا محض اجتهاده فيكون حاله الى حديث مرفوع
وقال الدراقي ان لفظ سنة نيتا الزوجوم الراوي اقول ان هذا اللفظ مروي في طرق مسلم ص ٢٠٢ فيمكن الانكار واذا قل بعض الحنابلة بان عمر رضي الله عنه بل هذا اجتهاده اقول قد روى عمر الفاظا عليه السلام
المرفوعة كما اخبرني في معاني الآثار ص ٣٩ ج ٢ لا يخط عن الحسن قال عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لما النفقة والسكنى الزوج وفيه نصيب بن نافع ولعله من رواة الحسن وفي سنة حماد
ابن ابي سليمان شيخ الحنفية وقولوا لم يخرج عنه النجاشي اقول انه اخرج عنه لكنه في نسخة غير متدولة بيننا ومرويه بعض الفاظ ايضا ومرويه لفظ على ماني الطحاوي في الفتح وقال لم يسمع ابراهيم عن عمر بن - وقال ابن
قيم اني اعلم انه لم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم اقول كيف مثل هذا التماس لرجس السند ولما قال الحافظ من ان لفظ نفقة قد مر في النسخ لا يرسل الاصحى كما في اواخر التمهيد ولم ماني مسلم تقول فاطمة
بنت قيس ان نفى السكنى والنفقة موجود في القرآن فان في القرآن قيد لا محلي فالحال لا يكون لما النفقة والسكنى والنفقة في القرآن محل الحديث بعد ذلك امر (الآية) قالت ان الامر بالرجعة فلما
يكون النفقة للمبتوتة لقول ان الآيات عامة في سياقا وان كان الامر بالرجعة فلا علينا الايمان التكتة في القيد واجاب الطحاوي عن مسئلة فاطمة واما ما قلت ان سياق الآية عام وان كان الجرح خاصا
فقد خالف في القرآن العظيم ايضا اقول من جانب الاحناف ما بدلي فارجح ابي قيس جلي وهو انه ثبت بالاحاديث وتلقاه الامة بالقبول ان المتوفى عنها زوجها لا يجوز لها الخروج من بيت العدة اقول
كك حال المطلقة بلا فرق شئ فيكون المطلقة السكنى - ثم قال ابو حنيفة اذا كانت لما السكنى تكون النفقة ايضا فالمسئلة قوية والقياس جلي لا يمكن العدول عنها اصلا ونزجنا في المتوفى عنها زوجها
ان تعتد في بيت العدة ولا سكنى لما ولا نفقة ولما ادرت فتكون كراية البيت التي اعتدت فيها عليها ولا يجوز لها الخروج منها وذكر الطحاوي ص ٢٠٤ ما استنبطت من آيات منها الآية ولا يخرجون من
بيوتهم الخ وفيه خلاف المفسرين انما المطلقة الرجعية له البائنة ووافي البخاري ص ٨٠٣ (الحقيقة) او الشافعي وما وافى احمد حديث الباب لما كان يخالف الشافعية ايضا فقالوا ان نزاع فاطمة
كان في نفقة لاني السكنى اقول ان في بعض الاحاديث الصحاح ذكر نزعها في السكنى ايضا منها ما في حديث الباب قول ابن خزيمة من بيت العدة كان لها ذرية في الاحاديث كما في مسلم انما كانت
تلطيل اللسان على احائها فكان لما السكنى ولكنها خرجت من بيت العدة لها ذرية واما نفى النفقة في حديث الباب فلا بد من القيد في الحديث عندنا فقال الطحاوي بالالزام على الشافعية انما خرجت من
بيت العدة لكونها طوية اللسان على احائها فاذا خرجت تكن ناشرة لافقة لنافرة وفي ظروها حجة - جاز ترمذي عليه السلام فلا بد من غير آخر عن نفى النفقة وقد مر العدة عن نفى السكنى وذكر الشافعية

عنه واخرج الترمذي من مصنف ابن ابي شيبة ان الصحابة كانوا لا يرون بطلاقين او ثلث في دقة وحدثنا عنه ونا غيره عدم صحة اربعة ثنتين فاذكره في البداية لا يعلق بالغلب واما ما يذكر ان الحسن لا يرويه فمروان فاقول ان
الحسن يعلق على القليل والكثير والاشنتين فادع عدم صحة اثنتين وان قيل لا دليل على الثنتين يقال الدليل ارادة الحكم به اقول بدة قاعدة المذكورة من اهم اصول في استنباط احكام القاضي والمفتي واكثر الناس عناء في حق صحيح كتاب

عن عبد الملك بن ابي سليمان عن سعيد بن جبير قال سئلت عن التلاعين في امانة مصعب بن الزبير فيرق بينهما فماد ريت ما قول فقلت مكاني الى منزل عبد الله
ابن عمر استاذنت عليه فقبل لي انه قائل فسمع كلامي فقال ابن جبير ادخل ما جاء بك الحاجة قال فدخلت فاذا هو مفترش يزد غتر رجل له فقلت يا ابا عبد الرحمن
التلاع ان ايفارق بينهما فقال سبحان الله نعم ان اول من سال عن ذلك فلان بن فلان اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ارايت لو ان احدا راى
امرأته على فاحشة كيف يصنع ان تكلم بكلم بامر عظيم وان سككت سككت على امر عظيم قال فسكت النبي صلى الله عليه وسلم فلم يجبه فلما كان بعد ذلك اتى النبي صلى الله
عليه وسلم فقال ان الذي سالتك عنه قد ابتليت به فانزل الله الايات التي في سورة النور والذين يرمون ازواجهم ولم يكن لهم شهداء الا انفسهم حتى ختم الايات
فدعى الرجل قتلها عليه ووعظه وذكرها واخبرها ان عذاب الدنيا اهن من عذاب الآخرة فقال لا والذي بعثك بالحق ما كذبت عليها ثم شتى بالمرأة وعظها
وذكرها واخبرها ان عذاب الدنيا اهن من عذاب الآخرة فقلت لا والذي بعثك بالحق ما صدق قال فبدأ بالرجل فشهد اربع شهادات بالله انه لمن الصادقين
والخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين ثم شتى بالمرأة فشهدت اربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين والخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين

1929

[illegible]

له قوله ان التجار يبعثون ليم اعطيه فجاراً الامن اتقى الله وبر وصدق قال اعطيه لما كان من ايدي التجار والله يس في المعاملات والله انك على تزوير السعة بما تيسر من الايمان الكاذبة وكما حكم عليهم بالغر واستغنى عنهم من اتقى الله ولم يبر في بيعته وصدق في حديثه ١٢ له قوله خرشتم لبعثات والذين بعجه ابن المرحوم ليلة ١٢ تقريب له قوله المسبل زاره ي المرحي زاره على ثوبه مطلقا كثير رداً فخذ لا كافي للبعثات قوله انسان يا قول على جبين صديها من المنزه لشيء في الاعتداء بالسفينة وهي ان دعت في الصدقة اجعلت البر وقيل من المن وهو انقص يريد النقص من الخي ونجاة منه قوله تعالى وانك بما نرا غير ممنون فلتنقوا بالذئيف : طبع له قوله ليتكرا الفعل اول وقت

(الباب البيوع) (٢٣٠) (تومذی الجلد الاول)

حدثنا سويد ثنا ابن المبارك عن سفيان عن ابي حمزة بهذا الاسناد نحوه هذا الحديث حسن لا غوفه الا من هذا الوجه من حديث الثوري عن ابي حمزة والوجه الثاني اسمه عبد الله بن جابر وهو شيخ بصري حدثنا يحيى بن خلف ثنا بشير بن المفضل عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن اسمعيل بن عبيد بن رفاعه عن ابيه عن جدنا عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم الى المعلى قرأى الناس يتبايعون فقال يا معشر التجار فاستجابوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم دفعوا اناهم ابصارهم اليه فقال ان التجار يبعثون يوم القيمة فجار الا من اتقى الله وبكر وصدق هذا حديث حسن صحيح يقال اسمعيل بن عبيد الله بن رفاعه ايضا يا با جعفر فبين حلف على سلعته كذا يا حدثنا محمود بن غيلان ثنا ابو داود انبا شعبة قال اخبرني علي بن مدرك قال سمعت ابا زرعة بن عثمان بن جبر يحدث عن حريشة بن الحارث عن ابي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلثة لا يضر الله اليهم يوم القيمة ولا يزيكهم ولهم عذاب اليم قلت من هم يا رسول الله فقد خابوا وخسروا قال المنافق وامسيل ازاره والمنفق سلعتهم بالحلف الكاذب وفي الباب عن ابن مسعود وابي هريرة وابي امامة بن ثعلبة وعمران بن حصين ومعلق بن يسار حديث ابي ذر حديث حسن صحيح يا با جعفر جاء في التكميل بالتجارة حدثنا يعقوب بن ابراهيم الدورقي ثنا هشيم ثنا يعلى ابن عطاء عن عمارة بن حديد عن صفخر الغامدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم بارك لامتني في بكورها قال وكان اذا بعث سرية او جيشا بغيرهم اول النهار وكان صفخر رجلا تاجرا وكان اذا بعث تجارة بغيرهم اول النهار فاشترى وكثر ماله وفي الباب عن علي ومروكة وابن مسعود والنس وابن عمر ابن عباس وجابر حديث صفخر الغامدي حديث حسن ولا تعرف لصفخر الغامدي عن النبي صلى الله عليه وسلم

١٢ مجمع البحار -

قوت المغتدى

عن خورشسته) بنقط قاف و فرأ نقط سید کفیه
(ابن الحارث) بهم جا و نشد و ما بعد المصنف
و بذو لا لافوت معنی الغادی عن النبی
علی الله علیه کلم غیره (الحارث) قال حق
بنقط الی آخر اخرج بروایة سفیان عن شعبة عن
یحیی بن عطاء بن عمارة بن عبد بن یحیی قال
قال رسول الله صلی الله تعالی علیه آ و سلم
اتسوا لموات فتوتوا و اجاروا (عمارة بن
ی حقیقة) اسم الی حقیقة نابت بر بن بادل
و ثلثه (قطر یان) بقاف فطاء و کذا و
سبب نوع من برد و یضیع بالیمین لبر یخ
مرعدة نشد زای ثیاب لما قدر (قد علم الی
من تقاسم و ادا هم لدا مة) قال حق یه
شکال الاستعمال الفعل التقیس من فیض
و اعمی و انما یلتصق من ثلثی و الا نشد روایة
بنقط همز بلا مد و نشد الی الی الحارثی مد
یعنی کل فتوت ذلانة من و اده کرکاه (درست)
لسد (و الی الی) کتجارة و هم یجهد علی رأس
رقعة قال ابن البارک و دل الخلیل بی
لالیة تقطع قنداب و قال الوزیدکی یارونک
یس و اولان (رسخته) لیمن فتوت نقطه حاء
کلمة متغیرة و زخمة زای ایضا (و قد مر
و قال مع یهودی) باخری و بن کدرع
مع الخ فاق حق استشکل بعضهم بانه لم
یکن اذ یا لمدنیة یهودی قال و یحاج بانه
یقول انه بطیفة قلعه من یهود خبیر و سماه
لبیعی بقی روایة یا الشعم (العداء) بنقط عینه
شد الی محمد (اشتری منه عبدا و انه) هو
شک من عباد بن لیث کذا ذکره ابو الحسن
لنوسی بالاحکام فقال بسند قال عباد الی
شک (لاد) هو المرض و لو غائنة) سقط
مدنیة (و لا خبشت) بنقط قاف و فرءه فمشتبه
سندة قال الی صمعی سست سعید بن لی

[illegible]

وروي عن الغزالي فقال هو اياك وسرتة وروى في فائدتين فثبت فقال بيع بل عبد المسلمين وبالقية العامة كونه مرفوقا بحيث غير رقيق طاعة من قوم لا يحل سبيهم كذا في قوله وخرق قلبه الذي بانجسده وخلقته واخذته يامن الطباع كسرته
 (الفائدة) سكوتها على ما يجمع (بيع) سلم) قال في الاشارة رواية تصيب بيع بمخرب حرف تشبيه اى يكون او معدا بشئ من اللفظ ويرفع خبر مخرب اى هو (وليس من ملك في الاسلام) افر وضمير فيه بارادة، المذكور قياسي وفيه كقول روي
 فيه فيها خطوط من سواد ويطبق في الحلة ووقع معنى (عبد شدي شديط) بقط سنية فهم فقط، مثال كبر وليس وعد المصنف الا بذا

سَمْعَةُ صِيحٌ هَكَذَا قَالَ عَلِيُّ بْنُ الْمَدِينِيِّ وَغَيْرُهُ وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرُهُمْ فِي بَيْعِ الْحَيَّانِ بِالْحَيَّانِ نَسِئَةً وَهُوَ قَوْلُ سَفِيَّانِ الثَّوْرِيِّ أَهْلُ الْكُوفَةِ وَبِهِ يَقُولُ أَحْمَدٌ قَدْ رَخَّصَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرُهُمْ فِي بَيْعِ الْحَيَّانِ بِالْحَيَّانِ نَسِئَةً وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ وَاسْتَحَقَّ حَدِيثُ أَبُو عَمَلٍ الْحُسَيْنِيِّ بْنِ الْحَكِيمِ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ ثُمَامٍ عَنِ الْحَجَّاجِ وَهُوَ ابْنُ أَرْطَاةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَيَّانُ اثْنَيْنِ بَوَّاحِدَةً لَا يَصْلَحُ نَسِئًا وَلَا بَاسَ بِهِ يَدَا بَيْدِ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ يَأْتِي جَاءَ فِي شَرَاءِ الْعَبْدِ بِالْعَبْدَيْنِ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ثَنَا اللَّيْثُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ جَاءَ عَبْدُ فَبَايَعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْهَجْرَةِ وَلَا يَشْعُرُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ عَبْدٌ فَجَاءَ سَيِّدُهُ يَرِيدُهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْنِيهِ

قوله وعرف الناس بربك الله بعضه بعضا في الايام والاشهر والنهار في المتخصص المتعين - باب النعم من المحاقلة والمزاينة - المحاقلة بيع المحقة بالزرع والمزاينة من الزرع
تقديم الزرع محقة وبعدها باليوم واحدة الدفع وهو بيع التمار على رؤس الاشجار بالتمر المحذوز وقيل المحاقلة المزارعة فيكون الحديث محقة لابي حنيفة للنهي عن المزارعة - قوله بالسلط الخ
يقال لمن المندية بغيري جود ولا تكون ذات اشعار ويجوز بيع المحقة بالصلح متفاضلا لانها نوعان الا عند مالك لانها نوع واحد كما قال سعد قوله اشتراء التمر بالوطب الخ قالوا ان التمر هو
المحذوز والوطب ما دام على الاشجار لقول يطين الرطب ما دام لم يصلح للاذخار وان قطع ولم يحذ الشافعي وماك واحمد وصاحب ابى حنيفة بيع التمر بالوطب وهو به الوحنفة وحديث الباب بخلافه فاجاب
الطحاوي ص 499 من 7 عن سعد بن ابى وقاص وفيه قيل في اجل الخ فيكون المعنى عنه البيع نفسه وحديث الطحاوي اخرجه ابو داود ايضا ثم سئنا اسئلة وهو به الوحنفة قيل اذا كان البيع نفسه تحت النهي
فان فائدة في سؤاله عليه السلام ان يفتق الرطب الخ فان علة عدم الجواز هو النسيئة قال الفاضل بهاء الدين المرحاني صاحب الحاشية على التلويح بان سؤاله عليه السلام كان ترمعا أي زائدا على الفضة
والوجه النسيئة ثم تبرع اي اتي فائدة في هذا البيع اذا تنقص الرطب ثم في شبهة اخرى وهي ان تنقص الرطب بعد البيع يدعي بطلان واحد فاجابه سؤاله عليه السلام عن امر يدعي
وقوله ان استقام تقريري لا يشقي ما في الصدور ولعل المراد ينقص بعد ما جفت اي هل حال ذلك الرطب ان ينقص فقال عن حال الجبري ولم يسأل عن القاعدة ذكر شرح الهداية ان ايا
حنيفة دخل بجند افترق مناظرته بالعلماء في مسائل منها مسئلة بيع التمر بالوطب فقال جاز في ذمهم عنده حديث الباب فقال ابو حنيفة ان زيدا ايا العياش بمول ثم قال ان التمر والرطب جنس واحد
او جنسان فان كانا جنسين فيجوز التفاضل ايضا وان كانا من جنس واحد فيجوز التساوي فقال ابن حزم ان ايا العياش معروف عند اهل الصناعة ولم يفرق ابو حنيفة فانه اخرج عنه مالك في موطاه
اقل ان قول مداس ان حنيفة انما كان بلاغة ولا يتوهم ان قابل النقص بالقياس فانه لا يقبله العامي ايضا فضلا عن ادم المسلمين والمجتهدين وعرضه لنحوه على البيع ليس بربا كراهية بيع
التمر لا قبل ان سيد وصلاحا بدو الصلاح عند الامم من العاهات وعند الشافعية ظهور الملاوة وذكر الشيخ في الفتح ان المسئلة على ست صور لانه ما وقع البيع بشرط القطع او بشرط ان يبار
او بالطلاق ثم في الحالين اما قبل بدو الصلاح او بعد فقال الشافعي يجوز البيع بعد بدو الصلاح في الصور الثلاثة لا قبل فاعتبر البدو وعده فقالوا اخذنا الحديث مقبوما ومنطوقا ونذهبنا ان البيع
بشرط القطع جائز في الحالين وبشرط الايقاع غير جائز فيها وفي الاطلاق جائز في الحالين لكنه يفرغ الاشجار عن طلب البائع فليس الفرق عندنا قبل البدو وبعده والحال ان في كثير من الاحاديث
قيد قبل البدو وجوبنا عن الحديث بوجوب ذكرهما الطحاوي اجمعا ان البيع المذكور في الحديث بيع السلم لا المطلق ويجب فيه بدو الصلاح عندنا اي يكون المعقود عليه في السلم موجودا من حال
العقد الى وقت الاداء في الاسواق ووجوده في الاسواق انما يكون بعد الاثمن من العاهات واما قبل التقيد بالسلم فافى الفقيهي وغيرهما انه عليه السلام لما دخل المدينة وجد الناس يسلمون الى سبعة
وسنتين فقال النبي صلى الله عليه وسلم فليس احدكم الى اجل معلوم في كل معلوم في عدد معلوم في وزن معلوم فدل على ان بدو الصلاح في السلم شرط فحمل الاحاديث الساكنة على الناطقة والجواب الثاني
تسليم ان البيع بيع مطلق لكنه بشرط القطع واما النبي قبل البدو فنفى شققة واخرج الطحاوي على هذا حديث زيد بن ثابت اخرجه البخاري ايضا ثم اقول ان حديث النبي محمول على ما كان بالاطلاق
لا بشرط القطع فان الاصول حمل الحديث على ما هو اكثر واما بشرط القطع فنادر والصناعة العامة الحديث خالية عن ذكره كان البيع على شرط الايقاع او فلا بد ان يكون البيع بالاطلاق بلا شرط القطع ولا ايقاع
وذلك جائز عند ابي حنيفة قبل البدو على ما قال في قاضين من عامة مشائخنا بانهم يقولون لا يجوز قبل بدو الصلاح اذ لم يكن فيه جرد فلا يمتشي على عموم الهداية بهذا حاصل مني ويجاب اكثر الاحناف بان
المفهوم عندنا غير محتمل اقول انه معتبر لكنه لا يغير دليلا شرعيا بل يخرج النكاح واما البيع مطلقا فذكر في الهداية جوازه واعترض ابن عايد بن المعروف بالحرف كالمشروط بالشرط فلا يصح البيع مطلقا
وكنتم مترددا في هذا حتى ان وجدت في فتاوى ابن تيمية عن ابي حنيفة والتوري انما اجاز البيع مطلقا اذا اجاز البائع انترك على الاشجار فاذا نزل ما وجدت عن ابي حنيفة فلا ابالي - فالجواب
اذ لم يشترط الايقاع في صلب العقد يصح البيع وان كان معروفا بالحرف بهذا حاصل في والهداية علم وعلم لم - باب النهي عن بيع جمل الحيلة - قيل ان يكون جمل الحيلة بيعا وقيل يكون
اجل اداء الثمن - باب كراهية بيع الثمر - في القصة ان الغر القولي يجب فيه الفسخ قضاء او الفسخ على بيع الفسخ ديانة كما في الفتح في القالة واما الاغترافا اعتبارية - وما تفسر بيع
الحصاة فمعرفة اي يكون فيه انقاذ الحصاة لتعيين المبيع او لقطع الخمار ولك المتابعة - قوله بيع السمك الخ السمك اذا كان سهل الاخر فالبيع جائز والا فلا باب النهي عن بيعتين في
بيعة - نقل صاحب المشكوة عن الخطابي تفسير بيعتين في بيعته مثل ما ذكر الترمذي عن الشافعي وهو التماس وهو تفسير ابي حنيفة في كتاب الآثار باب كراهية بيع ما ليس عندك - لا يجعل
بيع السلم محاض حديث الباب فانه باب مستقل ولا يعارض باب بابا - قوله بيع السلف الخ ليس المراد من السلف السلم بل المراد الذين قوله - شرطان الخ قال احمد رحمه الله ان الشرط انفسا
كان واحدا لمحل اي شرط كان ولا يجعل شرطان فاسدان وقال الثلثة المراد ان الشرطين اي ملائمة وغير ملائم غير محتملان والواحد محل اي الشرط الدائم - قوله - ولا ربح ما لم يضمن اي معنى الضمان
ان المبيع لو ملك فلن يملك - كان في ضمانه محل له ربح ومفترق على هذا سائل منها ان المشتري اذا اشترى عبدا ثم اطع على العيب فرده بخيار عيب فهل تحل له الربا الخ التي
كسبها العبد المشتري ام لا فان كان في ضمانه محل له المنافع والافلاذ وما زاد من الغصوب الى الاعيان ومما فو الى الاعيان لا يجوز للتغاصب قوله قال اسمعني كما اذ اي قال اسمعني بن داود
كما قال احمد (مسئلة) القرف في المبيع قبل القبض عند الشئخين جائز اذا كان المبيع عقار الا في المنقولات وعند محمد لا يجوز في شئ وقال الثلثة اي الحماز ليزن يجوز التصرف في كل شئ ان
الطعام والشرع لم - باب كراهية بيع الولد وهبته - الولد عندنا ولاد العتاقة ولاد المولاة وعند الشافعية ولاد العتاقة فقط ولا تنتقل الولد بالبيع والهدية او المعاوضة واما ولاد المولاة
ان يارجل من دار الحرب اسلم على يد رجل وقال له ان مت فخالي لك وان جنيت فعليك العقل وقال الشري لا يجب ان يجي من دار الحرب بل يشترط ان لا يعرف اقاربه وورثته وحكم المولاة ان لم
ياخذ الا بشئ يجوز الفسخ واذا اخذ فلا دناءة على ولاد المولاة حديث تميم الداري اقول ان ولاد المولاة كان في العالمين المتقدمين وكثيرا ما ينسب لرجل الى المولى بالموالاة مثل البخاري يقال له الجعفي وليس بجعفي
صلية بل ولا فدل على ان ولاد المولاة لما حتى وثبت من السلف في الولد ليس يقابل لبيع والانتقال واما مسئلة جرد الولد المذكورة في كتبنا فليس بخالف لحديث ابياب فانما ثبتت بالحديث لكن الحديث
شكك فيه ولكنه باب مستقل فلا يخالف باب بابا - وحديث الباب ليس بالمسلسل بالائتم فانه مروى عن الائمة فانه رواه احمد عن الشافعي عن محمد بن ابي يوسف عن ابي حنيفة - ثم قيل روجه ابو حنيفة
عن مالك ولما صنف السيوطي رساله مستقلة في المسلسل بالائتم وقال الاحناف لم يرد ابو حنيفة بل اخذ عنه حال المذكرة واما ما روى مالك عن ابي حنيفة فلهذا ملكية على اخذه حال المذكرة اقول لا تنقص في
رواية احمد ما عن الآثار لانه في عني النماز في كل واحد منهما عن الآخر وعندي ثلث احاديث رواها ابو حنيفة عن مالك قال علاء الدين المغلطاي في الحنفى روى ابو حنيفة عن مالك باريب - باب
كراهية بيع الحيوان بالحيوان فبيته - قال ابو حنيفة وجمهور الصحابة ان بيع الحيوان بالحيوان نسيئة غير صحيح وان لم يكن الحيوان من الاشياء الربوية قال الحماز ليزن انه جائز والمنهي عنه ما يكون النسيئة
من الطرفين وحديث الباب لابي حنيفة من السند ولقدى الحافظ الى الاعمال ولكنه ليس كذلك ولا ثبت عندنا في الذمة الا ما يكون من قبيل الكمالات والموزونات او لمزروعات او معدودات
المقاربة وبيع السلم في هذه المذكرة لا ما قال بعض من لاحظ في العلم ان السلم لا يصح عندنا الا في الربوية قال مولانا المرحوم ان الحديث لابي حنيفة واما ما قال الحماز ليزن من انه نهي عن ما فيه النسيئة
من الطرفين فيصير ان حديث الباب مصادق لحديث بني رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الكالي بالكالي فكيف يحمل احد الشئخين المتقدمين معنوا على الاخر فانه اذن يخرج الحديث عن مدلوله باب
شرء الحيوان بالحيوان - لا اختلاف في بيع عبد لعبد بن يد اسير بل الخلاف في النسيئة ومنها اشكالان احدهما ان العبد لما جاز فانه اسلم لانه يابح النبي صلى الله عليه وسلم سيما عند الاحناف فانما
نقول انه اذا جاز لينا صار جازا فاذا كان اسلم صار حرا فكيف اشتره النبي صلى الله عليه وسلم - ولا شك الثاني ان العبد لا يملك الا ما كانا مسلمين فلا يجوز دفعها الى دار الحرب فلم يتعرض احدنا الى الجواب فبني

الصفة رواه ابو داود وقال الترمذي في
 استاذه مقال او انه كان قبل تحريم اربوا
 فتبع بعد كذا في اللغات ١٢ **قوله**
 مثلا يشي اي في المقدار وبذا الحديث هو
 ان اصل في باب اربوا فانه على علم
 ذكر الارشاد الستة وترك ما سواها على قياس
 قفاس المجتهدون واستنبطوا العلة حكافا
 للظاهرة فانه لم يخرجون اربوا فيما سواها
 فعدنا القدر والجنس وكذا في القول لاشهر
 عن احمد وعندها شافعي الطعم والنفقة وغير
 ما ملك الطعم والادخار وقد عرفنا تفصيل ذلك
 المسائل المتقدمة عليه في كتب الفقه وقوله
 فقد ربي اي اتى بالربوا كذا في اللغات ١٣
قوله يجوز التزويج بالنفقة كيف شئتم
 اي شيا ما وادعافا لقوله بذكر ابي حنيفة
 عن الستة فانه لا يخرج زوان اخلفت النفس
 ١٢ لغات **قوله** لا يشف احضه بفظ
 الجليل من باب ، لانفال من الشف بكسر
 الزايدة ونحو بمعنى التقصان ايضا الاول
 يتعدى لعل الشى من ١٢ **قوله** بالبيع
 المراد ببيع القرد فانه كذا يقولون السوق
 فيه قبل ان يتخذ مقبرة وروى النعمان بنون
 وهو موضع قريب المدينة يستنقع فيه الماء
 اي يتجسس كذا في النهاية ١٢ كذا ذكره الشيخ
 في اللغات **قوله** لباس بالقيمة اي
 لباس ان تاخذ بديل الزنا من الدرهم و
 بالعكس بشرط سقايه في المجلس ١٢ كذا
 في اللغات **قوله** الودق بكسر اراء
 وليكن وكسر واو مع سكون دارقة بكسر
 راء وحقة قات الدرهم مضروب ١٢ -
 مجمع البحار **قوله** الاما واما وهو بمعنى
 خذ يعني كل واحد من متولى عقد الصمت
 يقول لصاحبه خذني فبعضا قبل السفر في
 عن المجلس فبعضا لا يقول تقديره ان
 مقولا غنمه من المتبايعين لا واما راي الاما
 المتبايع ١٢ لغات **قوله** بعد ان
 توتر تشد يد المودة ويستعمل بالتحقيق كثيرا
 من نصر وضرب واما بصلاح النحل فتعنيها
 وذلك بان يوضع شئ من طلع فحملا في طلع
 الانثى وهو في هذا الحديث كناية عن ظهور ثمرتها
 لكونه لازما لها غايها فلو اثيرت ولم يظهر بعد
 ثمرتها لا يكون حكمها كذا وهو كونه الثمرة
 للباس غير تابع للاصل وهو ظاهر ثم يذ الحكم
 مختلف فيه بين العلماء فقيل ان البيع الاول
 بكل حال وقيل لا يتبع وقيل يشع قبل ظهور
 والصلاح ولا يتبع بعده وقال النبطي الاول
 منسوب الى حنيفة وبذا الخلاف في ضرورة
 الاستراط واما بالاشارة فيدخل بالطلاق
 ٢ لغات **قوله** من ابتاع عددا له
 مال اذ فخر المال الى العبد ليس بطريق
 التحكيم لان العبد ماله سلك لوى قال في
 في الحديث دليل على ان الثياب المستأجرة
 عليه تدخل في البيع الا ان يشترطها
 لانه مال في المحلة ١٢

(إِذَا ابْنُ الْبَيْتِ)

العبد من اتى ما كانا كافرين ويدعى في العبد ان له له كان عميد قبيلة حليقة بينه بحليمة السلام وبينما كان عمدا في كيتن اذا اسلم العبد والامة وما ملكا فرعتقا ودليل
مسلتنا انة عليه السلام قل عند محاصره موازن من نزل فهو حر فمنز لوانهم نضيج بن حارث البويكوة الطالقى وجعله التيملى على الله عليه وسلم ارا من غير اتفاق ودقيل مولى

قوت المخذی و (فن زیاد استزاد تقداری) قس بوشک من رادیه و الاظهر خلاف ای من زاد اعطی زیاده و استزاد اخذ (لا یشف) قال حق لعل بیننا ثانی بضم تحمیه ففیع لفظ سیه قفاء فلانا فیه لا ناسیه
ادبونی لا هدیضم فویه فکسر شینه من اشف فقد انتقل منی و اح من منی جماعه و هو من اهد و نقص و زیاده

له قوله البيهقي بالخيار ما لا يخلو ولا يضر في كل واحد منهما بيع وياخذ قوله لم يفرق قاذيب معظم الأئمة من الصحابة والتابعين إلى التفرق بالابن وقال أبو حنيفة وما لك وغيرهما إذا اتفقا على بيع وإن لم يفرقا وظاهر الحديث
 يشهد لذلك فان راوية ابن عمر كان إذا اراد ان يبيع قام يمشي خطوات قاله في الجمع ١٢ له قال محمد بن الحسن الشيباني وتفسيره عندنا على ما يفتننا عن ابراهيم الحنفي ان قال البيهقي بالخيار لم يفرقا من منطلق البيع
 اذا قال البيهقي قد يترك فلان يبيع ما لم يفرق
 الاخر قد شترت واذا قال المشتري قد
 اشترت بكذا وكذا اذ كان يبيع من قوله اشترت
 ما لم يفرق البيهقي قد يترك فلان يبيع ما لم يفرق
 والعامة من فقهاء ١٢ موطن له قال
 النووي في معنى هذا الحديث ثلثة اقول اوصافها
 ان المراد التخيير بعد تمام العقد قبل مضى
 المجلس وتقريره ثبت لما للخيار لم يفرقا
 اما ان يتخير في المجلس ويختار لا مضى البيع
 فليس البيع بنفس الخيار بل هو في الغاية
 والثاني ان يتخذه اليميناء في غير خيار اشترط
 ثلثة ايام او مائة الف فيبقى الخيار في الغاية
 بل يبقى حتى تنقضي المدة المشروطة والثالث
 ان منه ما اشترط فيه ان لا يخلو من
 المجلس فيمنه نفس البيع ولا يكون فيه خيار
 في البيع ١٢ اشرح موطن القاري ١٢
 قوله خفية ان يستعمل خبر في ان الاتفاق
 لا يكون الا بعد تمام البيع فكيف يستعمل المعنى
 بل يحتل ان ابن عمر يري حتى للاتفاق الى تمام
 المجلس على وجه الاستحباب في روى من اقال
 تاذا افاقا لثلاثين تارجه وان لم يوافق في العلم ١٢
 له قوله قال محمد بن علي ان هذا كان في
 الرجل فاقته قال النووي واختلف العلماء في
 هذا الحديث فجعل بعضهم ثلثا في حق وان لا خيار
 لنفس لغيره وعليه الوصف في الشافعي وقيل
 للمنفقين انما يملكه الحديث بشرط ان يبيع
 الغن ثلث القيمة ١٢ موطن اخره بقاري
 له قوله من اشترى مائة الف من التمر بدينار
 الدين في مزرع الليل والغم ليلته كان
 يغير بها المشتري والمضرة في التي فعل بها
 ذلك وهي المحقة ١٢ له قوله واشترط
 ظهر الى اهل المسك بل محمد بن حوزيحية الدرية
 يا شراط الناح لنفسه ركوبا وقال مالك
 يجوز اذا كانت المسافة قريبة وكذلك كان في
 قعدة جابر فاعل الوصف في الشافعي لا يجوز
 مطلقا للحديث الوارد في التي عن بيع وشراط
 والجواب عن حديث جابر ان لم يكن الشرط في
 حطب العقد كما في رواية قال جابر لعن
 النبي صلى الله عليه وسلم واقر في ظهره الى المدة
 الاتفاق لثلاثة اعادة النظر في ٢ لموات
(قوت المعتدي)
 (البيهقي بالخيار لم يفرقا) دم لم يفرقا
 وسئل ثعلب بن جابر عن قولنا ان البيهقي
 عن الفضل قال يفرقان بالكلام ويترقان
 بالابن وبسبب البيهقي ان البيهقي بالخيار لم يفرقا
 ان البيهقي عن محمد بن عيسى الطاطري قال
 سمعت عثمان بن سعيد الهاربي يقول سمعت
 ابا جابر عن ابراهيم الحنظلي يقول سمعت
 سفيان يقول سمعت عبد الله بن المبارك يقول
 الحديث في البيهقي بالخيار لم يفرقا اي من
 به الاماكن (او يتخير) اي امضا وبيع وها
 بالمجلس (ان رجلا كان في عقدة متعنت) اي
 ضعت عقده وخرج من بن معتقد او لمعتدين
 عمر (وقيل لا خلافة) قال بن روى ابو يبر
 وقصر له لا اخذ العطاء ولا خلافة بقطعا
 فلام فوجدة كجارة الحديث ١٢
(التواب الحلي) عه قتل الاقوى في
 الحشر من ذهاب الشافعي الموقوف لظاهر
 الحديث سمعت هذا الخبر لابي نوري الحنفية
 الاستدراك النوري لظاهر الاستدراك الاصطلاحي

(ابواب البيهقي)

(٢٣٦)

(تومذي المجلد الاول)

ومن باع عبدا وله مال فله البا لم الا ان يشترط للمبتاع ومضى عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ابتاع فخلاد قد اوتت فتمت البا لم الا ان
 يشترط للمبتاع ومضى عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ابتاع فخلاد قد اوتت فتمت البا لم الا ان
 وقيل في بعض هذه الحديث من نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ابتاع فخلاد قد اوتت فتمت البا لم الا ان
 على هذا الحديث عند بعض اهل العلم هو قول الشافعي احمد بن حنبل قال محمد بن الزهري عن سالم بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا ايها البيهقي بالخيار لم يفرقا
 حدثنا واصل بن عبد الله الكوفي ثنا محمد بن فضيل عن يحيى بن سعيد عن نافع عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول البيهقي بالخيار
 بالخيار لم يفرقا او يمتار قال فكان ابن عمر اذا ابتاع بيعا وهو قاعد قام ليحيط له حدثنا محمد بن بشار ثنا يحيى بن سعيد عن شعبة
 شفي قتادة عن صالح بن ابي الحليل عن عبد الله بن الحارث عن حكيم بن حزام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البيهقي بالخيار لم يفرقا
 يتفرقا فان صدقا وبينا بورك لهما في بيعهما وان كذبا وكتما تحقت بركة بيعهما وهذا حديث صحيح وفي الباب عن ابي بركة وعبد الله
 ابن عمر ومرة وابي هريرة وابن عباس حديث ابن عمر حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
 وغيرهم وهو قول الشافعي احمد بن حنبل وقالوا الفاقة بالابن لان ابن عمر هو مروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو علم بعض ما مروي وما مروي عنه
 يعني الفاقة بالكلام والقول الاول الصحيح لان ابن عمر هو مروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو علم بعض ما مروي وما مروي عنه
 انه كان اذا اراد ان يبيع شي ليحب له وهكذا اروي عن ابي بركة الاسلمي ان رجلا اختم اليه في فرس بعد ما تباعا
 فكانوا في سفينة فقال لا اراكما افرقتما وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم البيهقي بالخيار لم يفرقا وقد ذهب بعض اهل العلم
 من اهل الكوفة وغيرهم الى ان الفاقة بالكلام وهو قول الثوري وهكذا اروي عن مالك بن انس ومضى عن ابن المبارك انه قال كيف امرؤ
 هذا والحديث فيه من النبي صلى الله عليه وسلم صحيح فقول هذا المذهب معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم البيهقي بالخيار لم يفرقا ان غير البا لم
 المشتري بعد ايجاب البيع فاذا اختاره فاختار البيهقي فليس له خيار بعد ذلك في فسخ البيع وان لم يفرقا فاهكذا انفسا الشافعي وغيره وهم يقرى
 قول من يقول الفاقة بالابن لان الكلام حديث عبد الله بن عمر وعن النبي صلى الله عليه وسلم حديث ثلثة ثلثة الليث
 ابن سعد عن ابن جابر عن ابن عمر عن ابي عبد الله عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال البيهقي بالخيار لم يفرقا الا
 ان تكون صفقة خيار ولا يحل له ان يفارق صاحبه خشية ان يستقبله هذا حديث حسن ومعنى هذا ان يفارقه بعد البيع خشية
 ان يستقبله ولو كان الفاقة بالكلام ولم يكن له خيار بعد البيع لم يكن لهذا الحديث معنى حيث قال ولا يحل له ان يفارقه خشية
 ان يستقبله يا ايها الناس اني انزلت فيكم في بيع وشراط ان يبيع من البيهقي بالخيار لم يفرقا عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم قال لا يفرقان عن بيع الا عن تراخي هذا حديث غريب حدثنا عثمان بن حنيف عن الشيباني ثنا ابن وهب عن ابن جابر عن ابي الزبير
 عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم وخبر اعدا بيا بعد البيع وهذا حديث حسن غريب يا ايها الناس اني انزلت فيكم في بيع وشراط ان يبيع من البيهقي بالخيار لم يفرقا
 ابن حماد البصري ثنا عبد الاعلى بن عبد الاعلى عن سعيد بن قتادة عن انس ان رجلا كان في عقدته ضعفت كان يبايع وان اهله
 اتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله احججهم فداء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني لا اصبر عن البيهقي
 فقال اذا بايعت فقل ها هو ها ولا خلافة وفي الباب عن ابن عمر حديث انس حديث حسن صحيح والعمل على هذا الحديث عند
 بعض اهل العلم وقالوا الحجر على الرجل الموفى البيهقي والشراط اذا كان ضعيف العقل وهو قول احمد واسحق ولم يفرقا عن محمد بن علي
 الحر الباهل يا ايها الناس في المصاهرة حدثنا ابو كريب ثنا وكيع عن حماد بن سلمة عن محمد بن زياد عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من اشترى ممترا فهو بالخيار اذا احلها ان شاوردها ومدا معها صاعا من تمر وفي الباب عن انس ورجل من اصحاب
 النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد بن بشار ثنا ابو عمار ثنا قزعة بن خالد عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 من اشترى ممترا فهو بالخيار ثلثة ايام فان شاوردها معها صاعا من طعام (اسمها) ومعنى الاسم ان لا يترك هذا حديث حسن صحيح والعمل
 على هذا الحديث عند اصحابنا منهم الشافعي واحمد واسحق يا ايها الناس اني انزلت فيكم في بيع وشراط ان يبيع من البيهقي بالخيار لم يفرقا
 عن زكريا عن الشعبي عن جابر بن عبد الله انه باع من النبي صلى الله عليه وسلم بغير او اشترط ظهره الى اهله هذا حديث صحيح

النبي صلى الله عليه وسلم مجازا ولا وليدنا على ان العيد المأمر الدنيا قد عتق اثر اخرجه البخاري في الجز الثاني من الكاح ياب ان الحنطة بالحنطة مثلا بمثل
 وكراهة التفاضل قوله يدا اييد الخ قال ابو حنيفة ان النقيين يجب القبض بالبرم فيها واما سائر الاشياء الربوية فيكفي التعيين فيها واما ما في

الحديث سمعت هذا الخبر لابي نوري الحنفية للعه قتل يدل على نفي خيار ان من صحت اي خيار الشرط كما يدل عليه نفي ثلثة ايام لا خيار الغن لا تتقار بالليل السابق لعه قتل اي صاعا مثلا معه قتل
 الاستدراك النوري لظاهر الاستدراك الاصطلاحي

قد روى من غير وجه عن جابر والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم يرون الشرط جائزا في البيع اذا كان شرطا واحدا
هو قول احمد اسحق قال بعض اهل العلم لا يجوز الشرط في البيع ولا يمتد البيع اذا كان فيه شرط باب الانتفاع بالرهن حدثنا ابو كريب يوسف بن عيسى قالا ثنا وكيع
عن زكريا عن عامر عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهور ^{سم} يركب اذا كان رهونا ولين الدر يثرب اذا كان رهونا وعلى الذي يركب ويشرب
اي اهل النبي صلى الله عليه وسلم يركب ^{١٢}

[illegible]

الحديث منه **شافعي** سعيد بن زيد اخو حماد بن زيد وابو لبيد اسمه لما زعموا **باب** ما جاء في المكاتب اذا كان عنده ما يودي
 حدثنا **هارون بن عبد الله** البزاز ثنا **زيد بن هارون** ثنا **حماد بن سلمة** عن **اليوب** عن **عكرمة** عن **ابن عباس** عن **النبي** صلى الله
 عليه وسلم قال اذا اصابت المكاتب حدا او ميراثا ورث بحساب عتق منه قال **النبي** صلى الله عليه وسلم يودي المكاتب بمحضة ما ادى دية حرموا
 بتي دية عبد وفي الباب عن **ام سلمة** حديث **ابن عباس** حديث **حسن** وهكذا روي **يحيى بن ابي كثير** عن **عكرمة** عن **ابن عباس** عن **النبي**
 صلى الله عليه وسلم روى **خالد الخزاز** عن **عكرمة** عن **علي** قوله والعمل على هذا الحديث عند بعض اهل العلم من اصحاب **النبي** صلى الله عليه وسلم
 وغيرهم وقال اكثر اهل العلم من اصحاب **النبي** صلى الله عليه وسلم وغيرهم المكاتب عبد ما بقي عليه درهم وهو قول **سفيان الثوري** و**الشافعي**
 و**احمد** اسحق **حدثنا قتيبة** ثنا **عبد الوارث بن سعيد** عن **يحيى بن ابي ابيس** عن **عمرو بن شعيب** عن **ابيه** عن **جده** قال سمعت **رسول**
 الله صلى الله عليه وسلم يخطب يقول من كاتب عبدا على مائة او ثمانية او ثلثي عشرة او اقل او قال عشرة الداهم ثم تجرهما فهو رقيق وهذا
 حديث **غريب** العمل عليه عند اكثر اهل العلم من اصحاب **النبي** صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان المكاتب عبد ما بقي عليه شيء من كتابته وقد
 رواه **الحجاج بن ارفطاة** عن **عمرو بن شعيب** نحوه **حدثنا سعيد بن عبد الرحمن** المخزومي ثنا **سفيان** عن **الزهري** عن **نبهان** عن
ام سلمة قالت قال **رسول الله** صلى الله عليه وسلم اذا كان عند مكاتب احدكم ما يودي فليعتقه منه هذا حديث **حسن** ومعنى هذا
 الحديث عند اهل العلم على التوزع وقالوا لا يعتق المكاتب ان كان عنده ما يودي حتى يودي **باب** ما جاء في المكاتب اذا اقلس للرجل غريم فجد عنه
 متاعا **حدثنا قتيبة** ثنا **الليث** عن **يحيى بن سعيد** عن **ابي بكر بن حزم** عن **عمرو بن عبد العزيز** عن **ابي بكر بن عبد الرحمن** بن **الحارث بن هشام**
 عن **ابي هريرة** عن **رسول الله** صلى الله عليه وسلم انه قال ايما امرأ اقلس وجدا رجل سلخته عنده بعينها فهو اولى بها من غيره وفي
 الباب عن **سمره** و**ابن عمر** حديث **ابي هريرة** حديث **حسن** ومجرب العمل على هذا عند بعض اهل العلم وهو قول **الشافعي** **احمد** و**اسحق** وقال
 بعض اهل العلم هو اسوة الغرماء وهو قول اهل الكوفة **باب** ما جاء في النكاح للمسلم ان يدفع الى النكاح يبيعها له **حدثنا علي بن**
خشم ثنا **عيسى بن يونس** عن **عجلان** عن **ابي اوداك** عن **ابي سعيد** قال كان عندنا خمر فليتم فلما نزلت المائدة سالت **رسول الله** صلى
 الله عليه وسلم عنه فقلت انه ليتيم قال اهر يقوه وفي الباب عن **انس بن مالك** حديث **ابي سعيد** حديث **حسن** وقد روي من غير وجه
 عن **النبي** صلى الله عليه وسلم نحوه هذا اذ قال بهذا بعض اهل العلم وكوهوا ان يتخذ الخمر خلافا لما كره من ذلك والله اعلم ان يكون العلم
 في بيته خمر حتى يصير خلافا ورخص بعضهم في خل الخمر اذا وجد قد صار خلا **باب** **حدثنا ابو كريب** ثنا **طلح بن غنام** عن **شريك** قيس
 عن **ابي حصين** عن **ابي صالح** عن **ابي هريرة** قال قال **رسول الله** صلى الله عليه وسلم اذا ايمانك الى من اتهمك ولا تمن من خاتك هذا حديث **حسن** **غريب** **ذهب**
 بعض اهل العلم الى هذا الحديث وقالوا اذا كان الرجل على اخو شي فذهب فوقع له عند شي فليس له ان يمس عنه بقدما ذهب عليه فخص فيه بعض اهل العلم ان
 وهو قول **الثوري** قال ان كان له عليه درهم فوقع له عند دينار فليس له ان يمس بدينار الا ان يقع عند درهم فله جنتين **باب** ما جاء في
 ان العارية مؤداة **حدثنا هناد** وعلي بن **حجر** قال ثنا **اسماعيل بن عياش** عن **شريحيل بن مسلم** الخولاني عن **ابي امامة** قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في خطبته عام حجة الوداع العارية مؤداة والزعم غارم والذين مضى وفي الباب
 عن **سمره** و**صفوان بن امية** و**انس** حديث **ابي امامة** حديث **حسن** وقد روي عن **ابي امامة** عن **النبي** صلى الله عليه وسلم ايضا من غير هذا
 الوجه **حدثنا محمد بن اللثمي** ثنا **ابن ابي عدي** عن **سعيد بن قتادة** عن **الحسن** عن **سمره** عن **النبي** صلى الله عليه وسلم قال على اليد ما
 اخذت حتى تودي قال قتادة **نسب الحسن** فقال هو امينك لا ضمان عليه يعني العارية هذا حديث **حسن** **صحيح** قد ذهب بعض اهل العلم
 من اصحاب **النبي** صلى الله عليه وسلم غيرهم الى هذا وقالوا لا ضمان صاحب العارية وهو قول **الشافعي** **احمد** وقال **بعض** اهل العلم من
 اصحاب **النبي** صلى الله عليه وسلم غيرهم ليس على صاحب العارية ضمان الا ان يخالف وهو قول **الثوري** واهل الكوفة وبه يقول **اسحق** **باب**
 ما جاء في الاحتكار **حدثنا اسحق بن منصور** ثنا **زيد بن هارون** ثنا **محمد بن اسحق** عن **محمد بن ابراهيم** عن **سعيد بن المسيب** عن **محمد بن**
عبد الله بن فضالة قال سمعت **رسول الله** صلى الله عليه وسلم يقول لا يحتكر الا خايطي فقلت لسعيد يا ابا محمد انك تحتكر قال مجر قد كان
 يحتكر واخبرني عن **سعيد بن المسيب** انه كان يحتكر الزيت والخط ونحو هذا وفي الباب عن **عماد** و**ابي امامة** و**ابن عمر** حديث **حسن**
صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم كوهوا احتكار الطعام ورخص بعضهم في الاحتكار في غير الطعام وقال **ابن المبارك** لا بأس
 بدار الحكم على الوجه الذي مر اجاب فاقى **سيد** واي خلاص من النص **باب** اشتراط الولاء والرجوع عند ذلك من المني عليه ان اتفاد الى الولاء غير جائز والامر بالولاء

بطلان الرهن جائز في كل شيء معه قلت ولا يضرهم الحديث لان الاداء غير العقار

له قوله اذا اصابني وجه المكاتب حيا
 اي ويترد ويرثا ورث بلفظ الماضي المعلوم من
 الامار اذا لم يجر من التورث بحساب ما
 عتق بلفظ الجمل والنظر ان يكون بلفظ
 المعلوم وقوله يودي بلفظ الجمل تخفيف
 الدل من ودي يدي دية بمعنى اخطي الية وقوله
 دية من مقول ثان ويكمل ان يكون معنى لوجه
 المكاتب بمعنى يخرجه دية وقوله دية من مقول
 سلق وقوله بالقي دية عند الله يودي
 يحسنه بالقي دية عند الله يودي
 المكاتب نصف الفهم مثلاً فليس ثانياً
 نصف دية الجراي ورثة ونصف الفهم
 مولاه كذا في اللغات له قوله على ما
 اوقية الدية اسم رجس دها كذا في الامار
 له قوله عشرة انا واهل البيت دية
 الموجود في اكثر النسخ له قوله فلتعتق
 من اذ اقل نظره ايها المومنان على لوط
 كما اشار به المرفق ان مكاتب عبداني
 عليه درهم ويكن ان يكون من مكاتب
 سبباً للاحتكار اشارة في قريب رتبة
 له قوله من سورة العنكبوت يا ايها الذين
 دون لا تروا قول في سلفه وديت
 محمل على ان كان سلفه دية كما تقدم
 اضافته السلف الميراث والاعلام له قوله
 اهر يقوه يقول انه دية دية اي اجراه
 من ناه الى صوته لانه مال يمشوهم
 انما يقع له قوله من من قاتل
 اي لا قاتل خبائثه لانه يمشوهم
 وان كان قاتلاً خبائثه لانه يمشوهم
 حسن له قوله امارته بالتحقيق
 والتمسده مؤداة اي واجب على المستعير
 ودوله بعد له الى الميراث وله دية
 حرم اي الكليل في اي حرم من حرم
 والعزامة وازعم وان عاتقه لغيره
 رواه له قوله في الاحتكار
 الحكر في الاصل العلم وساءة المعاشرة
 وفي الشرع اجتناب الاوقات لانتهاها
 به بان لشري العمام في وقت الغلار
 ليقلوا ان جاء من قرعة او اشتره في
 وقت الرخص وادفعه وابعده في وقت
 الغلار فليس باحتكار وكذا الاحتكار
 في غير الاوقات له المعات

قوت المعتدي

اذا اصاب المكاتب حدا وميراثا ورث
 بحسب ما عتق منه قال في اقتصر على ذكر
 ارث ولم يذكر ميراثا من حد احتصار لانه
 ذكر ارث عليه لا يحتكر الا خايطي اي آثم
 اسم فاعل من خطي كونه خطا كسر
 (التواب الحلي) عه قلت فيه ديس في
 به قلت لا يضر المقتبة مان الاحتي ب
 غير الاستار للعه قلت وادع ليرث
 لكن لا يمتشي الا في بعض الفاظ التورث
 كما في ابن ماجه عه قلت بجم المقتبة
 اباها التحليل وحملو الميراث على الزهر
 له قلت دية من ذهب لقتله لانه ليس
 بخيانة والميراث الجلس التملك ومانا ليس

له قوله واستثنى في مقام من استثنى ولينع بعد الماء اذا دبر موب ٢١ قوله لا يستقبلوا السوق وهو معنى لا يتقوا الجلب وهم يأتون في صفر ٢٢ قوله لا يتفق بعضهم اي لا يتفق بعضهم على جهة
التحش فانه يزياد فيه ما يوجب السبب للشر اي بان يزدني الثمن ليرغبه بل يندفع غيره كذا في صحيح بخلافه لا توارى كنهه فائدة نزول الآية في حق اليهودي ان يهود ايضا كانوا يعترفون ابطال الوعيد في ايام الفداء
ففي ان يتركوه وما ورد في منزلة لم يوجبوا عن مثل هذه الافعال ٢٣ قوله اذا اختلف البيعان بكسر التفتيح وكشفه يد بمعنى المتبايعين اي اذا اختلف البيع والمشتري في قدر الثمن ادى شرط الثمن او غيرهما من اشراط
فذهب اشافعي ان يملك البايع وان شاء حلف
بابا بكذا بل كذا ثم المشتري يخرج ان شاء
رعي بما علف عليه البايع وان شاء حلف
لزم ما استشهدوا الامكان فاذا اختلفا في الثمن
احد ما يقول الآخر فذاك وان لم يرضيا
فسخ القضي العقد بينهما سواء كان البيع
باقيا وما دمتمكم بهذا الحديث فادعوه من ذلك
ان كان الاختلاف في الثمن وكان المبيع
ما يتبع الثمن لانه ما كان من مسعود اذا
اختلف المتبايعان واسلمت فائدتهم دون
مبنيته لاحد منهما سألنا وتراد لان كل واحد
منهما يدعي ويكفر بان كان ما جازي بيته
فذاك وان لم يوافقا من حيث كانت
البيعة المشتملة من زيادة ادنى ولو كان الاختلاف
في الثمن والبيع جميعا فبيعت البايع ادنى في
الثمن وبيعت المشتري ادنى في مبيع نظر
الى زيادة الاشياء ولا يخالف عندنا في
الرجل وشرط الخيار فبعض الثمن كذا
في امارة ١٢ الحات ١٢ قوله من بيع الماء
اي اذا كان له فان فضل عن حاجته و
الانس حتى يكون اليه لم يجز له ان يمتنع
كذلك حكمه وكذا الا ان يجزى لولي ١٢ الحات
كحه قوله لا يمنع فضل الماء لبيع به مكان
منه ان كان له في مبيع من الماء
يمنع ما شئ من ثمنه ان يرد فضل ما الذي
زاد على ما احتاج اليه ما شئ من ثمنه
عن فضل الماء فانه اذا منع عن فضل
ما لانا ما سواه لم يكن له ان يمتنع
الكلد ممنوعا من ثمنه الى ما اختلف العلماء في
ان هذا الثمن للتحريم او للتميز به وهو ان
على ان امار يملك ام لا الادنى حمله على
الكرامة ١٢ قوله لا يمنع فضل الماء
عسب الفضل ليقع بعين وسكون العين و
يجوز ان يفرق به وقال في القاموس عسب ضرب
الفضل او ما وسد والورد واعطاء الكرامة
على الضرب والفضل كضرب الفضل اعلم من
ان يكون فزسا او جلا او غيرهما واخذوا كذا
عليه من عندنا لانه لا يفرق بين الماء
درج الى تحريمه اكثر الصحابة والفقهاء
بعض جماعة خوف انقطاع الفضل كذا في
الحات ١٢ قوله من يبيع الماء لبيع به
الحام المملوك قال الطيبي هو ما يعطاه المملوك
يقال صلوة صلاتا اذا اعطيت قال المروي
صدين صلاة شبه المعطي بالشيء المملوك
حيث انه يخرجه سلا بلا حلفه وشقة و
الكا من هو الذي يتعاطى اياه رضى بملكه
في مستقبل الزمان يدعى معرفة الاسرار كذا
قاله الطيبي ١٢ قوله اعلقه تاصحك
النازع الجمل الذي يستحق به الماد والهي
لمن يربيه للاعتناء به وفي ان الكسب بحث
على مكالم الاطلاق ومعال الامور ولو كان
حراما لم يفرق بين الحرام والعهد فانه لا يجوز للبيوع
يعلم عمده لا لعل كذا في شرح المستكبر
لطيبي ١٢ قوله المختار
لا يستقبلوا السوق اي لا يتلقوا اسلما
قبل ان تدخل سوقا ولا يتفق بعضهم
بعض لا يشترطوا اي لا يكتفون بزيادة
ليفرغوا وهو فيها فاجر اي كاذب (القول الجلي) عه قلت تحميم البايع عند الخفية وانما في واقعة الباب فاعلمنا محجرت ويجوز البيع عند التجزئة انما يدل الكتابية ياب حديثنا بذكر كسب الخوف في حديث
باب جزة لما على اشافعي على جواز بيع الفضولي ولنا في صحة نكاح الفضولي حديث ان جارية جاءت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان ابني زوجني ولم يسأله في

(الابواب البيوع)

(٢٢٠)

(ترمذي الجلد الاول)

بالاحتكار في القطن السخيان ونحوه بابا جاء في بيع المختلات حدثنا هناد ثنا ابو الاحوص عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي
صلى الله عليه وسلم قال لا تستقبلوا السوق ولا تحفلوا ولا يتفق بعضهم بعضا وفي الباب عن ابن مسعود وابي هريرة حديث ابن عباس
حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم كرهوا بيع المختلة وهي المصراة لا يخل بها صاحبها الا ما اوخذ ذلك لتجتمع اللبن في ضررها
فبيعت تربها المشتري وهذا ضرب من الخديعة والغرر بابا جاء في بيع المين الفاجرة يقتطع بها مال المسلم حدثنا ابو معاوية عن
الاحمش عن شقيق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على مين وهو فيها فاجر يقتطع بها
مال امرئ مسلم لقي الله وهو عليه غضبان فقال الاشعث في ذلك كان ميني وبين رجل من اليهود ارض فجددني فقد مته
الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال في رسول الله صلى الله عليه وسلم الك بكينة قتلت لاقتال لليهودي اخلف فقلت يا رسول الله اذن يخلف فيذهب
بما لي فانزل الله عز وجل ان الذين يشترون بعهد الله واياهم ثمنا قليلا الاية الى اخرها وفي الباب عن وائل بن حجر وابي موسى
وابي امامة بن ثعلبة الانصاري وعمران بن حصين حديث ابن مسعود حديث حسن صحيح بابا جاء في بيع المختل البيعان حدثنا
قتيبة ثنا سفيان عن ابن عجلان عن عون بن عبد الله عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اختلف البيعان
فانقول قول البايع والمتابع بخيار هذا حديث مرسل عن ابن مسعود وقيل روى عن القاسم بن عبد الرحمن عن ابن مسعود
عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث ايضا قال ابن مسعود قلت لاحمد اذا اختلف البيعان ولم تكن بيئته قال القول
ما قال رب السبعة او يرا اذ ان قال اسحاق كما قال وكل من قال القول قوله فعليه المين وقد روى نحوه عن بعض التابعين منهم
شريح بابا جاء في بيع فضل الماء حدثنا قتيبة ثنا داود بن عبد الرحمن الطائري عن عمر بن دينار عن ابني المنهال عن اياس بن عبد المزي
قال نرى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع الماء وفي الباب عن جابر وبهيسة عن ابيها وابي هريرة وعائشة والنس وعبد الله بن عمر وحديث
اياس حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم كرهوا بيع الماء وهو قول ابن المبارك والثاني واحد واسحق وقد رخص
بعض اهل العلم في بيع الماء منهم الحسن البصري حدثنا قتيبة ثنا الليث عن ابني الزناد عن الاعرج عن ابني هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال لا يمنع فضل الماء لبيع به الماء هذا حديث حسن صحيح بابا جاء في كراهية عسب الفضل حدثنا احمد بن منيع وابو عمار قال
ثنا اسمعيل بن عتيبة ثنا علي بن الحكم عن نافع عن ابن عمر قال نرى النبي صلى الله عليه وسلم عن عسب الفضل وفي الباب عن ابني هريرة
والنس وابي سعيد حديث ابن عمر حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم وقد رخص قوم في قبول الكرامة على ذلك
حدثنا عبدة بن عبد الله الغزالي البصري ثنا يحيى بن ادم عن ابراهيم بن حنيد الرواسي عن هشام بن عروة عن محمد بن ابراهيم
التميمي عن انس بن مالك ان رجلا من كلاب سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عسب الفضل فقهاه فقال يا رسول الله انا نرى الفضل
فكفره فخص له في الكرامة هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث ابراهيم بن حنيد عن هشام بن عروة بابا جاء في ثمن الكلب
حدثنا قتيبة ثنا الليث عن ابن شهاب عن ثناب عن عبد الرحمن المخزومي وغير واحد قالوا ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري
عن ابني بكر بن عبد الرحمن عن ابني مسعود الانصاري قال نرى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ثمن الكلب مهر البعثة وحلوان الكاهن
هذا حديث حسن صحيح حدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر بن يحيى بن ابني كثير عن ابراهيم بن عبد الله بن قارظ عن السائب
ابن يزيد عن رافع بن خديج ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كسب النجاء خبيث ومهر البعثة خبيث وثمن الكلب خبيث وفي الباب عن
عمر بن مسعود وجابر وابي هريرة وابن عباس عن عبد الله بن جعفر حديث رافع حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اكثر اهل
العلم كرهوا ثمن الكلب هو قول الشافعي واحمد اسحق وقد رخص بعض اهل العلم في ثمن كلب الصيد بابا جاء في كسب الحمام
حدثنا قتيبة عن مالك بن انس عن ابن شهاب عن ابن محيصة اخي بني حارثة عن ابيه انه استاذن النبي صلى الله عليه وسلم في اجارة
الحمام فنهاه عنها فلم يزل يسأله وليتاذنه حتى قال اعلقه فافحك واظعمه رقيقك وفي الباب عن رافع بن خديج وابي جحيفة وجابر
والسائب حديث مختصة حديث حسن العمل على هذا عند بعض اهل العلم قال احمد ان سألني حمام نهيت اخذ بهذ الحديث بابا جاء في
الرخصة في كسب الحمام حدثنا علي بن حجر ثنا اسمعيل بن جعفر عن حنيد قال سئل انس عن كسب الحمام فقال انس احتيم رسول الله صلى

فباب آخر ولا يجوز بيع المكاتب عند ابني حنيفة واما في واقعة الباب فاعلمنا محجرت ويجوز البيع عند التجزئة انما يدل الكتابية ياب حديثنا بذكر كسب الخوف في حديث
باب جزة لما على اشافعي على جواز بيع الفضولي ولنا في صحة نكاح الفضولي حديث ان جارية جاءت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان ابني زوجني ولم يسأله في
فباب آخر ولا يجوز بيع المكاتب عند ابني حنيفة واما في واقعة الباب فاعلمنا محجرت ويجوز البيع عند التجزئة انما يدل الكتابية ياب حديثنا بذكر كسب الخوف في حديث
باب جزة لما على اشافعي على جواز بيع الفضولي ولنا في صحة نكاح الفضولي حديث ان جارية جاءت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان ابني زوجني ولم يسأله في

الله عليه سلام وجهه ابو طيبة فامر له بصاعين من طعام وكلم اهله فوضعوا عنه من خواجه قل ان افضل ما تدركه به احجامة او ان
 من امثل دراهمك الى حجمة وفي الباب عن علي وابن عباس بن عمر حديث انس حديث حسن صحيح وقد رخص بعض اهل العلم من اصحاب
 النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم في كسب الحجام وهو قول الشافعي باب جاء في كراهية ثمن الكلب السنن حديثنا علي بن حجر وعلي بن خشرم
 قالوا ثنا عيسى بن يونس عن الاعمش عن ابى سفيان عن جابر قال نرى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ثمن الكلب واستنوا هذا حديثا
 في اسناده اضطراب قد روى هذا الحديث عن الاعمش عن بعض اصحابه عن جابر واضطر ابو علي الاعمش في رواية هذا الحديث وقد كره قوم
 من اهل العلم ثمن البهائم وخص فيه بعضهم هو قول احمد السنن وروى ابن فضال عن الاعمش عن ابى حازم عن ابى هريرة عن
 النبي صلى الله عليه وسلم من غير هذا الوجه حديثنا يحيى بن موسى ثنا عبد الرزاق ثنا عمر بن زيد الصنعاني عن ابى الزبير
 عن جابر قال نرى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكلب الهرة وثمرته هذا حديث غريب عمر بن زيد لا يعرف كبر احديث روى عنه غير
 عبد الله بن باب حديثنا ابو كريب عن حماد بن سلمة عن ابى الهيثم عن ابى هريرة قال نرى عن ثمن الكلب الكلب الصيد هذا
 حديث لا يصح من هذا الوجه وابو الهيثم اسمه يزيد بن سفيان وتكلم فيه شعبة بن الحجاج وروى عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 نحو هذا ولا يصح اسناده ايضا باب جاء في كراهية بيع الغنيمات حديثنا قتيبة ثنا بكر بن مضر عن عبيد الله بن زحر عن علي بن يزيد
 عن القاسم عن ابى امامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تبيعوا القينات ولا تشتروهن ولا تعلموهن ولا خير في تجارة فیهن
 ثم هن حرام في مثل هذا انزلت هذه الآية ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله الى اخواله وفي الباب عن عمر
 ابن الخطاب حديث ابى امامة انما تعرفه مثل هذا من هذا الوجه وقد تكلم بعض اهل العلم على بن يزيد وضغفه وهو شافعي
 باب جاء في كراهية ان يفرق بين الاخوان اوبين الوالدة وولدها في البيع حديثنا عمر بن حفص الشيباني ثنا عبد الله بن وهب
 اخبرني حنيفة بن عبد الله عن ابى عبد الرحمن عن ابى ايوب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من فرق بين والدته و
 ولدها فرق الله بينه وبين اجتهه يوما القيمة هذا حديث من ميم حديثنا الحسن بن علي ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن حماد بن سلمة
 عن الحجاج عن الحكم عن ميمون بن ابى شبيب عن علي قال وهب لي رسول الله صلى الله عليه وسلم غلامين اخوين فبعتهما احدهما فقال لي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يا علي ما فعل غلامك فاخبرته فقال ردة ردة هذا حديث حسن غريب قد كره بعض اهل العلم من اصحاب
 النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم التفريق بين السبي في البيع وخص بعض اهل العلم في التفريق بين المولكات الذين ولدوا في ارض
 الاسلام والقول الاول اهم وروى عن ابراهيم انه فرق بين والدته وولدها في البيع فقيل له في ذلك فقال اني قد استاذنتها في
 ذلك فوضعت باب جاء في من يشتري العبد ويشتريه ثم يهد به عبيدا حديثنا محمد بن المشي ثنا عثمان بن عمر وابو عامر القمي عن ابى
 ايوب عن محمد بن خلف عن خرو عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الحراج بالظمان هذا حديث حسن وقد
 روى هذا الحديث من غير هذا الوجه والعمل على هذا عند اهل العلم حديثنا ابو سلمة يحيى بن خلف ثنا عمر بن علي عن هشام بن عروة عن
 ابيه عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الحراج بالظمان وهذا حديث صحيح غريب من حديث هشام بن عروة واستغرب
 محمد بن اسمعيل هذا الحديث من حديث عمر بن علي وقد روى مسلم بن خالد الزنجي هذا الحديث عن هشام بن عروة ورواه جابر عن
 هشام ايضا وحديث جابر يقال تدليس دلس فيه جبريل لم يسمعه من هشام بن عروة وتفسير الحراج بالظمان هو الرجل الذي يشتري العبد
 فيستغله ثم يجده عيبا فيردّه على المالك فالعبد للمشتري لان العبد لو هلك هلك من مال المشتري ونحو هذا من المسائل يكون فيه
 الحراج بالظمان باب جاء من الرخصة في اكل الثمرة لماربها حديثنا محمد بن عبد الملك بن ابى الثورب ثنا يحيى بن سليمان عن عبيد الله بن
 عمر عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من دخل حائطا فلياكل ولا يتخذ خبثه وفي الباب عن عبد الله بن عمر
 وعبد بن شرجيل ورافع بن عمر وعمر بن مولى ابي الدحرج وابي هريرة حديث ابن عمر حديث غريب لا يعرف من هذا الوجه الا من حديث
 يحيى بن سليمان قد رخص فيه بعض اهل العلم ابن السبيل في اكل الثمار وكرهه بعضهم الا لا ثمن حديثنا قتيبة ثنا الليث عن ابن عجلان عن
 عمر بن شبيب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الثمر المعلق فقال من اصاب منه من ذي حاجة غير متخذ خبثه

فخير ما انبى صلى الله عليه وسلم فقلت اني راضية بنكاح ابى واما اردت ان للنساء امر فاذا هذه الجارية اما شيب فيلزم انك حايض وذلك غير جائز عديم
 والماكر فزمن ان ما يكون ولا به الاجابة عينا باب المكاتب اذا كان عند ما يودى اشكى الحديث على العلماء فانه يدل على تجزئته بالاشياء ولا يقول به احد
 وباج الفصول ١٢

له قوله وكلم الهادى سادته فانه كان مملوكا
 يعني بياضته والامر بالحرية او بغيره التي هي بغيره
 سيدة كل يوم وفي الحديث ديس على من كسب
 الجارية واخذ الاجرة عليه كذا في العمات ١٢
 له قوله عن ثمن الكلب السنن حديثنا علي بن حجر وعلي بن خشرم
 عندنا على ما كان في نومه صلى الله عليه وسلم
 حين امر بقتله وكان اما متفادع به لومته عرما
 ثم رخص في ما تفادع به حتى روى انه قضى في
 كلب حيد تقتله رجل بالعين درهما قضى في كلب
 ما شية بكمش ذكره ابن الملك انتهى ١٢
 له قوله والسنن حديثنا علي بن امامة
 وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم في بيعه والانس بية
 واهلة وسجاعة كسبوا الغلب فان كان
 ن قد باعهم ببيع فكان ثمنه حلالا
 مذهب الجوراء على من ابى هريرة وروى
 جماعة من اصحابنا وروى في حديثنا
 له قوله بالبيع والقيينات جمع قينة ببيع
 اعات وسكون ليا وهي ادم اعنيته و
 اعم وروى في الحديث المغنيت فاهته ثم
 النبي عن سحابة وشرايين من صري في كون
 بيع فاسد الجوزان يكون ملكه امانة و
 قوسلا الى محرم وبواسب لم يمتن كما
 في بيع العصير من النباذ اعني الذي يعلل في
 ولهو الجوزية اضافة من قين قائم فضته و
 لفظ عام يشي انما وغيره بكنة نزلت في
 الغنا وكذا في العمات ٢ له قوله
 استغل غلاما اي اخذ ماله ومنفعة وحسنه
 ومنه اتبعته غلاما فا استغلته ثم طردت على
 عيب ١٢ الحج سيار له قوله القدرى
 بعين وقات مقوتحين ودان مملعة ٢
 منتهى له قوله خفاف بعض المعجزة واثمن
 ادلى حقيقة كغزب ٢ واثمنه بغيره
 له قوله التدليس بمان يروى راوى من
 لقيدها وهو مسموم على سبيل يوم انه
 سموم ٢ له قوله ملك من مال المذنب
 لم يكن على ابي ابي شي ان يخرج من
 بسبب افعال ٢ الحج الحرام له قوله
 يتخذ خبثه الخبث معطى الارز وروى
 ثوب اي لا تأخذ من ثوبه على بعضه بية
 الاحاديث على الجارية مفروقة ما ما لا تقاوم
 النصوص التي وردت في تحريم مال مسلم كذا
 في الطبس ١٢ له قوله عن الثمر المعلق على
 المراد ما سبق من الجفاف قبل ان يجعل في
 الجرح ويجوز ان يفسد او يفسد من اجل نوع
 من الجفاف ولا يفسد بغيره ولا يفسد ان
 يكون المراد المعلق بالشر قبل ان يقطع
 فانه من به حجة وروى ببيع هذا المصنف
 ان يصيب منها على قدر حاجته غير ان
 يرفقه ويذكره ٢ موت ٢

قوت المعتذري

(رطوبة) اسم نافع او ينافر او يفسد
 من دخل حائط اي بيتا من نخل
 عليه حائط وجدار وروى في خبر خبثه
 ينقطع حائطه فانه كذا في قوله قال
 ابو جري ما تعلم في حنكك (سئل عن
 الثمر اسلق) لى ثم شجر قبل قطعه ٢

(الثواب الحلي) عنه قمت رد يفتي
 محبة ببيع ٢ ٢

(يخرج منها) بنقطه فاذا كسر قال قب ونود
 قال قب لا يجوز فتمت دل على نفي لغة
 هذا شمر على الاستدلال والخبر من تحقيق
 عن سويد بن قيس (يكنى ابا صفوان) وماله
 بالبلية هذا (ومحرفه الجدي) لغيره وميم
 كرحمة ورواه الهريزي برواية وله تعرف
 رواية غيره
 (الثواب المحلى) عنه قلت هذا قول
 وقيل الى الصيغة احوط سدت فيه شدة
 السراويل بلغة قلت فيه ومن اخففت

(ترمذی المجلد الاول)

ابن اسحق عن نافع عن ابن عمر عن زيد بن ثابت ان النبي صلى الله عليه وسلم نزل في المعركة والمزينة الا انه قد اذن لاهل العرايا ان يبيعوا بها مثل خوصها وفي الباب عن ابي هريرة وجابر حديث زيد بن ثابت هكذا روى محمد بن اسحق هذا الحديث ورؤي ايوب وعبيد الله بن عمر ومالك بن انس عن نافع عن ابن عمر عن النضر بن الربيع عن النبي صلى الله عليه وسلم انه رخص في العرايا فيما دون خمسة اوسق وهذا الصحيح من حديث محمد بن اسحق حدثنا ابو كريب ثنا زيد بن حباب عن مالك عن داود بن الحصين عن ابي سفيان مولى ابن ابي احمد عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص في بيع العرايا فيما دون خمسة اوسق او في ما دون خمسة اوسق حدثنا قتيبة عن مالك عن داود بن حصين نحوه ورؤي هذا الحديث عن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم رخص في بيع العرايا في خمسة اوسق او فيما دون خمسة اوسق حدثنا قتيبة ثنا حماد بن زيد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر عن زيد بن ثابت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص في بيع العرايا نحو هذا الحديث حسن صحيح وحديث ابي هريرة حديث حسن صحيح والعمل عليه عند بعض اهل العلم منهم الشافعي واحمد اسحق وقالوا ان العرايا مستثنى من جملة نهي النبي صلى الله عليه وسلم اذ نهي عن المعاقلة والمزينة واحتجوا بحديث زيد بن ثابت حديث ابي هريرة وقالوا له ان يشتري ما دون خمسة اوسق ومعنى هذا عند بعض اهل العلم ان النبي صلى الله عليه وسلم اراد التسعة عليهم في هذا الا فهو شكوا اليه وقالوا لا يجز ما تشتري من التما الا بالتما فرخص لهم فيما دون خمسة اوسق ان يشتروها نياكلوها رطباً حدثنا الحسن بن علي الخلال ثنا ابو اسامة عن الوليد بن كثير ثنا بشير بن يسار مولى بني حارثة ان رافع بن خديج وسهل بن ابي عثمة حدثاه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهي عن بيع المزينة التما بالتما الا لا صحاب العرايا فانه قد اذن لهم وعن بيع الغنم بالزبيب عن كل ثمن تجزوها هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه باطل في كراهة الفتح حدثنا قتيبة وحمد بن منيع قال ثنا سفيان عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قتيبة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تاجشوا وفي الباب ابن عمر انس حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم كرهوا النجش والنجش ان ياتي الرجل الذي يبصر السلعة الى صاحب السلعة فيسأله باكثر مما يسوي وذلك عند ما يخص المشتري يريد ان يكثر المشتري به وليس من دأب الشراء انما يريد ان ينجح المشتري بما يسأله وهذا غريب من الحديث قال الشافعي وان نجش رجل فالما جش اثم فيما يصنع والبيع جائز لان البائع غير المناجش باطل في الرجلان في الرجحان في الوزن حدثنا هناد ومحمد بن غيلان قال ثنا وكيع عن سفيان عن سماك بن حرب عن سوكيد بن قيس قال جليكت انا ومحمد بن العبدى براء من هجر فجاونا النبي صلى الله عليه وسلم فساومنا بسر او بيل وعندى وزان يزن بالاجرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم للوزان زن واربحه وفي الباب عن جابر ابي هريرة حديث سويد حديث حسن صحيح واهل العلم يستحبون الرجحان في الوزن ورؤي شعبة هذا الحديث عن سماك فقال عن ابي صفوان وذكر الحديث باطل في انظار المصنف الرق به حدثنا ابو كريب ثنا اسحق بن سليمان الرازي عن داود بن قيس عن زيد بن اسلم عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انظر معا او وضع له اظنه الله يوم القيمة تحت ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله في الباب عن ابي اليسر وابي قتادة وحذيفة وابي مسعود عبادة حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه حدثنا هناد ثنا ابو معاوية عن الاعمش عن شقيق عن ابي مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حوسب رجل ممن كان قبلكم فلم يؤد جده له من الخير شئ الا انه كان رجلاً مؤمراً فكان يحالط الناس فكان يا هر غلماناً ان يتجاوزوا عن امصير فقال الله تعالى نحن احق بذلك منه تجاوزوا عنه هذا حديث حسن صحيح باطل في مطلق الغنى ظلم حدثنا محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن مهدي ثنا سفيان عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مطلق الغنى ظلم واذا اتهم احدكم على ملي فليتبكر وفي الباب عن ابن عمر والشريد حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح ومعناه انه اذا اهيل احدكم على ملي فليتبكر وقال بعض اهل العلم اذا اهيل الرجل على ملي فاحتماله فقد برئ المجهيل وليس له ان يرجع على المهيل وهو قول الشافعي واحمد اسحق وقال بعض اهل العلم اذا اتوى مال هذا با فلاس الحال عليه فله ان يرجع على الاول واحتجوا بقول عثمان وغيره حين قالوا ليس على مال مسلم ثوبى وقال اسحق معنى هذا الحديث ليس على مال مسلم ثوبى هذا اذا اهيل الرجل على اخر وهو يرى انه على فاذا هو مؤمير فليس على مال مسلم ثوبى باطل في المناظرة والملاسة حدثنا ابو كريب محمد بن غيلان قال ثنا وكيع عن سفيان عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال نهي رسول الله

لله الذي نفي رسول الله حدثنا محمد بن بشارة محمد بن جعفر عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا شعبة عن
 أبي عون عن الحارث بن عمرو بن أخ المغيرة بن شعبة عن أناس من أهل حمص عن معاذ عن النبي صلى الله عليه وسلم ينحوا
 هذا حديث لا نعرف إلا من هذا الوجه وليس أسناده عندي يستصل وأبو عروبة لا يثق اسمه محمد بن عبيد الله بابي جابر في الإمام العادل
 حدثنا علي بن المنذر الكوفي ثنا محمد بن فضيل عن فضيل بن مزريق عن عطية عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 إن أحب الناس إلى الله يوم القيامة وأدناهم منه مجلسا أمام عرلى والفضل الناس إلى الله وأبعدهم منه مجلسا أمام جابر وفي
 الباب عن ابن أبي أوفى حديث أبي سعيد حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه حدثنا عبد القدوس بن محمد أبو بكر
 الطنطاوي ثنا عمرو بن عامر ثنا عمران القطان عن أبي اسحق الشيباني عن ابن أبي أوفى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله مع
 القاضى ما لم يحكم فإذا حار تحلى عنه ولزمه الشيطان هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث عمران القطان بابي جابر في القاضي
 لا يقضى بين الخصمين حتى يسمع كلامهما حدثنا هناد ثنا حسين بن علي الجعفي عن زائدة عن سماعة بن حرب عن خش عن علي قال
 قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا تناقضا إليك رجلان فلا تقض للأول حتى تسمع كلام الآخر فوف تدرى كيف تقضى قال علي
 فزالت قاضيا بعد هذا حديث حسن بابي جابر في الإمام الرعية حدثنا أحمد بن منيع ثنا اسمعيل بن إبراهيم قال شفى علي بن
 الحكم شفى الوالحين قال قال عمر بن مرة لمعاوية أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من إمام يغلق بابيه دون
 ذوى الحاجة والمحنة والمسكنة إلا أغلق الله أبواب السماء دون خلته وحاجته ومسكنته فجعل معاوية رجلا على حوائج الناس و
 في الباب عن ابن عمر حديث عمر بن مرة حديث غريب قد روى هذا الحديث من غير هذا الوجه وعمر بن مرة الجهني يكنى أبا مريم
 حدثنا علي بن حجر ثنا يحيى بن حمزة عن يزيد بن أبي مريم عن القاسم بن مخيمرة عن أبي مريم صاحب المنبى صلى الله عليه وسلم
 نحو هذا الحديث بمعناه بابي جابر لا يقضى القاضي وهو غضبان حدثنا ثناء مكيبة ثنا أبو عوانة عن عبد الملك بن عبيد عن عبد الرحمن
 بن أبي بكرة قال كتب إلى أبي عبد الله بن أبي بكرة وهو قاض أن لا تحكم بين اثنين وانت غضبان فأنى سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول لا يحكم الحاكم بين اثنين وهو غضبان هذا حديث حسن صحيح وأبو بكرة اسمه نعيم بابي جابر في هذا بابي جابر في هذا
 حدثنا أبو كريب ثنا أبو أسامة عن داود بن يزيد الأودي عن المغيرة بن شبيب عن قيس بن أبي حازم عن معاذ بن جبل قال
 بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اليمن فلما سرت أرسل في أثرى فوجدت فقال أتدرى لم بعثت إليك قال لأقضي بين
 شيئا بغير إذنى فإنه غل ومن يغفل يات ساعل يوم القيمة لهذا دعوتك فأوافقك لعمرك وفي الباب عن عدي بن عبيدة وبريدة و
 المستورين شدا وداود بن أبي حمزة وابن عمر حديث معاذ حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث أبي أسامة عن داود
 الأودي بابي جابر في الراشى والمرتشى في الحكم حدثنا ثناء مكيبة ثنا أبو عوانة عن عمر بن أبي سلمة عن أبيه عن أبي هريرة قال لعن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشى والمرتشى في الحكم وفي الباب عن عبد الله بن عمر وعائشة وابن حذيفة وأم سلمة حديث
 أبي هريرة حديث حسن وقد روى هذا الحديث عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عمر ومروى عن أبي سلمة عن أبيه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا يصح وسمعت عبد الله بن عبد الرحمن يقول حديث أبي سلمة عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه
 وسلم أحسن شئ في هذا الباب أصح حدثنا أبو موسى محمد بن المنبى ثنا أبو عمار العقدي ثنا ابن أبي ذئب عن خالد الحارث بن عبد الرحمن
 عن أبي سلمة عن عبد الله بن عمر قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشى والمرتشى هذا حديث حسن صحيح بابي جابر في قبول
 الهدية واجابة الدعوة حدثنا محمد بن عبد الله بن بزيم ثنا بشر بن المفضل ثنا سعيد بن قتادة عن انس بن مالك قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أهدى إلى كرام لقبيل ولودعيت عليه لاجبت وفي الباب عن علي وعائشة والمغيرة بن شعبة و
 سليمان ومعاوية بن حيدة وعبد الرحمن بن علقمة حديث انس حديث حسن صحيح بابي جابر في التشديد على من يقضى له شئ ليس
 به أن يأخذه حدثنا حاتم بن بن اسحق الهمداني ثنا عبدة بن سليمان عن هشام بن عروة عن أبيه عن زينب بنت أبي سلمة عن أم
 سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنكم تحتمون إلى وأنا أنا نبشر ولعل بعضكم أن يكون ممن تحتمون من بعض فان قضيت لا حد
 منكم شئ من حق أخيه فأنما أقطع له من النار فلا يأخذ منه شيئا وفي الباب عن أبي هريرة وعائشة حديث أم سلمة حديث حسن صحيح
 حديث الباب أقول إن الاجتهاد الذي أعم من القياس الذي قسم الكتاب والسنة والاجماع لا يكره وأود الظاهري وللايقال إن وأود الظاهري مكر القياس وليس

سَلِّمْ قَوْلَهُ إِنَّ أَحَبَّ النَّاسِ إِلَيَّ مَنْ يَدْرُسُ تَحْقِيقَ
الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَبَعْدَهُمْ إِنْ أُرِيدَ
بِالْإِسْلَامِ الْعَادِلُ مَنْ رَجَعَ بَيْنَ الْكَلِمَاتِ الْعَلَمِيَّةِ
وَالْعِلْمِيَّةِ إِلَى الْخَاتِمَةِ الْقُدُّوسِ وَمَعَ ذَلِكَ عَدِلَ
بَيْنَ خَلْقِ الشُّرُوسِ بِاسْتِمْسَاكِهِ لِلْخَلْفِ وَالرَّاشِدِينَ
فَلَا مُشَبَّهَةَ لَهُ أَفْضَلَ مِنْ عَدْلِهِ وَالنَّظَامِ بِرَأْسِهِ
لِبَيْنِ فَفَعِلَةِ الْعَدْلِ وَإِنْ أَعَادِلَ الْفَضْلُ
مَنْ عَدْلُهُ مِنْ بَيْنِهِ خَاتِمَةُ الشُّرُوسِ عَلَى الْعِلْمِ
الْحَقِّ ١٢ سَلِّمْ قَوْلَهُ لِيُفَقَّ بِأَرَادَةِ مَنْ أَرَادَ
الْخُرُوجَ مِنْ دَعْوَةِ الْعِلْمِ وَيُفَضِّلُوا إِلَيْهِمْ وَالْمُجَاهِدَةَ
وَالْخِدْمَةَ وَالْمُسْكَنَةَ مُتَقَابِرَةَ الْمَعْنَى كَمَا تَأْتِيهَا
قَوْلُهُ لَا تُلْقُوا شُرُوبَ السَّامِ -----

إلى أي العدة ومعه عا طالب
 وبه لا ويحجب ودعوت ١٢ كذا في اللغات
قوله حكم المحاكم وهو اسم من أن يكون
 قاضيا أو غيره قوله ويوخصان أنه بمنع من
 التمكن من الاستعداد وانتثبت فيه ولذلك
 حكم كل آخر من الأتراك لا يورع والعرض
 والمرص وقال ذلك ١٢ أعادت **قوله**
 مغيرة بن شبيب بحجة ومودة مصغرا وهو
 إلى السفين البجلي قال في المعنى وفي التفسير
 المغيرة بن شبيب بكسر الميم وسكون الموحدة
 ويقال بالقيصر البجلي الأسدي إلى السفين الكوفي
 ثقة من أرباب ١٢ **قوله** الرشي وهو
 لمعني والرشي وهو الأتة وإنما جمعها العقوة
 إذا استويا في القصد إرادة قرنا المعط
 لسان به بلا وتحصيل به إلى غير ما إذا
 معني ليتوصل به إلى حق أو مدفع به عن نفسه
 مصغرة فانه غير داخل في هذا الوعيد إذا كان
 الطبيعي في اللغات هذا شيخي أن يكون في غير
 القفنة والولالات اسم في إصالة إلى
 إلى مستحق ودفع الظلم المظلم ولجب عليهم
 قضا بوزنهم لا فذعليه والقاتل إذا كان
 على سائر عليه بمقداره الأجرة فيأخذ
 له بحرم وأما كلمة أو عمل فليس لا فذعليه هذه
 الأجرة فهو ١٢ **قوله** كذا في أكثر النسخ
 قال في أسد الغابة عن أبي عبيد بن مندة
 أنه لصواب قال وقيل الوجدية لنته
 بالمتى وفي بعضها وابن حيدة وفي بعضها
 أي حديث **قوله** إلى كراع يومئذ
 السابق من الغنم والبق ١٢ مجمع البحار
قوله إنما أنا بشر يعني أن تركت على ما جبلت
 عليه من انقضايا البشرية دم أو يد بالوحى
 طرأ على منها بالطرأ على سائر البشر لمعات
قوله لمن تحته أي السن واقص و
 بين كلاما وأقدر على المحبة ويقال لمن كفرج
 أي فغن واللحن قد طلق على الخطأ في
 الكلام ودم التبرج بالمقصود على القرب
 في الصوت وعلى معنى الفطنة وهو المراد

قوت المغتذى

(شروع القاضی امام یحییٰ) ای کیوں معص
نصر دہائیے تو فتنے (نہ چار تھی عند)
ای قلع عند اعانتہ و سدیہ و توفیقہ
لما احدث من جور (الحملۃ) یقع لفظ غناء
فقد علمہ

باب ما جاء في ان البيعة على المديني اليهين على المدعي عليه حدثنا قتيبة بن شاذان الاحوص عن سماك بن حرب عن علقمة بن وائل عن ابيه قال جاء رجل من حضرموت ورجل من كندة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالا يا رسول الله ان هذا غلبني على ارض لي فقال الكندي هي ارضي وفي يدي ليس له فيها حق فقال النبي صلى الله عليه وسلم للحضرمي الك كندة قال لا قال فلذلك يمينه قال يا رسول الله ان الرجل فاجول لا يبالي على ما حلف عليه وليس يتورع من شئ قال ليس لك منه الا ذلك قال فانطلق الرجل ليحلف له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لهما ادبرتا خلف على ما له ليا كذا ظلمنا ليلقتي الله وهو عنه معرض وفي الباب عن عمر وابن عباس وعبد الله بن عمر والاشعث بن قيس حديث وائل بن حجر حديث حسن صحيح حدثنا علي بن حجر ثنا علي بن مسهر عن غيره عن محمد بن عبيد الله عن عمر بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في خطبته البيعة على المدعي واليهين على المدعي عليه هذا حديث في اسناده مقال ومحمد بن عبيد الله العرزمي يضعف في الحديث من قبل حفظه ضعفه ابن المبارك وغيره حدثنا محمد بن سهل بن عسكر البغدادي ثنا محمد بن يوسف ثنا نافع بن عمر الجمحي عن عبد الله بن ابي مليكة عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان اليهين على المدعي عليه هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان البيعة على المدعي اليهين على المدعي عليه باطحة في اليهين مع الشاهد حدثنا يعقوب بن ابراهيم المددوري ثنا عبد العزيز بن محمد قال ثنا ربيعة بن ابى عبد الرحمن عن سهل بن ابى صالح عن ابيه عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان البيعة مع الشاهد الواحد قال ربيعة اخبرني ابن سعيد بن عباد قال ثنا في كتاب سعدان النبي صلى الله عليه وسلم قتيبة اليهين مع الشاهد في الباب عن علي وجابر وابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم قتيبة اليهين مع الشاهد حدثنا محمد بن ابا ن قال ثنا عبد الوهاب الثقفي عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان البيعة مع الشاهد الواحد قال وقتي بهما على فيكم وهذا الصحيح وهكذا روى سفيان الثوري عن جعفر بن محمد عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان البيعة مع الشاهد الواحد قال وقتي بهما على فيكم وهذا الصحيح وهكذا روى سفيان الثوري عن جعفر بن محمد عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان البيعة مع الشاهد الواحد قال وقتي بهما على فيكم وهذا الصحيح وهكذا روى سفيان وغيرهم وان اليهين مع الشاهد الواحد جائز في الحقوق والاموال وهو قول مالك بن انس الشافعي واحمد واسحق وقالوا لا يقضي باليهين مع الشاهد الواحد الا في الحقوق والاموال ولم ير بعض اهل العلم من اهل الكوفة وغيرهم ان يقضي باليهين مع الشاهد الواحد باطحة في العيد يكون بين رجلين فيعتق احدهما نصيبه حدثنا احمد بن منيع ثنا اسحق بن ابراهيم عن ايوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اعترف نصيبا او قال شقيقا او قال شركا له في عهد فكان له من المال ما يبلغ ثمنه بقيمة العدل فهو عتيق والا فقد عتق منه ما عتق قال ايوب ربما قال نافع في هذا الحديث يعني فقد عتق منه ما عتق حديث ابن عمر حديث حسن صحيح وقدرنا كذا سلم عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثنا بذلك الحسن

بمجهول وان اشار الى البيعة لكون الحق انما يجزى الاجتهاد والتمسك على تقدير المطلق وتخصيص العام وتفسير المجهول وتقديم النص على الظاهر وشمل هذه الابحاث هذا والله اعلم وراجع تحت ربيع الدارية من ابيات الحديث والاجتهاد من القضاء باب لا يقضي القاضى وهو غضبان لان القضاء يشترط ان يكون حالة الاعتدال وحرية قضاءه عليه السلام حالة الغضب كذا لا يقاس عليه سائر الناس امتيا باب ملجاء في هذا الا امرأه قال ابواب من الحنفية ان القاضى لا يجزى عوة رجل الا ان يكون من متعلقه او كان يدعوه قبل نصيبه على منصب القضاء والدية على اربعة اقسام وبخت ابن عابد بن جواز دعوة المفتي وعدم الجواز باب ملجاء في الراشي والمرشى الرشوة في اللقمة او لاء الدلو في البيرة وقال فقها سنا يجوز اعطاء الرشوة اذا كان مظلوما وان كان ظالما او كان له عزم فاسد فلما يجوز والاشي المعطى والمرشى انما قد وقع في بعض كتب اللقمة حديث عن اشتر الاشى والمرشى والمرشى الكليل بين الراشي والمرشى واحديث ابواب اللقمة لا تكون بلا اصل وذكر العسكري امام اللقمة في كتاب الامثال قريب الف حديث ليست بلا اصل باب التثدي يد على من يقضي له لشيئ ليس له ان ياخذها - قالوا ان حديث الباب يرد على الحنفية حين قالوا ان لقضاء نافذ ظاهر او باطنا وانكره البخاري في كتاب الجمل اشد الانكار اقول ليست المسئلة ان ينكر ذلك الانكار فان عنوان المسئلة بذات القضاء القاضى بشهادة الزور في العقود والقضوخ لاني الاملاك مرسله اذا كان المحل قابل الانشاء ولا ياخذ لقاضى الرشوة نافذ ظاهر او باطنا وقبول الرشوة - واما الاملاك المرسله فهي ان يدعى ان هذا الشيء لي ولا يذكر سبب ملكه فانه قضاء ظاهر لا باطنا واما دعيه عدم نفاذه باطنا فذكر صاحب المداية ان الشيء يملك باسباب عديدة فاذا قضى فالتقضاء يكون بديل السبب ولا وجه ترجيح بعض الاسباب على بعض فيكون ترجيها بلا مرجح والوجه ان الحقوق والقضوخ في يد القاضى وقدرته بخلاف الاملاك المرسله فعلى ما ذكر قلنا انه اذا ادعى رجل نكاح امرأة وشهد على ذلك فحكم القاضى بنكاحها ولا يستماع وتعم خصوصنا انما اخبرنا هذا الاركان

له قوله من كندة بكسر الكاف بفتح الهمزة الذي من الحضرموت القابلة من اليمن ١٢ له قوله غلبني على ارض لي اي غلبني مني قهر ١٣ له قوله عن الاستدانة به واستخط عبده والابايد عن حمزة بن حمره قوله تعالى لا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم يوم القيمة ١٤ له قوله قضي ان اليهين على المدعي عليه يذكري في هذه الرواية طلب م غنى المدعي فان لم يكن يمينه فاليهين على المدعي عليه ١٥ له قوله قضي باليهين مع الشاهد ان كان المدعي عليه واحد فامره على الشاهد ولم ان يكلف على يد غيره بدلا عن الله ولا غيره قال الامام في التمهيد روى وقال ابو حنيفة لا يجوز الحكم بالشاهد واليهين من لا يدعي شهادته لقوله تعالى واستشهدوا شهيدين من رجالكم فان لم يكونا رجلين فواحد منكم فادعوا باليمين واليمين لا تكون جميع الامتنان في جانب المدعي جميعا لانها في جانب المنكر قال الترمذي في صحيحه الحديث عن علي بن ابي ربيعة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان البيعة على المدعي اليهين مع الشاهد الواحد قال وقتي بهما على فيكم وهذا الصحيح وهكذا روى سفيان الثوري عن جعفر بن محمد عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان البيعة مع الشاهد الواحد قال وقتي بهما على فيكم وهذا الصحيح وهكذا روى سفيان وغيرهم وان اليهين مع الشاهد الواحد جائز في الحقوق والاموال وهو قول مالك بن انس الشافعي واحمد واسحق وقالوا لا يقضي باليهين مع الشاهد الواحد باطحة في العيد يكون بين رجلين فيعتق احدهما نصيبه حدثنا احمد بن منيع ثنا اسحق بن ابراهيم عن ايوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اعترف نصيبا او قال شقيقا او قال شركا له في عهد فكان له من المال ما يبلغ ثمنه بقيمة العدل فهو عتيق والا فقد عتق منه ما عتق قال ايوب ربما قال نافع في هذا الحديث يعني فقد عتق منه ما عتق حديث ابن عمر حديث حسن صحيح وقدرنا كذا سلم عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثنا بذلك الحسن

بن علي الخلال ثنا عبد الرزاق ثنا معمر بن الزهري عن سالم عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اعتق نصيبا له في عبد فكان له من المال ما يبلغ ثمنه فهو عتيق من ماله هذا حديث صحيح حدثنا علي بن خنيس ثنا عيسى بن يونس عن سعيد بن ابى عمرو عن قتادة عن المضرب بن انس عن بشير بن نهيك عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اعتق نصيبا او قال شقيقا في مملوك فخلصه في ماله ان كان له مال وان لم يكن له مال قومه قيمة عدل ثم يستعفى في نصيب الذي لم يعتق غير مشقوق عليه وفي الباب عن عبد الله بن عمر حدثنا محمد بن بشار ثنا يحيى بن سعيد عن سعيد بن ابى عمرو عن خوخة وقال شقيقا هذا حديث حسن صحيح وهكذا روى ابان بن يزيد عن قتادة مثل رواية سعيد بن ابى عمرو وروى شعبة هذا الحديث عن قتادة ولم يذكر فيه امر السعاية واختلف اهل العلم في السعاية فادى بعض اهل العلم السعاية في هذا وهو قول سفيان الثوري اهل الكوفة ويه يقول اسحق وقد قال بعض اهل العلم اذا كان العبد بيت

بلا كبير والمال ان هذا الرغم فاسد على المدعى والشاهد بن وزر الآخرة كما قال الشيخ في الفتح وخالف العراقيين والمجازيين في ان النكاح صحيح ام لا والمرأة منكوبة ام لا فقال المجازيون انها تقوم عنده وانما تمكنه من نفسها - وقلنا انها تمكنه من نفسها ثم قال جماعة من ان القضاء بمنزلة النكاح حتى قالوا انه يجب عند هذا القضاء شاهدان مثل ما يكون الشاهدان في النكاح وقيل لا يجب الشاهدان لان القضاء ليس بنكاح صريح بل النكاح في صفة والتقضاء على ان القضاء قائم مقام النكاح والحدود باب فلا يرد علينا فانه في من هو المحن بحجة ولا نقول بان القضاء نافذ بمحض ذلك لكن بل يجب الشاهدان وغيره من الشروط ونقول ايضا ان الحديث في المملك المرسلة فانه في الميراث لما اخرج ابو داود وص ١٤٨، ٢٠٢ - وقد يدور بالبال انه مع الحل باطن من النار في الكذب استراة فقط بل ستمرا ونظيره ما ذكره في رد المحتار في نكاح الرقيق فيما وطئ بامرأة ابنه وادعى الولد والاسهل ان يقال انه قطع له من انما من جهة السبب فهو في نفس الدفع لا بعد فالسبب تحقق ابتداء والاتصاف ستمرا كما قال بعض ارباب الفنون ان التحقيق مرة يكفي صدق باطلاق العام ستمرا او انه حكم من جهة السبب وبمثله قالوا في حديث عمار تقتله الفتنة يا غيبة يدعونهم الى الجنة ويدعونهم الى النار - واما مجتمعا فذكره نفي في حين يوب على المسئلة والى بشي لطيف من باب التفقة ويذكر ارباب تصنيفنا واقعة على ربه انه اشع عنده رجل نكاح امرأة وشهدت بداره فحكم على ربه بالنكاح فقامت المرأة فتقاتلوا واشترطوا ان كاذب فانكحى به يا امير المؤمنين كيدا يا ثم فقال على ربه شاهدك زوجاك الخ ذكره محمد في الاصل ولا يذكر من سند هذه الواقعة ولم يجد السند وفيها انها لا تكون بلاسل ومرا لحاظ على هذا لا ترد لم يرد زيادة الرد ولم يقبله ايضا فدل على انه ليس بلاسل باب البينة على المدعى واليمين على من انكر - قال ابو حنيفة ان نفس الامور بطريقين البينة على المدعى واليمين من المنكر ولانما قال اشفعته بانما لث اي اشهدوا احد واليمين من المدعى وحديث الباب لنا اي البينة على المدعى واليمين على من انكر ولانما قال وسيا في حديث المجازيين ولعل البخاري وافقنا فانه لم يخرج حديث المجازيين - قوله سن ابن عباس الخ حديث ابن عباس ويكن البينة على المدعى واليمين على من انكر الخ اخرج النودسي في الرعيه وصححه ابن حبان صححه في صحيحه ورواه البيهقي في السنن الكبير وسنده صحيح واخرج البخاري قطعة منه في تفسير سورة البقرة لكن معرفة المدعى والمدعى عليه متعذرة لا يدرك كل واحد منهما الصريح الفقهاء في جميع الجزئيات بان المدعى فلان والمدعى عليه فلان - باب البينة مع الشاهد - حديث الباب حديث المجازيين وحجة علينا واجاب الحنفية بوجه من ان الحديث لا يدل على ان البينة على المدعى بل يمكن مردان ليقال ان الشاهد على المدعى واليمين للمنكر ومنها ان المراد ان فصل الخصومات في عمده عليه السلام كان سبعين ايا البينة او باليمين والشاهد من جنس يطلع على الواحد والكثير وما يدل على ان الشاهد الواحد وقال الجمهور ان اسم الجنس لا يكون في المشتقات لكن الرعشي قال بان قد يكون مشتقا ايضا ثم جنس كما قال تحت آية يوم يعصى الظالم لانه قد دل الحديث على ان يكون فضل الامر بالبينة لكن البينة عام من ان يكون رجلين او رجلا وامرأتين او امرأة واحدة او رجل واحد او رعية شهدا لكن هذا الوجه للجواب بوجه سائر طرق الحديث وحديث الباب اخرجهم سلم في صحيحه ونقل المصنف ان امير الحج املال ابن معين حديث المجازيين بجميع طرقه لكن الجمهور في الصحيح الحديث فاقول ولينظر الى اصل الواقعة فاقول انه كان صلحا لا فصل الامر بالقضاء لما اخرج ابو داود وص ١٤٨، ٢٠٢ - انه عليه السلام قضى بشاهد واحد الخ وفيه اذ بهوا فقام سموم الصفات المال الخ فدل على انه معصية فانه لو كان قضاء بشاهد واحد ويمين فكيف يكون التصفية فليس اصلها وعبره الراوى بالقضاء بشاهد ويمين فاذا كان لا حاجة الى الجواب والمسئلة مختلفة فيما في السفت قيل ان اول من قضى بشاهد ويمين معاوية ربه ولكنه قال باقره قضى جدي على بيمين وشاهد وسنده قوي رواه ابو يوسف في مسنده ما لفت ابن عروبة الخ في تميمي الخ جعفر الطحاشي وهو في كثر العمل ورأيت في تميمي الخ عروبة روى مذهبا ثم رد عليه اشد الرد ولم يكن هذا الانكار ديه فانه نقل عن محمد بن حسن انه خبر واحد خلا كتاب الله تعالى ثم توهم ان اليا في بنظر فيها الزيادة بخبر الواحد على القاطع ثم نقل عن محمد انه اذا قضى قاض بشاهد ويمين يجوز لقاض آخر ان يفتحه ثم غضب ابو عمرو وقال ليس مذهبا بمحمد اقية ايضا اقول قول محمد انه خلاف الكتاب فان الكتاب قد تعرض الى هذه المسئلة في مواضع وليس فيها ذكر الطريق الثالث للفصل واما ما نقل عن محمد ان القاضى الثاني يجوز له ان يفتحه فاقول ان هذا دقيقته وهي انه قد يكون القضاء مختلفا فيه وقد تكون المسئلة مختلفة فيها واذا لم يكن القضاء مسئلة مختلفة فيها صارت مجمعة عليها واما اذا كان المختلف فيه قضاء فاذا لم يكن قضاء قاض لا يصير مجمعا عليه وان اذا لم يكن قضاء قاض ثمان فيصير مجمعا عليه فنقول محمد في القضاء لاني المسئلة فلا وجه للغضب - باب الخيد يكون بين رجلين فيعتق احدهما نصيبه - اي اذا كان العبد مشتركا بين رجلين فاعتق احدهما نصيبه فقال ابو يوسف ومحمد ان العبد حر ثم ان كان المقتى موسرا فيقتن قيمة شريكه وان كان معسرا فيستعفى العبد قال الشافعي ان المقتى ان كان موسرا فيقتن شريكه ولا يتجزى العتق وان كان معسرا فيتجزى العتق ولا يقول بالاستعفاء بل يقول يستعذه الشريك الثاني لو ما وعده يوما الى الابد وقال ابو حنيفة ان كان المقتى معسرا فاما ان يستعفى او ليعتق وان كان موسرا فاما صلت او استعفاء او عتق ويتجزى عتق في حنيفة في كل حال ولا يتجزى عتق صاحب في حال وقال الشافعي يتجزى في بعض الاحوال لاني ابيسب الاخر وقال ابو داود ان وفاق الاحاديث لمناقض اقول كيف وقد اخذ الشافعي بحديث النعمان وامر حديث الاستعفاء مع صحة والانصاف من حيث الحديث ما قال اسطوي من انه اختار نهيب الصاجين واقول ان نهيب الى حنيفة قوي تقفنا فان الاتفاق لازم النعمان والاستعفاء المذكورين في الاحاديث ووافق البخاري ربه ابا حنيفة من الاول الى الآخر - قوله فلو عتيق الخ قال ابو حنيفة معناه انه لا ينبغي رقيقا وان لم يعتق كله في الحال - قوله عتق منه ما عتق الخ قال ابو حنيفة معناه ان هذا اعتناق المقتى الاول واما ابا في نيعتق في المال بعد النعمان او الاعتناق او الاستعفاء وقال بعض الشافعية في الاستعفاء بان المراد به ان يخدم مولا له يوما ويترك يوما ويبقى على هذا الاصل اقول ان هذا يخالف قوم قيمة عدل الخ واذا كرر مستلالات الى حنيفة منها ان عمر بن اخرج الطحاوي ص ٢٣، ٢٠٢ - سند قوي وفيه نقل عمر عتقوا انتم واذا بلغ عبد الرحمن فان رغب فيما رغبتم والا فغنمكم الخ ولا في حنيفة حديثان صحيحان احدهما في مصنف عبد الرزاق والثاني في مسند احمد ورجاله ثقات ومحم حافظ من الحفاظ احدهما - ولعمد ان ما ذكر في كتبنا ان العتق عند ابي حنيفة ملجزي فية مسامرة والى ان يقال ان ازاله الملك متجزية فان ازاله الملك بسبب سبب الرقية فان العتق هو قبول شهادته وكونه ابن لولديه وغيرهما لا يكون هذا الا بعد ازاله الملك كله فبين ارقى والمملك فرق ولك في هذا ما دللنا قال الشافعي في المكنان الولد يتبع امره في الملك والرق الخ فانه عطفت الرق على الملك فيكونان مقترنين وعلى هذا يقال ان العبد مملوك ذيد وريقين في حق كل اناسي الدنيا ولك ازاله الملك في حق المولى والعتق في حق كل رجل هذا والله اعلم - باب العسرى، هي عطاء الدار ويقال للمحطى العسرى والعطى له المتعسر ثم عند الثلثة تكون الدار للمعسر وللعقبة اذا قال لك ولعقبك واذا لم يصرح بهذا فللك ايضا واذا اشترط العدم فليخو الشرط وقال المواقك انه ليس بسببه وتملك بل عارية والفاظ الاحاديث تؤيد الثلثة واما الرقي فقال ابو حنيفة ومحمدانه عارية وليس بملك وقال ابو يوسف انه مية قال انه من الارلقاب لا تقطروا وقال انه من الرقية واما الاحاديث فبعضها يفيد مثل ما في الباب الاخر الرقي جائزة لابلها الخ ولك ما في ابن حجة ويقال من بينهما ان المدا على العتق ولعل عتق اهل كوفة وعرف عنه عليه السلام مقبول - قوله ما ذكر بين الشافعي في المذكور في كتب الشافعية ما ذكرت لا ما نقله الامام المصنف رحمه الله تعالى - باب ما ذكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلح بين الناس - يجوز الصلح عندنا في الاقرار والسكوت والا نكار وقول الشافعية لا يجوز الا في الاول - قوله كثير بن عبد الله الخ صحيح المصنف هنا حديثه حسن في باب تكبيرت لعبد بن وقل احمد لا لياوى درهما ولكنه متعل عند البخاري وابن خزيمة وضعفه الجمهور

قوله العري بازرة يعظم العرين على وزن جبين
 عمرتك لدرى جسدته عمرتك ولعمري سمته
 فيصير سندا واجبت سندا باليك مدة عمرك
 وعمرى على ثغثته وجهه احد بان يقول
 عمرتك بذه الدرد ذمت فنى لورثتك
 ولعلبك ودخفت فستجداتك بكون هبة
 فلهو لورثتك من ملك معمر به دقتباد
 يكون بعدو لورثته وان لم يكن لورثته
 فليست الهال ذنبا ان يقول مطلقا بان
 عمرتها لك وجعلتها لك عمرك فالحجوب على
 ان حكمه حكم الاول ويكون بعده ورثته وهو
 مذمونا وقول واستغنى في الرفع وعند بعض
 العلماء بان يكون لورثته وبعد دعوته الى
 المعروثة ان يقول جعلتها لك عمرك
 فاذا تمت عادت الى الاولى وثبتت هذا القول
 صحيح وحكمه حكم الاول عندنا لا بشرط
 في سده والهيئة لا تطيل ما بشرط انفسا سبيل
 الشرط باطل وكذلك الحكم في الصحيح قوله
 الثاني ١٢ معات **قوله** ورتي هامة
 قال القادري في شرح امروا رتي حكمه حكم
 العمري عند الشافعي واحمد في يوصف و
 قال مالك والوضيعة وخمرو رتي باطلة و
 بي ان يقول شخص مآثر قبلك بذه الدرد
 ويحكم رتي اوى لك حيايتك على ان ان
 مت قبلك فنى لك ان مت قبلي فنى لى ان
 سميت بذلك بان يكون مآثر رتي موت
 صاحب **قوله** فلا يمتد احتقار انفسه
 بل يمتد بام اللجباب وفيه قولان للشافعي
 وصاحب مالك اصحابا المذهب وبه قال
 ابو حنيفة واساني ارباب وبه قال احمد
 اصحاب الحديث ومروا انفسهم من قول الى
 سريرة مالي اذكركم عننا موضوع في ذلك انتم
 تزعمون ان العمل به ومعنى قوله لا يمتد بين
 انك تكلم اى اتقى بباد او مآثر جاد او حكم
 بالتقرع بما كلما يقرب الناس ان يمتد بين
 كتمية واجاب اما لول بان اعرضنا ان كان
 لا يمتد فهو انتم فذهب الالباحث بان واجاب
 لما اطبقوا على الاغراض ١٢ طيب **قوله**
 اى المحترق في تصديق العين نية ما جاك لذى
 يستحقك وما قصده ولا يعتبر فيه لورثة
 الخالف ونبه وهذا ان كان المستحق حب
 حتى يعطل بالتورثة كفى في صورة استخدام
 انفاضى اذ انما ائتمنى عليه وان لم يكن كذلك
 هناك مستحق فلا باس بالتورثة لسيما
 اذا كان فيه نفع لاحد **قوله** جلا
 العري سبعة اذرع وفي نسخة سبع ولاها
 صحيح لان الدرع يذكر بوزن لغيره اذا
 كان هرط بين ارضي قوم اردو عمارتا
 ذن الفقوا على شئ كذلك وان ختلوا
 في قدره جعل سبعة اذرع مذمرد
 الحديث اما اذا وجدنا طريقه مسلوكا وهو اكثر
 من سبعة اذرع فلا يجوز لاحد ان يستترى
 على شئ من ١٢ معات

قوت المغتذی

(ترمذی الجہاد الاول)

رجلين فاعتق أحدهما فصبيبه فان كان لصال غريم نصيب أخيه وحق العبد من ماله وان لم يكن له مال عتق من العبد ما
 عتق ولا يستعنى قالوا بما روى عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا قول اهل المدينة وبه يقول مالك بن النضر الشافعي
 واحمد السني ^{باب ما جاء في العمري} حدثنا محمد بن المثنى ثنا ابن ابي عدي عن سجين عن قتادة عن الحسن عن سمرة ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال ^{بسم الله الرحمن الرحيم} جازرة لاهلها او ميراث لاهلها وفي الباب عن زيد بن ثابت وجابر بن هريرة وعائشة وابن الزبير
 ومعاوية حدثنا الانصاري ثنا ما مالك عن ابن شهاب عن ابي سلمة عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال ايما رجل اعمر عمري له ولعقبه فانها للذي يعطاها لانه اعطى عطاء وقتت فيه الموارث هذا حديث
 حسن صحيح وهكذا روى معهم غير واحد عن الزهري مثل رواية مالك ^{في بعضهم عن الزهري} ولم يرد كرفيه ولعقبه والعمل على هذا عند
 بعض اهل العلم قالوا اذا قال هي لك حياتك وبعقبك فانها لمن اعمر ما لا ترجع الى الاول واذا لم يقل لعقبك فهي راجعة
 الى الاول اذ امات المعمر وهو قول مالك بن انس والشافعي وروى من غير وجه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال العمري
 جازرة لاهلها والعمل على هذا عند بعض اهل العلم قالوا اذا امات المعمر فهي لورثته وان لم يعجل لعقبه هو قول سفيان الثوري
 واحمد السني ^{باب ما جاء في الرقبي} حدثنا احمد بن منيع ثنا هشيم عن داود بن ابى هند عن ابى الزبير عن جابر قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم العمري جازرة لاهلها والرقبي جازرة لاهلها هذا حديث حسن وقد مر في بعضهم عن ابى الزبير عن جابر موقوفا
 والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان الرقبي جازرة مثل العمري وهو قول احمد السني
 ووفق بعض اهل العلم من اهل الكوفة وغيرهم بين العمري والرقبي فاجازوا للعمري لم يميزوا الرقبي وتفسير الرقبي ان يقول هذا
 الشيء لك ما عشت فان مت قبل في راجعة الي وقال احمد السني الرقبي مثل العمري وهي لمن اعطىها ولا ترجع الى الاول ^{باب ما ذكر}
 عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصلح بين الناس حدثنا الحسن بن علي اللخالي ثنا ابو عامر العقدي ثنا كثير بن عبد الله بن عمرو بن
 عوف المزني عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العلم جائز بين المسلمين الا صلحا حراما حلالا واحل
 حراما والمسلمون على شروطهم الا شرطا حراما حلالا واحل حراما هذا حديث حسن صحيح ^{باب ما جاء في الرجل يفتع على حائط}
 جاره ^{حدثنا} ثنا سعيد بن عبد الرحمن ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن الاعرج عن ابى هريرة قال سمعته يقول قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استاذن احدكم جاره ان يغزو خشبة في جداره فلا ينعج فلما حدث ابو هريرة طائورا رؤسهم
 فقال مالي اراكم عنها مغرمين والله لا رامين بها بين الكناكم وفي الباب عن ابن عباس ومجمع بن جارية حديث ابى هريرة حديث
 حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم وبه يقول الشافعي وروى عن بعض اهل العلم منهم مالك بن انس قالوا له ان ينعم جاره
 ان يضع خشبة في جداره والقول الاول اهم ^{باب ما جاء في} ان اليمين على ما يصدق به صاحبه حدثنا ائقنية واحمد بن منيع المعنى واحد
 قالوا ثنا هشيم عن عبد الله بن ابى سلمة عن ابيه عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليمين على ما يصدق به صاحبه
 هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث هشيم عن عبد الله بن ابى سلمة وعبد الله هو اخو سهل بن ابى سالم والعمل على هذا عند
 بعض اهل العلم وبه يقول احمد السني وروى عن ابراهيم النخعي انه قال اذا كان للمستخلف ظالم فالنية نية الخالف وان كان المستخلف
 مظلوما فالنية نية الذي استخلف ^{باب ما جاء في} الطريق اذا اختلف فيه كرم يجعل حدثنا ابو كريب ثنا وكيع عن المثنى بن سعيد الضبعي
 عن قتادة عن بشير بن نهيك عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوا الطريق سبعة اذ رم حدثنا محمد بن
 بشار ثنا يحيى بن سعيد ثنا المثنى بن سعيد عن قتادة عن بشير بن كعب العدوي عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اجعلوا الطريق سبعة اذ رم وهذا صحيح من حديث وكيع وفي الباب عن ابن عباس حديث بشير بن كعب عن
 ابى هريرة حديث حسن صحيح وروى بعضهم عن قتادة عن بشير بن نهيك عن ابى هريرة وهو غير محفوظ ^{باب ما جاء في} تخيير الغلام بين
 بولييه اذا فترقا حدثنا نصر بن علي ثنا سفيان عن زياد بن سعد عن هلال بن ابى ميمونة النخعي عن ابى ميمونة عن ابى هريرة

(الثواب الحلي) عنه قلت فيه حجة الي حنيفة سه قلت تفسير الرقي الغير الجائزة ان يدين للملك على الموت والتي اجيزت هي المملوكة حالها مع شرط العود للعهه قلت اي صما شرط فيه ترك اعمال كالعلم وقول ما يجوز له قلت نبي ستره
صه قلت ليس مد شرعيان مد على الحية :

له قوله خذوا مني ما استطعتم من العلم ما كان
 بلغ سن التمر فخر ليس هذا من باب
 الحضارة في الحضارة لا يخرج النسي وهو
 المذهب عندنا خذوا مني ما استطعتم من العلم
 له قوله وان اولادكم منكم فيكم وفي رفاة
 ان اولادكم منكم من الطب كسبكم في الشكوة
 قال الشيخ في اللغات من الطب كسبكم من
 الطبيب يعني الخلال اي اولادكم من
 الطبيب ما وجد سببكم وتوسطكم كما جعل
 رزقنا خلاصا يحصل بكمسور المقصود ان ما
 اكسبه اولادكم من الطب كسبكم وقيل على
 وجوب نفقة الاولاد على والده انتهى ١٢
 يقع المصلحة والفاقة الى موضع في الكوفة
 له قوله في جيش بني غزوة احد قوله
 فخرت علي بن ابي طالب في جيش بني غزوة
 الخندق وهو غزوة الاحزاب ١٢ له قوله
 المراد بالابدين يكون ارض احد بها
 قرية من المارواض المأخوذة ١٢
 له قوله في شرح الحجة الشراعية كسب
 الشين العجوة جمع شربة كسب ما من لفة
 الى السبل والحمة يقع الحاء الملهمة وتندبر
 الراء من ذات حجارة قوله ان كان يقع
 المنة اي لان كان هذا القول من الرجل
 المالك من افعالهم من الانصار كونه من
 قبيلته وقد كان فيهم من تصف بالنفاق
 كان في غيره دنا زينة عند الغضب
 دانا العقل يكون يوردا بغيره غايته بعد
 دانا عدم قلله اما تاليفه لغيره على اذى
 المتأقين حتى لا يبرث ان محمد يقتل
 اصحابه كذا في اللغات ١٢ له قوله
 الى الجدر لفتح الجيم وسكون اللام هو
 همتا المناهضة يرفع حول المزرعة
 كما لجراد قيل بولته في الجدر روى الجدر
 بالضم جمع جدر روى بهزال والرجل هو
 صاحب وقيل غيره ومن سبه الى النفاق فهو
 حجة في الاطلاق ولا يصارى على من اتهم به
 كذا في الجمع والشرع في العلم قال الشيخ
 في اللغات الجدر لفتح الجيم وسكون اللام
 الحائط اي حتى يبلغ الماء جميع الارض
 وتدره بان يتبع كعب الانساب انتهى ١٢

قوت المعتدي

الى رجل تزوج امرأة ابيه فقال ابن شكاو
 باليهات بهر منظورين زمان بن سمارو
 اسماء ليك نبت خاجة في شرح الحج نقطة
 سيرة قرأ فيم كتاب مسائل المارحج
 كرمته (بالحرة) ارض ذات الحمة السود
 (شرح الماء) امر كقديس ارسل الى
 ابيد) بحجم فقال فراد كعب الجدر قال
 حق اي حذر الحائط او حذر النخل في
 (الثوب الحلي) عنه قلت واقفة خاضة
 نيدري ان كان بانفا او غير بانف منه قلت
 وهو مفتي به عند الله قلت واما يا
 توعدنا لانه تخمين لا يدع عند عدم العلم
 ليقتضي

(ابواب الاحكام)

(٢٥٢)

(ترمذي المجلد الاول)

ان النبي صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء واني ابيه وامه وفي الباب عن عبد الله بن عمر ووجد عبد الحميد بن جعفر حديث ابي هريرة
 حديث حسن صحيح ابو ميمونة اسلمه سليم والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم غيرهم قالوا يخبر
 الغلام بين ابويه اذا وقعت بينهما المنازعة في الولد هو قول احمد الملقب وقال ما كان الولد صغيرا فالامراة حتى فاذا بلغ الغلام سبع
 سنين خاتم بين ابويه هلال بن ابى ميمونة هو هلال بن علي بن اسامة وهو مدني وقد روى عنه يحيى بن ابي كثير ومالك بن انس و
 قليم بن سليمان باب جاء ان الولد اذا خذ من مال ولده حدثنا احمد بن منيع ثنا يحيى بن زكريا بن ابى زائدة ثنا الاعشى عن
 عمارة بن عمير عن عتبة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الهيب ما اكلمكم من كسبكم وان اولادكم من
 كسبكم وفي الباب عن جابر وعبد الله بن عمر هذا حديث حسن قد روى بعضه عن عمارة بن عمير عن امه عن عائشة
 واكثرهم قالوا عن عنته عن عائشة والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم غيرهم قالوا ان يد
 الولد مبسوطة في مال ولده ياخذ ما شاء وقال بعضهم لا ياخذ من ماله الا عند الحاجة اليه باب جاء في من يكسبه الشيء ما يحكم
 له من مال الكاسير حدثنا محمد بن عجلان ثنا ابو داود والحفوي عن سفيل بن حنيد عن انس قال اهدت بعض ازواج النبي صلى الله
 عليه وسلم طعاما في قصعة فصربت عائشة القصعة بيدها فالتقت ما فيها فقال النبي صلى الله عليه وسلم طعام يطعم انا وانا هذا
 حديث حسن صحيح حدثنا علي بن محمد ثنا سويك بن عبد العزيز عن حميد عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم استعار قصعة فضا عت
 ففمنها لهما هذا حديث غير محفوظ وانما اراد عندي سويك الحديث الذي رواه الثوري حديث الثوري اسم باب جاء في حديث الرجل المرأة
 حدثنا محمد بن وزير الواسطي ثنا اسحق بن يوسف الازرق عن سفيل بن حنيد عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر
 قال عرضت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في جيش دانا ابن اربع عشرة فلم يقبلني فعرضت علي بن ابي طالب في جيش وانا ابن
 خمس عشرة فقبلني قال نافع حدثت بهذا الحديث عن ابن عبد العزيز فقال هذا احد ما بين الصغير والكبير ثم كتب ان يفر من بين
 بلغ الخمس عشرة حدثنا ابن ابى عمير ثنا سفيل بن عيينة عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه
 ولم يذكر فيه ان عمر بن عبد العزيز كتب ان هذا احد ما بين الصغير والكبير ذكر ابن عيينة في حديثه قال حدثت به عمر بن عبد العزيز
 فقال هذا احد ما بين الذرية والمقاتلة هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم ورواه الثوري وابن المبارك والشافعي
 واحمد اسحق يكون ان الغلام اذا استكمل خمس عشرة فحكم حكم الرجال وان اختل قبل خمس عشرة فحكم حكم الرجال وقال احمد و
 اسحق للبلوغ ثلث منازل بلوغ خمس عشرة او الاثنا عشر فان لم يعرف سنه ولا اقله فلا نبات يعني العانة باب جاء في من تزوج
 امرأة ابيه حدثنا ابو سعيد الاشج ثم اخفص بن غياث عن اشعث عن عدي بن ثابت عن البراء قال قال ابو بردة بن نيار ومعه لواء
 قلت اين تريد فقال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم الى رجل تزوج امرأة ابيه ان اتيه براسه وفي الباب عن قرة حديث البراء
 حديث حسن غريب قد روى محمد بن اسحق هذا الحديث عن عدي بن ثابت عن عبد الله بن يزيد عن البراء وقد روى هذا الحديث
 عن اشعث عن عدي عن يزيد بن البراء عن ابيه وروى عن اشعث عن عدي عن يزيد بن البراء عن خاله عن النبي صلى الله عليه وسلم
 باب جاء في الرجلين يكون احدهما اسقل من الاخر في الماء حدثنا ثيبة ثنا الليث عن ابن شهاب عن عروة انه حدثنا ابن عبد الله
 ابن الزبير حدثنا ان رجلا من الانصار خاضم الزبير عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوارع الحرة التي يسقون بها النخل فقال الانصار
 شريح الماء يمشي فاني عليه فاخضعوا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للزبير اسقي يا زبير ثم
 ارسل الماء الى جارك فغضب الانصارى فقال ان كان ابن عتاك فتأول وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم ثم قال يا زبير
 اسق ثم احبس الماء حتى يرجع الى الجدر فقال الزبير والله اني لا احبس نزلت هذه الآية في ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى
 يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما الآية هذا حديث حسن وروى شعيب بن ابى حمزة
 عن الزهري عن عروة عن الزبير عن الزبير ورواه عبد الله بن وهب عن الليث ويونس عن الزهري
 عن عروة عن عبد الله بن الزبير نحو الحديث الاول باب جاء في من يعق مما يليه عند موته وليس له مال غيرهم حدثنا ثيبة ثنا حماد
 ابن زيد عن ايوب عن ابى قلابه عن ابى المهلب عن عمران بن حصين ان رجلا من الانصار اتى ستة اعيان له عند موته ولم يكن له
 عند ابى خنيفة واخبره بما قال ابن ابى ليلى فقال له اوصيهم اهدم هذا فلما اراد ذلك هرب الجار عن ابى ليلى واخبره بما قال ابو خنيفة فقال ابن ابى ليلى ما فعل فانه

مال غيرهم فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال له قولا شديدا قال ثم عاها ثم اخذها ثم اقرع بينهم فاعتق اثنين وارقى اربعة
وفي الباب عن ابي هريرة حديث عثمان بن حنين حديث حسن صحيح وقد روي من غير وجه عن عثمان بن حنين والعمل على هذا
عند بعض اهل العلم هو قول مالك بن انس الشافعي احمد بن اسحق يرون الفرقة في هذا وفي غيره واما بعض اهل العلم من اهل
الكوفة وغيرهم فلم يروا الفرقة وقالوا يعتق من كل عبد الثلث يستسلي في ثلثي قيمته والباقي للمالك اسم عبد الرحمن بن عمرو
ويقال معلوية بن عمرو بابا جاء في من ملك ذا حرم ثم حدثنا عبد الله بن معاوية الجمعي ثنا حماد بن سلمة عن قتادة عن الحسن عن
سمرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ملك ذا حرم ثم حدثنا عبد الله بن معاوية الجمعي ثنا حماد بن سلمة عن قتادة عن الحسن عن
وقد روي بعضه هذا الحديث عن قتادة عن الحسن عن عثمان بن حنين هذا حديث حسن صحيح عن قتادة عن الحسن عن عثمان بن حنين
قالوا ثنا محمد بن بكر البرساني عن حماد بن سلمة عن قتادة وعاصم الاحول عن الحسن عن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من
ملك ذا حرم فهو حر ولا تعلم احد اذ كوفي هذا الحديث عاصم الاحول عن حماد بن سلمة عن غير محمد بن بكر والعمل على هذا عند
بعض اهل العلم هو قول روى عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ملك ذا حرم فهو حر واهل قسمة بن ربيعة عن سفيان
الثوري عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يتابع فتمت بن ربيعة على هذا الحديث وهو حديث خطأ عند
اهل الحديث بابا جاء من زرعة في ارض قوم بغير اذنهم حدثنا قتيبة بن شريك بن عبد الله النخعي عن ابي اسحق عن عطاء عن
رافع بن خديج ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من زرعة في ارض قوم بغير اذنهم فليس له من الارزق شيء وله نفقته هذا حديث حسن
غريب يعرفه من حديث ابي اسحق الا من هذا الوجه من حديث شريك بن عبد الله والعمل على هذا الحديث عند بعض اهل العلم هو
هو قول احمد بن اسحق وسالت محمد بن اسمعيل عن هذا الحديث فقال هو حديث حسن وقال لا يعرفه من حديث ابي اسحق الا من رواية
شريك قال محمد ثنا معقل بن مالك البصري ثنا عقبة بن الاصر عن عطاء عن رافع بن خديج عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه بابا جاء
في الفحل التسوية بين الولد حدثنا نصر بن علي وسعيد بن عبد الرحمن الخزازي المعني واحدا قالوا ثنا سفيان عن الزهري عن حميد
ابن عبد الرحمن وعن محمد بن النعمان بن بشير حدثنا عن النعمان بن بشير ان ابا عبد الله غلاما فاتي النبي صلى الله عليه وسلم فشهدته
فقال اكل ولدك قد نخلته مثل ما نخلت هذا قال لا قال فاردته هذا حديث حسن صحيح وقد روي من غير وجه عن النعمان بن بشير
والعمل على هذا عند بعض اهل العلم يستحبون التسوية بين الولد حتى قال بعضهم يسوي بين ولده حتى في القبلة وقال بعضهم يسوي
بين ولده في الفحل العطية المذكور الا ان شي سواه وهو قول سفيان الثوري قال بعضهم التسوية بين الولد ان يعطى الذكر مثل حظ الانثيين
مثل قسمة الميراث وهو قول احمد بن اسحق بابا جاء في الشفاعة حدثنا علي بن حجر ثنا اسمعيل بن عتيبة عن سعيد عن قتادة عن الحسن
عن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جازا لدا حق بالدار قال ابو عيسى وفي الباب عن الشريد والي رافع والنس حديث
سمرة حديث حسن صحيح وقد روي عيسى بن يونس عن سعيد بن ابي عرفة عن قتادة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله ومروي
عن سعيد بن ابي عرفة عن قتادة عن الحسن عن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم والصحيح عند اهل العلم حديث الحسن عن سمرة ولا
نعرف حديث قتادة عن انس الا من حديث عيسى بن يونس حديث عبد الله بن عبد الرحمن الطائفي عن عمر بن الشريد
عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب هو حديث حسن ومروي ابراهيم بن ميسرة عن عمر بن الشريد عن ابي رافع عن
النبي صلى الله عليه وسلم سمعت محمد بن ابي بكر المديني عن ابي اسحق في الشفاعة للغائب حدثنا قتيبة ثنا خالد
ابن عبد الله الواسطي عن عبد الملك بن ابي سليمان عن عطاء عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجار احق بشفاعته
ينتظر به وان كان غائبا اذا كان لم يبقهما واحدا هذا حديث حسن غريب لا نعلم احدا روى هذا الحديث غير عبد الملك بن ابي سليمان
عن عطاء عن جابر وقد تكلم شعبة في عبد الملك بن ابي سليمان من اجل هذا الحديث وعبد الملك هو ثقة ما من عند اهل الحديث
لا نعلم احدا تكلم فيه غير شعبة من اجل هذا الحديث وقد روى وكيع عن شعبة عن عبد الملك هذا الحديث ومروي عن ابن المبارك
عن سفيان الثوري قال عبد الملك بن ابي سليمان ميزان يعني في العلم والعمل على هذا الحديث عند اهل العلم ان الرجل احق

بجاره لئلا يفسد به ما شاء قوله وفيه قال الشافعي في الرجل قول الشافعي رواية وقول مالك قضاء فلا خلاف ياب ان الامين على ما يصدره صاحبه
اي العبرة في نية الحلف للمحال والمستحلف في كتمان ان الحالف ان كان ظاهرا فالعبرة لنية المستحلف وان كان مظلوما فالعبرة لنية الحالف والمذكور في الحلف في

له قوله فخرهم من التجربة اي تسهم قوله
فقال روى لا شديدا كرامة ليعلمه وتخيلا
لحق العبيد كعلم ولا مال لرسولهم وعدم
دعائه حاجت الورثة ولذا انفردت الثلث
شفقة على اليتامى ودل الحديث على ان الحلفان
في مرض الموت يفتن من الثلث لثقتن حتى
الورثة به باله وكذا الترخع كالميتة ونحوه ١٢
لمعات له قوله من ملك ذا حرم فهو حر
رواية عن علي بن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي بصير
النفق لادى الاربع المهر كالميتة ١٢ لمعات
له قوله عقبة بن بكر البرساني عن حماد بن سلمة
كاف ورفق روى ١٢ معنى له قوله البرساني
بعض مودة وسكون روى واهل البيت
وليد روى ١٢ معنى له قوله
وله نفقة اي اجرة عمله قال الشيخ في لمعات
قال الطيبي قوله وله نفقة اي ما حصل من
الزرع يكون لصاحب الارض وليس لصاحب
البنية لا يذره وبهذا قال احمد واخيه فقال
ما حصل من الزرع فهو لصاحب البنية وعليه
اجرة الاولين من يوم غصبها الى يوم الترخيع
انتهى ١٢ له قوله على ابناء العن العتية
و لهبة ابتداء من غير عرض ولا استحقاق
فيه استحباب التسوية بين الاولاد في البه
فلا يفضل ليعتق على بعض سواهم كانوا ذكورا
او انا ثانيا لم ويب بعض دون بعض
قد ثبت لنا في ذلك في حنفية انه كرهه
وليس بمكرام والميتة صحيح قال احمد
اسحق والثوري وغيرهم بمكرام واجتوا
بما ورد من قوله صلى الله عليه وسلم لا تشد
على جوار ولا يقر ولا يولد ولا يولد ولا يولد
الاولاد بما جاء في رواية فاشهد على هذا
غيري ولو كان حرما او ابلا لما قال بذا قوله
فارجع ولم يكن ناقد لما احتج به
الرجوع واما معنى الجوار فليس فيه اثم حرام
لانه يهرى البه عن الاستواء والاعتدال كل
ما خرج عن الاعتدال فهو جوار وكان قرا
او كروا كذا في الطيبي ١٢ له قوله الجار
اي يشفقه هذا الحديث دليل على حنفية
حيث اثبت الشفقة لما روى عن الامام العتية
لا يثبت الشفقة لما روى ابي اسحق المشرك
فقط ومستمك الحديث الا في باب بعد
بذا واهل البيت حديث الباب المراد بالجار
المشرك والله تعالى اعلم بالصواب ١٢
عنه وفي لمعات قال بعض الحديث
صحيح ومن تكلم فيه تكلم بلا حجة انتهى ١٢

قوت المختار

(فقال روى لا شديدا) ان فقال قسمة
ان الاصل عليه وسبق في لعلنا ما صلينا
عليه

(الثواب الحلي)

سه قلت منور عند الحنفية للعه
قلت فيه حجة في حنفية في قسمة دارهم
له قلت الام لا انتفاع والكل لا
لملك عند الحنفية قالوا يملك الاربع

لكن لا يمن الانتفاع منه الا بقدر النفقة منه قلت فيه دليل الى حنفية روى الجار مطلق محله قلت لا معذور للشرط عند الحنفية

حال او مفعول بیظم و قوله غیر متاش غیر متاصل
ای غیر جامع ۱۲ قوله العجا الملقه العين
مردود ای البیمة سمیت عجاء لانها لا تنکح

... وقوله جرحا بضم الجيم ولعنتها فافسح
مصدروا بضم الميم وجار بضم الجيم و
تخفيف الاء اى بدر اللابل بغير انا كان
جبارا اذ لم يكن سائق ولا قائد وال
فاسائق والقائد بضم التاء كذا فى المعاني
قوله كذا فى الحديث عن جابر بن عبد الله
اوفى الارض الماسة وسقط فيه رجل فمات
فلا قود ولا دية على الجار كذا فى الحديث انتهى
قوله ارضا بينت اى موضوعة بملوات
فى اى اى تلك الارض لمكانه سما كان او
ديما اذن له الامام اولم ياذن وبه قال
المجوز وقال الزهني فلو احياء بغير اذن
الامام لا يحكم كما سيجى فى الصفة الآتية و
ليس يرق محال باضا فترق وتترى بدهام
نقطة اى صاحب ذكره السيوطى وفى المغرب
له ندى عرق خالم وهو انزى يقر فى الارض
غراس على وجه الاعتقاد ١٠ مخرج المولى
على القارى **قوله** قال محمد بن ابراهيم
جاء ارضا بينت باذن الامام ولو اقرضه فمات
لا يملك **قوله** لا يملك له الا ان يجعله بالامام
قال ويقتضى للامام اذ احياء ان يجعله له
ان لم يفعل لم يكن له ان يمتنع قال الشافعى على
القارى لما روى الطائى من حديث معاذ
ابن النضر صلى الله عليه وسلم قال ليس لغير الامام
هابط نفس اماره به لان ما يتعلق به حق
جماعة المسلمين لا يخص به واحد دون واحد
الا باذن الامام ثم من جرح ارضاى وضع حجر
واستشاد اعلاما به قصدا ليدل على الجرح
ثلاث سنين وهما بالامام لغيره وانما اتمى
قوله سقطه المخرج اى سألته ان
يقطعه اياه وقطعه له اى سقته للمقتضى
قوله انما قطعت له الماء والكسر والتشديد
لانه مادة لا ينقطع كالعين **قوله** فانه رخصته
لانه صلى الله عليه وسلم قطعنا بانه معدن
يحصل منه القطع بعين وكثر لما شئت انتمثل
لعدو رخص من الاعطاء لعلم من ان الانقطاع
نما يجوز اذا كانت باطنه لا يزال منها شئ
الاعتق وبه ترويه من الهام كذا فى المعاني
طهران اتمى فى خلد رخص عنه كذا فى المعاني
قوله وما لى سال ابى رضى رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن النجى بلفظ المجوز و
لمرادى لما اذ احوال النجى لانه لا يجوز لاهل ان
يخص **قوله** بانه تملك خفاف الا بال اراد به
البعيد من المرمى فنفية دليل على ان الاحياء
لا يجوز لغير البلد لاحتياج اهل الى امرعى
مواشيم كذا فى المعاني ١٢ ٢
(قوت المغذى) من احياء اشته
كسدة قل حق ولا يخفف لانه تحوت تار
ناشيت اذ ارحم بن نفس الجارى بجاء فمتر
قروا فمودة فبانه نسب وباله ولا من قوته عندى
لا يذا الجرح (شهر) يقط سقيم قيم فلو كبر
الما والعدى بكسر عينه فشد دال اى اللام
لا انقطاع لما دة ١٢ ٢
(الغواب الحلى) عه قوت لاهل ان
عون من ابن عوف ليس فى غير الصحابة

۳۹

[illegible]

في هذا نظرا وان كان في البخاري اعطاء حق الجوار في قصة سلمان الفارسي وفي الدعوى فانه لم يكن ثمرة الاشقة الجوار وكان ذلك في عهد عمر بن الخطاب ان يكون باجانه عمر بن قول في كل شيء ثم الاشقة في المقولات عند الاربعة خلافت بعض العلماء فلا بد من التخصيص او التاويل في لفظة كل واليرث ايضا ساقط السند ياب الملقطة وضالة الابل والغنم اصل اللغته ان الملقطة في غير الحيوانات وفي الميسون محمد بن مده التعرليت فقد رالمال محمولان لي راى

متدبى حقيقه ووسيله مانى الهاشمية رقم ٤٨ من روايه الطبراني للعهه قلت ظاهر الاصافه يفيد كون هذا العرق ممدوكا للعالم له قلت دل على ان الاستقطار والايجاب مخصوص عالم
حياد لا يجوز الابدان الامام والعالم منتشره منه فانهم -

له قوله بمسافة المسافة ان يرفع الرجل يدها
الى غير ذلك فيه ويعلمها بالسقي والترسية
على سمعين كمنعت اولئك والمزارة عقد
على الارض بعض التي ربح كذلك والمسافة
سكون في الاشجار والمزارة في الارض
حكمها واحد وما ناسدان عندنا في حقيقته
عندها جيبه والآخر من المائتين جاز وقيل
لا ترى احد من اهل العلم منع عنها الا بال
حقيقة وقيل رفرع وقال في المداينة
على قوما الذين المائتين ما روى ان النبي
صلى الله عليه وسلم قال اهل اهل غير على نصف
ما يخرج من غير اذ زرعه ما في حقيقته ما
روى عنه صلى الله عليه وسلم في من المداينة
وهي المداينة في اللغات ١٢ قوله
فلمنعها اي لمنعها اياه على وجه العارية
للمزارة يحصل له ثواب اولئك ويحتمل
يحصل له التمتع ١٣ قوله خشت
يكسر الخاء وسكون الشين المجمعين بالفاء
١٤ المعات قوله ائمة في حاشي وفي
التي تلحق في السنة الثانية من الابل
قوله بني مخاض ذكورا بالنصب وهو طاهر
ويرى بالجر على الجوار وعلى التقديرين
مترابا كذا في مخاض فدية الخطا فحاش
ويزال اتفاق الا ان الشافعي يفتي بجوز
ابن لبون كان ابن مخاض في ذلك الحديث
حيث عليه ١٥ قوله حقة بكسر الميم
وتشديد القاف وهي الذخلة في الاربع
قوله ثلثون حقة بفتح الجيم والذل
المجمع المداينة في الجاهلية اربعون
خلقة بفتح الخاء الميم وكسر اللام و
بالفاء الخاء من التوقي ١٦ المعات
قوله جعل الدية اثني عشر الفاوية
اخذه الشافعي وعندنا في حقيقته الدية من
الابل مائة ومن العين الف دينار ومن
الوزن عشرة آلاف درهم لما روى عن
عمر بن الخطاب النبي صلى الله عليه وسلم فقي بالدية
في ثلث عشرة آلاف درهم كذا في اللغات
١٧ قوله في الموضع خمس خمس في كل
واحد من المواضع خمس من الابل قال
في صحيح البخاري للوضحة التي تدرى وضع العظم
اي بياضه وتجميع المواضع والتي فيها خمس
من الابل ما كان في الارض والبر فاما في
غيرها فخمسة عدل ١٨ قوله اصبح
اليدين والرجلين سواء بقوات المنفعة
المتحدة لكل واحدة منها ثلثون اصابعا
١٩ المعات قوله فاستعدى عليه
معاوية اي استغاث معاوية على قريش
وفي القاموس استغاث استغاث واستغاث
(الثواب الحلي) عنه قلت فيه حجة
الحنفية عنه قلت ظاهره يدل على تخيير
اولياء المقتول والضايل على كون هذه
الدية اثنا عشر الف او الالف لبيد واثاني
يكن ان يقال في الدية كانت مختلفة
في الاوقات المختلفة ولم يعلم التفرع من التفرع
فان حديث ثبت التفرع عليه عند مجتهد
حكم به لعله قلت هذا لا خلاف اذ كان
الدرهم

بفتح
الخاء

بمسافة الخيل بالثلث والربع باسا وهو قول مالك بن النسي الشافعي ولم يرفع يدها ان يرفع يدها
بالذهب الفضة باب حدثنا هناد بن ابوبكر بن عتياب عن ابى حصين عن مجاهد عن رافع بن خديج قال نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن امكان لنا فاعا اذا كانت لاحدنا ارض ان يعطيقا بعض خراجها ويداهم قال اذا كانت لاحدكم ارض فليمتحها اخاه او ليزرعها لحد
محمد بن عجلان ثنا الفضل بن موسى الشيباني ثنا شريك عن شعبة عن عمر بن دينار عن طاووس عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم لم يحرم المداينة ولكن امر ان يرفق بعضهم ببعض هذا حديث حسن صحيح وفي الباب عن زيد بن ثابت حديث رافع حديث فيه
اضطراب يروى هذا الحديث عن رافع بن خديج عن عموته ويروى عنه عن ظهير بن رافع وهو احد عموته وقد روى هذا الحديث عنه
روايات مختلفة: بسم الله الرحمن الرحيم ابواب الدييات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم باب جاء في الدية كرهى من الابل
حدثنا علي بن سعيد الكندي الكوفي ثنا ابن ابي زائدة عن الجاهج عن زيد بن جابر عن خشف بن مالك قال سمعت ابن مسعود
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في دية الخطا عشرة بن ابنة مخاض وعشرين بن بنت مخاض وذكورا وعشرين بن بنت لبون وعشرين بن بنت
وعشرين حقة حدثنا ابو هشام الرافعي ثنا ابن ابي زائدة وابو خالد الاحمر عن الجاهج بن اربطة نخوة وفي الباب عن عبد الله بن عمر
حديث ابن مسعود انه قال عرفه مرفوعا الا من هذا الوجه قد روى عن عبد الله موقوفا قد ذهب بعض اهل العلم الى هذا وهو قول احمد
واسحق وقد اجمع اهل العلم على ان الدية تؤخذ في ثلث سنين في كل سنة ثلث الدية وراوا ان دية الخطا على العاقلة فراى
بعضهم ان العاقلة قرابة الرجل من قبل ابيه وهو قول مالك والشافعي وقال بعضهم ان الدية على الرجال والنساء والصبيان
من العصابة ويحمل كل رجل منهم ربع دينار وقد قال بعضهم الى نصف دينار فان تمت الدية ولا نظر الى اقرب القبائل منهم فالزمو
ذلك حدثنا احمد بن سعيد الدارمي ثنا جابر بن راشد ثنا سليمان بن موسى عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبي
صلى الله عليه وسلم قال من قتل متعمدا دفع الى اولياء المقتول فان شاؤوا قتلوا وان شاؤوا اخذوا الدية وهي ثلثون حقة وثلثون جذعة
واربعون خلقة وما صالحوا عليه فهو لهم وذلك لتشديد العقل حديث عبد الله بن عمر حديث حسن غريب باسما جاء في الدية كرهى
هي من الدراهم حدثنا محمد بن بشر ثنا معاوية بن هاشم ثنا محمد بن مسلم هو الطائفي عن عمر بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه جعل الدية اثني عشر الفا حدثنا سعيد بن عبد الرحمن المخزومي ثنا سفيان بن عيينة عن عمر
ابن دينار عن عكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه جعل الدية اثني عشر الفا عن ابن عباس وفي حديث ابن عيينة كلاما اكثر من هذا ولا نعلم
احدا يذكرو هذا الحديث عن ابن عباس غير محمد بن مسلم والعمل على هذا الحديث عند بعض اهل العلم وهو قول احمد واسحق وراى
بعض اهل العلم الدية عشرة آلاف وهو قول سفيان الثوري اهل الكوفة وقال الشافعي لا يعرف الدية الا من الابل وهي مائة من
الابل باسما جاء في الموضع حدثنا حميد بن مسعدة ثنا يزيد بن زريع ثنا حسين المعلم عن عمر بن شعيب عن ابيه عن
جده ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في المواضع خمس خمس هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم وهو قول سفيان الثوري
والشافعي احمد واسحق ان في الموضع خمس من الابل باسما جاء في دية الامايع حدثنا ابو عمار ثنا الفضل بن موسى عن الحسين بن
واقدة عن يزيد النخعي عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دية اصابع اليدين والرجلين سوا
عشرة من الابل لكل اصبع وفي الباب عن ابى موسى وعبد الله بن عمر وحديث ابن عباس حديث حسن صحيح غريب العمل على هذا
عند بعض اهل العلم به يقول سفيان الثوري الشافعي واحمد واسحق حدثنا محمد بن بشر ثنا يحيى بن سعيد محمد بن جعفر قال
ثنا شعبة عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال هذه هذه سوا يعني القصص والابهام هذا حديث حسن
صحيح باسما جاء في العفو حدثنا احمد بن محمد ثنا عبد الله بن المبارك ثنا يونس بن ابى اسحق ثنا ابو اسحق قال دق رجل من قريش سن
رجل من الانصار فاستعدى عليه معاوية فقال لمعاوية يا امير المؤمنين ان هذا دق سني فقال معاوية انا سرفيك والحق الآخر
على معاوية فابرمه فقال لمعاوية شاك بصاحبك والوالد ارجالس عذرة فقال ابو الدرداء سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول ما من رجل يضارب بشي في جسده فيتمدق به الا رفعه الله به درجة وحط عنه به خطيئة فقال الانصاري انت سمعته
ونحله على انه بحسب التعويم والحق انه ايضا صورة ثابتة والمسلك الترجيح فقها . . .

باب الدية كرهى من الدراهم قال الشافعي اثنا عشر الف درهم وقال محمد للشافعي ان اثنا عشرة من وزن

الصحية ومن بعدهم ويمكن حمل الحديث على ذلك الصافي ١٢ المعات ٤٤ قوله ثم انك معشر خزاعة الجريمان ذلكم خير امة قد كانوا اقتلوا في تلك الايام رجلا بمسكة يقتل لم في الجاهلية فادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ودية له لغاونا والقتنة بين القميتين ١٢ المعات ٤٥ قوله مكتوبا بنسبة اى شئت بده من خلف بنسبة و النسبة سير مقفورة ١٢ قوله ولا تغفوا من القلول وهو الجاهلية في الغيبة قوله ولا تغفروا من اخذوه ورفقن لعبد قوله لا تمثوا اقال في الدرشلت بالقتل جردت الفراء اذ نه اذ ذاك ايه اوشتي من اطرافه والاسم المشته ١٢ قوله فاحسنوا الذمة يجب ان لا يجد السكين بحضرة الذمية وان لا ينفذ واحدة بحضرة الاخرى ولا يخرج الى غيرها ١٢ طي ٤٥ قوله فالتقت جنبنا الجنين الولد مادام في بطن امه قوله غرة اصلها باطن في جسته الفرس ويطبق على العبد والامته وقل يشرط البياض وليس بشرط عند الفقهاء وانما المراد منه عندهم ما يبلغ قيمته عشر الدية كذا في المعات ١٢ قوله فاستحل من الاستئمان قال في المجمع استئمان الصبي قصوية عند ولادته ١٢ قوله فمثل ذلك يطل بلفظ المحمول يقال طل دمه اذا بهر وقد يروى بطل من استئمان ١٢ قوله ان يذلي يقول يقول الشاعر انكر عليه قوله الباطل في مقابلة الفاسع بالانكشاف بانكلام المسيح يستحيل به قلوب اهل الباطلة وليس السمع مذموما على الاطلاق لوقوعه في القرآن وكلام النبي صلى الله عليه وسلم وانما المذموم منه ما يتكلم به ويكون الغرض منه تدوير احوال كذا في المعات مع فرق يسير في الاضافة ونحوه ١٢ قوله والذي خلق الجنة اى شقة فخرج منه النبات وفاتى الحب فالحقة اوشارة باخراج الورق منه قوله ببره الشبهة اى طلقا والضميمة كجى بمعنى الانسان ويعني النفس وكل دابة ذى روح وله الاتهام اى يس عندنا الاتهام والمردونه استعمل به المعاني ويدرك به الاقوال والاعتماد الخفية والامرار الباطنة التي لا تظهر لعلما والراشحين في العلم قوله داس في الصحيفة وى صحيفة كتب فيها بعض الاحكام ليس في القرآن منها التحق لعني احكام الديات وكفاك الاسير لفتح الفاء وكجوة كسر با اسم من فك الاسير خلاصة وكفاك الرحمن اليكسحان لا يقتل مسلم بكافرسوا وكان ذميا او حرسيا وهو مذنب كثير من الصحابة والتابعين ومن بعدهم وهو مذنب الائمة الثلاثة وعند بعض العلماء يقتل المسلم بالذمي واليه يرب كثير من الائمة وهو مذنب لمخففة قبل كان في الصحيفة من الاحكام ما ذكرته لم يذكرها لانه لم يكن مقصودا لذا في المعات ١٢

مِنْهُمْ يَوْمَ كَسَفَتِ الْغَاوِيَّةُ الْمَاءَ وَمَجِيئِ الْخَضِرَاءِ وَالْأَحْمَرِ

(قوت المختدئ) (فاحسنوا الذبح) كسرة فكلها هيمية (وليجد) ليكون لانه فقم تحمية فكسر حاد فقتل يدال (شغرة) كحتمه هي سكن عريضة (سوداوى فيمينا) كحراء معاى شئيا كسواى (الثواب الحلى) عه قلت فيه حجة الى حقيقة في أن دية المسلم والذى سواه قلت مخرج في مذنب الجهور بلعه قلت معناه عدى صادقانى قلب الولي فحينئذ لا يحل قتله دية له قلت محمول عندنا على الحرى وأن قرح احد كونه غير مفيد أحب مجمل على المستامن

وفي التنقيح بين المالك والملوك لما ان القصاص
 يعتمد المساواة في العصية وفي المالك او المذنب
 ويتوابع فيها والنص تخصيص بالذکر فلا
 يتخفى ما عداه كذا في البداية ١٢ **قوله**
 بعض يدخل العض اخذ الشيء باس في
 الصراح عض كزيد من سمح سمح وضرب
 ليضرب ١٢ **قوله** فوكت ثنتا عشرة
 سقطت والثنية واحدة القتا وبس
 الاسنان المتقدمة اثنان فوق واثنان
 تحت ١٢ **قوله** كما لبعض الفعل الفعل
 الذکر من كل حيوان ويراد ذکر الابل كثير وهو
 المراد منها وكذا حکم من اضطر الى الدخ حمله
 تدفع عن نفسها من قصد الفجر بها مثلا لكن
 ينبغي ان يرفق في الدفع اذ من قصد القتل
 كمن شرب سيفا واعصا ليليا في مصر وهما في
 حرثي في غير مصر يقتل المشور عليه ثم قد شئ
 عليه كذا في البداية ١٢ المعات **قوله**
 من قتل دون مال اى عند الدخ عن مرد
 كزادون المراء المعات **قوله** شهيد
 فصيل اليا بمعنى مفعول اى يشهد ويحضره
 الملكة بالثبوت والكرامة اليا بمعنى فاعل اى
 يشهد بالعدل من النعم والخصم عنده يذ
 اذا كان من الشهادة والمشاورة ويجعل ان
 يكون من الشهادة اى مشورته بالفضل في
 الكرامة ويشهد لنفسه بذلك بالصدق والحق
 ويشهد على الاثم يوم القيمة ١٢ **قوله**
 القصاص اثم بمعنى القسم وقيل مصدر يقال
 قسم القسم تامة اذ اختلف وقد يطلق على
 الجماعة الذين يقيمون وفي اشرف عبارة عن
 ايمان القسم بها او بالاراد على استحقاق دم
 صاحبهم او لقيمته بما اهل الحلة المتهمون على
 نفى القتل عنهم على اختلاف بين الامة فعدنا
 القسم اهل الحلة بخير ثم اولى كل قول بالضرر
 قتلنا وما علمنا قاتله ميراث الشهادة البسطة
 على المدعى واليمين على من انكر خذ الشافعي
 وكذا عند احمد لان كان يمينه عداوة ووث
 بان الجلب اطلق على اثم قتلهم كجلب والجار
 فان ابرا يحمل المتهمون وان لم يكن عداوة
 ووث فذمين على الاولاد ولا يجب في
 المقامة قصاص وان كان الدعوى الفتى
 عمدا لى او جب فيه لدية عمدا كان الدعوى
 او خطا وقال بانك يقضى بالبقود ان
 كان الدعوى في العمود وهو بقود القديم
 للشافعي وقام مسائل الباب في كتب
 الفقهاء المعات ١٢

(ترمذی المجلد الاول)

(Y41)

(ابواب الديات)

بقى حيا - ههنا سئلان احدهما ان اليهودى رفح الراس بعصرة فليكون فيه شمية العمد عند ابى حنيفة فلا قصاص عنده فان القصاص في العمد وهو القتل بالاحد لا بالمتقل ولكنه عند من صاحب ذنبا يتقيا ان فى اليرث مماثلة ولا مماثلة عندنا وجواب الاول ان

ليس له بالنسبة لهذا الحديث: عنه قوله ورث امرأة أشيم الجوتال محمد وهذا ما أخذ لكل وارث في الدية والدم تعصيب امرأة كان الوارث أوزوجا أو غيره وهو قول أبي (الثواب الحلي) مه قلت مشوخ عند الحنفية: لعله قلت محمول على السياسة: ❖

५५

ثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ بُشَيْرِ بْنِ يَسَافٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَتْمَةَ قَالَ يَحْيَى حَبِيبٌ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ أَنَّهُمَا قَالَا أَخْرَجَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَهْلِ بْنِ زَيْدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ زَيْدٍ حَتَّى إِذَا كَانَا بِمَدْيَنَ تَرَفَّعَا قَالَا بَعْضُ مَا هَذَا لَوْ أَنَّ مِثْلَ هَذِهِ الْفِتْنَةِ وَجَدَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَهْلٍ قَتِيلًا قَدْ قُتِلَ أَقْبَلُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ وَحْدَهُ رَهْمَةً

السيودي قطع الطريق ايضا فيكون من قطاع الطريق وليقتل قاطع الطريق كيف ما قتل - ثم في متوننا ان قطع اطرقي في مصر في اثناء ليس بقطع الطريق لكن في المبسوطات انه ايضا قطع اطرقي فجواب الطحاوي نافذ بلا ريب ويمكن حمل الحديث على السياسة وباب السياسة موجود عند الكل الا انه واسع عندنا وصنفه عماد الدين الشنخلة في السياسة وذكر فيها مسائل كثيرة وصنف ابن تيمية ايضا وسمها بالسياسة الفرعية وخرجه في ذلك الكتاب الروي من يقول ان مسائل الاسلام لا تنفكي نظام العالم وبحث فيه من جانب الشريعة لامن جانب مذهب من المذاهب ثم ظني ان باب التعرير غير باب السياسة والتمذاعلم - وجواب الثاني ايضا الحمل على السياسة والمماثلة عند الشافعية في كل شئ العمل لوط والاحتمار - حكى ان ابا العلاء امام اللغة سأل ابا حنيفة عن قتل مجرم كبير عظيم هل يكون قتلا شبهة العهد قال الوضيفة ولوضرب بابا قيس (اسم جبل) فاعترض بعض الجملية بان ابا حنيفة عليه عن معرفة اللغة حيث قرأ قيس بالالف بعد دخول الباء الجارة عليه - اقول ان هذا الاعتراض من قلة المعرفة وكثرة الحمل وحقيقة الامر ان في لغة فصية من لغات العرب ان اعراب الاسماء الستة بالالف في الاحوال الثلاثة

ان اباہم و ابا ایاہم ۛ قد بلغا فی الحیر منہما

باب لا يحل دم امرأ مسلمة إلا بأحدى ثلاث - بعض الكلام في حديث الباب ولكن الكلام فيه أطول من حيث ادخال ما في القصة من جواز قتل غير ما في حديث الباب من قطاع الطريق ومن تارك الصلوة عند غير ما مثل الشافعية والحنابلة لكن أقل عند الحنابلة ارتدادوا في كتاب لنا ان يقتل تارك الصلوة وفي عامة كتبنا انه يضرب حتى يسيل ادم من بطنه قتيلا في وجهه لما قتل بدين ما في الحديث بالتم واغفلون تحت التمتع اي المغارق للجماعة وقيل بادخالهم تحت المنعوت. بين اي اتي تارك لدينه. وورد في الجمع للطرقي ان من ترك الصلوة فقد كفر جهرا وهو متمسك بالحنابلة وتمسك النووي بحديث فيه المقابلة على قتل تارك الصلوة والحال ان بين القتال والقتل لو تابعت حتى ان يقتل قد يكون على ترك السنة ايضا. **باب حكمه** في القتل في القصاص والعفو. قال المجازيون ان في الدية والقصاص تخيير او قلنا ان التخيير بعد رضا ولاة القتل والصلح وليس في حديث الباب ما يرد علينا فان المذكور فيه التخيير بين القصاص والعفو لا بين الدية والقصاص. قوله قتل رجل في عهدنا. اصل القصة ما في مسلم ان رجلا من خراجا محتطيين قتلنا زنا فغضب احدنا فاسر على راس الاخر فيكون عندنا في حفيظة القتل بالسلح ولا عبرة فيه للارادة وعدمها فيقال من جاز به لعله ضرب به بحسبه لا بالحدود والشرايع. او يقال ان حكمه عليه السلام بذلك حكم الدية لا حكم القصاص. **باب النسي عن المثلة**. اي قتل الاعضاء صبرا وفي النسي قال صمالي ما سمعت خطبة من خطبة عليه السلام بعد نزول الآية الا وحسب فيها على الصدقة وبني عن المثلة وروى بسند صحيح قال ابن سيرين ان حديث العنسين قبل النسي من المثلة **باب لا يقتل مسلم بكافر**. قال المجازيون لا يقتل مسلم بكافر حتى كافر كان وقال ابو حنيفة يقتل المسلم بدين الذي وفي الحربي المعابدية وفي المستامن روايتان وذكر الحافظ في فتح الباري ان رجلا قال لفرقة ان الحمد عندكم سبدر وبالشبهة واثمة شبهة اعلى من شبهة كفره فقال زفره كن شاكدا اعلى اني رجعت مما قال ابو حنيفة. قوله لا يقتل مسلم بكافر الخ قال الشافعية ان لا يقتل مسلم بكافر ولكن قتل الذي وذو عمد حرام وان قتل فلا قصاص بل الدية وقالوا ان معنى القطعة الثانية اي ولا ذومعني عمده غير مصداق الاول وقال الطحاوي ان مراده ان لا يقتل ذو عمد في عهد بدل كافر فصاحبه الحديث لا يقتل مسلم بحربي اقول تمشي على معنى قوله الشافعية اي لا يقتل ذو عمد في عهد ولا ما تصدى احد الى قتل ذي عمد فيقتص منه فان المعابد محقون الدم اجماعا فليكون حكمه حكم سائر الدماء وحصل ان لا يقتل مسلم بدين حربي وقال العيني في العمدة ان حديث لا يقتل مسلم بكافر ليس متعرضا الى ما نحن فيه بل غرضه عليه السلام بهذا واضح وما هو الجائز اي لا يقتل بعد الاسلام بدل ما كان دمه الجاهلية ونحوه شواهد ايضا منها انه عليه السلام خطب في حجة الوداع كفي مسلم. وقال فيها الاوان وما الجاهلية موضوعة تحت قدمي الرحمن حديث مسلم كدم فان فيه ذكر حجة الوداع وفي سائر الطرق ذكر انه عليه السلام خطب في فتح مكة والرحمان الى انه خطب في فتح مكة بعدة والخطبة فاذا صار مخرج الجيلة الاولى لطيفا الطيف لكن الجيلة الثانية ولاذومعني عمده وصارت ركيكة وعلى شرح الطحاوي يكون المراد بالكافر الحربي ونطالب وجه التخصيص بالحربي وفي شئ آخر لارادة فيرد تخصيص وهو ان يقال ان الذي في حكم المسلم فان حق دمه مستفاد من حق دماء المسلمين فصاحبه لا يقتل مسلم بكافر اي لا يقتل مسلم وذو بدل كافر وليس ذلك الحربي ثم اقول ان مستدلنا بالخرجه الطحاوي ص ١١٢ ج ٢ بسند قوي ان عمر امر بان يقتص من مسلم بكافر ثم امر ان لا يقتص بل يؤدى وزعم الشافعية ان عمر خرج عن القول الاول وقال الطحاوي ان الرجوع بعيد وحقيقته الامر انه امر اولابا المسلمة ثم صالح بالدية ونقل علاؤ الدين المارديني انه عليه السلام قتل مسلما بكافر ولكن لم يجد تفصيل تلك الواقعة وعلله بحديث فيها ما اخرج به الوداد ص ٢٤٣ باب القسامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قتل بالقسامة رجلا من بني نصر بن اخ الا ان في سنده ولبدين مسلم المدرس ولان فيه ذكر القسامة ايضا فلم يجد تفصيل ما رواه المارديني في كتب السير ايضا وانما رسل آخر اخرج به الطحاوي ص ١١٢ ج ٢ لكن في سنده عبد الرحمن البسماني وبتوكل فيه ومع ذلك من رجال السنن وفيه ذلك المرسل بسند آخر وسياقي بعض التفصيل في البخاري واما دية الذي قتلناه دية المسم كاملة وعند الشافعية نصفها واما آثار من الطرقين وثبت دية الذي نصف دية المسلم وكلما قلنا ولعل الاختلاف في الصور وروى الذي يصور في عمده عليه السلام ونحل انا قصته على معاذ بن رجمل الكاملة على معاذ بن الشك من حمل الناقصة على معاذ بن ردي في تخرج الرجلي ان دية الذي في عهد الخلفاء الاربعة كانت دية المسلم وسنده قوي وانما قلت في عهد معاوية رضي **باب الجبس في القصة** الحديث عهدنا معمول به وفي لسان الحكام لابن شحنة من خرج من بيت خال وفيه مقتول وسيف الجاني مسلط بالدم يقتص صاحب السيف الذي خرج والشرايع. **باب من قتل دون ما له** فهو شهيد. في الدر المختار من تعدى على محارم رجل يجوز له قتل وان لم يجد البينة فيقتص في احكام الدنيا ولا يخرج عليه في احكام الآخرة. **باب القسامة**. من وجد قتيلا في موضع ولا يدري قاتله فقال مالك بن انس ان كان لولة القتل لوث فينتخبون الذين عليهم لوث ويقيمون رجلا من ولاة القتل ان فلانا قاتل قتيلا فان اتهموا يقتص منهم عليه وقال الشافعي لا قصاص في صورة بل يقيم ثمن رجلا من المدعين فان اتهموا ياتيه لم يقتص قدا دية ولا قصاص وقال ابو حنيفة لا قسم على المدعين واما القسم على المنكرين اي ثمنون رجلا من المنتخبين مما حول موضع القتل يحلفون بالله على ما قلناه وما قتلناه وفائدة القسم دره انقصاص وان علموا بالقتل اعلموا ومذهب عمر الفاروق رضي موافق لمذهب الى حنيفة وسأل سائل عن القسم قال انه يرفع القصاص ويكن لاحد ان يقول ان البخاري موافق لنا فانه اخرج قسامة الى طالب في الجاهلية وقسامة موافق قسامة وعلله بشيخ البخاري الى ان تلك القسامة باقية على ما كانت في الجاهلية والواقعة في عهدنا عليه السلام واحدة والخلاف في تحرجهما - قوله كبر الكي - الخ كان عبد الرحمن ومن معه بنوا عامام والمحدثي انما هو عبد الرحمن واما سؤاله عليه السلام عن الكبريس لكونه ممن ادعى عليه بل لتفسير القصة ومعفتا. ونقول في حديث الباب ان غرضه عليه السلام عن اختلاف المدعين وليس حكم الشريعة وسنا بطه بل غرضه استفسار ما في ضميرهم لينكروا عن الحلف وهذا لو كيف خلف ولم تشبهوا نظير استفسار ما في القلب ما في الصحيحين قالت ابنة الى سفيل ام المؤمنين تزوج اختي يا رسول الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم اني عليه وسلم اريد ان يكون ختي شريكتي في الخير فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا فان الله حرم جميع اختين ونقول ايضا ان راويا قال بعد رواية الحديث ليس العمل على هذا رواه ابو داود والبيهقي في داود ص ٢٣٢ **باب ترك القود بالقسامة** قال ابن سبيل والشرايع هم الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انقص القصة بالحديث معلولا. قوله اعطه عقله في البخاري وهي يؤخذ صلح اي كان معمم عبدا وقال محمد بن اسحق في السيرة ان هذه القصة بعد فتح خيبر في حين الصور عند الدية من بيت المال وادلتنا في مسئلة الباب محصاة في موضعها كما في الترتيب وذكرنا الشيخ علاؤ الدين امارديني ايضا

عنه وما حدثت لأقرب الأماشي أقرهم ابن ميميه وضغفه الحافظ بحج طرقه وحسنه علاء الدين المارديني ١٢ :

نظراً إلى عدم الاقتباس ١٢ للمعات ٥
 قوله فترى حكم من الاراد وفي بعض النسخ فترى حكم
 من التبرية اى يرفعون حكم الظن والتمهيد
 وظاهرهم اذا صحو الدتفعت الدية عنهم
 كما هو مذنب الشافعي ولان اليمن عمدت
 في الشرع مبرية للعدى عليه لا طرمة كما في سائر
 الدعاوى وعندنا يجب الدية مع وجود
 ايمانهم لان النبي صلى الله عليه وسلم جمع بين
 الدية والقصاص في حديث سهل وفي
 حديث زياد بن ابي مريم كذا في المدلية
 قاله الشيخ في المعات وذكر الامام محمد
 في الوطاد وقد قال عمر بن الخطاب القصاص
 ترجيح العقل ولا تخط الدم في احاديث
 كثيرة فبما نأخذ وهو قول ابي حنيفة و
 العامة من فقهاء ١٢ ٥ قوله ادروا
 الحمدواى ادفعوا قبل ان ليعمل الى الامام
 فان الامام اذا سلك سبيل الخطا وفي
 العفو اذنى صدر منكم تبرين ان ليك
 سبيل الخطا وفي العقوبة بان ليعاقب
 بخطار وعدم تشخيص القضية فاذا وصلت
 اليه وجب عليه الاعتلاف على هذا مضمونه
 مضمون قوله تعافوا الحمدواى ادفعوا الخطاب لغير
 الامم وقد يحمل على درء الامام الحمد
 بقوله ابر حنون اترى بجر العلك قبمت
 ادعمرت ونحوها فالخطاب للامام من قبل
 وضع المظهر موضع المضر تقدير المعات
 ٥ قوله لا يسلم سلمه فلان اذا نقاه
 في الملكة اى الملك ولم يحرم منه غيره و
 هو عام في كل من اسلمه الى شئ ولكنه غلب
 في اللقاء في الملكة ١٢ الحجج الجار ٥
 قوله الحق بالمعنى عنك الحق قال الطبيب
 فان قلت كيف التوفيق بين هذا الحديث
 وبين حديث ابي هريرة وغيره فان هذا
 يدل على انه صلى الله عليه وسلم كان عازفا
 بزمانا عازفا مستنطقا بغيره القيم عليه
 الحمد حديث ابي هريرة اى الا ان يعكف
 يدل على انه صلى الله عليه وسلم لم يكن عازفا
 به فجاء ما عرنا قروا عرض عنه مرارا
 قلت المبلغا ومقامات واحاليه فمن
 مقام يقتضي الايجاز فيقصر وان على
 كلمات معدودة ومن مقام يقتضي الخطاب
 فيطنبون فيه كل الخطاب فابن عباس
 سلك طريق الاختصار فاخذ من اول الفقرة
 وآثرنا اذ كان تصديه يدل على الزاى
 المحصن ليعذر قراه وغيره سلك طريق
 الاطناب في بيان مسائل مهمة للائمة و
 ذلك ان لا يبعد ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بلغه حديث ما عرنا فاحضره بين
 يديه فاستنطقه ليتكف ما نصب اليه لنداء
 الى فلما اقر عرض عنه مرارا ليعدها و
 من قبل اليمن وانشال باقر ريد الاقرار
 وكل ذلك ليرجع مما اقر فلما لم يجد فيه ذلك
 قال ابر حنون اجابته كلام طيب مختصرا
 مع تغيير ريد وانه تعالى اعلم ٥
 قوت المعتدى

ابواب الحدود

الباب الحُدود باب الستة على المسلم في كتب الحنفية من رأي جليلي في بغية حرام الزاني لا يرفع الامر الى الحاكم بل يستتر عليه الا اذا علم انه يعتاده. باب التلقين في الحد يستحب للامام ان يلقن المعترف ولا تلقين فحين قام عليه البيعة وثبت تلقينه عليه السلام ووجه انه اقر مرة فاعرض عنه النبي صلى الله عليه وسلم ثم اقر فاعرض ثم اقر وتوسك المجازين سبع مرة واحدة وفي الحديث السكت على الناطق. باب دُرع الحد من المعترف اذا جرم يجوز الرجوع في صورة الاعتراف لاني حاله اقامة البيعة عليه وهكذا اعتدنا وعند غيرنا قوله من اجل ان قيل انه اليك الصديق وقيل غيره قوله هلا تكتفى الخ قال المالك اذا فر المعترف بالزاني اثناء اقامة الحد عليه فيسأل ان كان فراده لم يحد ان كان رجوعا فيترك وليسقط الحد ولا استفسار لازم وقال الشافعية اذا هرب فلا يسقط الحد الا اذا رجع هراصة وفي كتب

(الثواب الحلي) عنه قلت الجهره عند النكاح سمعته قلت اي من النظر للنكهه قلت فيه حجه في سقوط الزكوة عن العبي له قلت فيه الكلام في سماع الحسن بن علي رضي الله عنه قلت لعنه صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم سألت الشيخ القادف ثم سألت فأتوا معزعه

عن ابن عباس باب جاء في ذكر الحد عن المعتز إذا رجع حدثنا أبو كريب عبد الله بن سليمان عن محمد بن عمرو ثنا أبو سلمة عن
إبي هريرة قال جاء ما عمن الأسلمي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أنه قد زني فاعرض عنه ثم جاء من الشق الآخر فقال أنه
قد زني فاعرض عنه ثم جاء من الشق الآخر فقال يا رسول الله أنه قد زني فأمر به في الرابعة فأخرج إلى الحرة فرجم بالحجارة
فلما وجد مس الحجارة فترى شدة حتى مر رجل معه لي حمل فخبره به وضربه الناس حتى مات فذكروا ذلك لرسول الله صلى
الله عليه وسلم أنه فرحين وجد مس الحجارة ومن الموت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هلا تركتموه هذا حديث حسن قد
رأى من غير وجه عن أبي هريرة ومضى هذا الحديث عن أبي سلمة عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه هذا حديثنا
بذلك الحسن بن علي الخلال ثنا عبد الرزاق ثنا معمر بن الزهرى عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله أن رجلاً من
أسلم جاء النبي صلى الله عليه وسلم فاعترف بالتعا فاعرض عنه ثم اعترف فاعرض عنه حتى شهد على نفسه أربع شهادات
فقال النبي صلى الله عليه وسلم عليك جنون قال لا قال احصنت قال نعم فأمر به فرجم في المصلّى فلما أذلقته الحجارة فزفاً درك
فرجم حتى مات فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم خيراً ولم يقبل عليه هذا حديث حسن صحيح والعلل على هذا الحديث عند
بعض أهل العلم أن المعتز بالزنا إذا أقر على نفسه أربع مرات أقام عليه الحد هو قول أحد السمتي وقال بعض أهل العلم إذا
أقر على نفسه امرأة أقام عليه الحد وهو قول مالك بن النضر الشافعي وحجتهم من قال هذا القول حديث أبي هريرة وزيد بن خالد
أن رجلين اختصما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أحدهما يا رسول الله إن ابني زنى بأمة هذا الحديث بطوله وقال النبي صلى الله
عليه وسلم أعديا انيس إلى امرأة هذا فان اعترفت فارجهها ولم يقبل فإن اعترفت أربع مرات يابس جاء في كراهية أن يشفع في
الحد حديثان فتبينتا نالتين عن ابن شهاب عن عمرة عن عائشة أن قريشاً أهتتهم شأن المرأة المخزومية التي سرقت
فقالوا من يكلم فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا من يجترئ عليه إلا أسامة بن زيد حب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلمه أسامة
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتشع في حد من حدوا الله ثم قام فاخطب فقال إنما اهلك الذين من قبلكم أنهم كانوا إذا سرق
فيهم الشريف تركوه وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد وأيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها وفي
الباب عن مسعود بن الجهم ويقال ابن الأعجم وابن عمر جابر حديث عائشة حديث صريح باب جاء في تحقيق الرجم حدثنا
سلمة بن شبيب اسحق بن منصور والحسن بن علي الخلال وغير واحد قالوا ثنا عبد الرزاق ثنا معمر بن الزهرى عن عبادة بن عبد الله
ابن عتبة عن ابن عباس عن عمار بن الخطاب قال إن الله بعث محمداً بالحق وأنزل عليه الكتاب كان فيما أنزل عليه آية الرجم
فرجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجلنا بعده ذاتي خائف أن يطول بالناس زمان فيقول قائل لأجد الرجم في كتاب الله فيضربونك
فروضة أنزلها الله إلا وإن الرجم حتى على من زنى إذا حصن قامت البيعة أو كان حمل أو الاعتراف هذا حديث صحيح حدثنا أحمد بن
محمّد ثنا اسحق بن يوسف الأزرق عن داود بن أبي هند عن سعيد بن المسيّب عن عمار بن الخطاب قال رجم رسول الله صلى الله عليه وسلم
ورجم أبو بكر ورجمت دولولا في الكوفة أن أزيد في كتاب الله لكتبته في الصحف فاني قد خشيت أن يحكي أقوام فلا يجدونه في كتاب الله
فيكفرون به وفي الباب عن علي حديث عمار حديث حسن صحيح ومضى من غير وجه عن عمار باب جاء في الرجم على الثيب حدثنا
نصر بن علي وغيره أحد قالوا ثنا أسفيان بن عيينة عن الزهرى عن عبيد الله بن عبد الله سمعه من أبي هريرة وزيد بن خالد
وشبل أنهما كانا عند النبي صلى الله عليه وسلم فاتاه رجلان يختصمان فقام إليه أحدهما فقال أشدك الله يا رسول الله لما قضيت
بيننا بكتاب الله فقال خصمه كان أفقه منه أجل يا رسول الله أتقض بيننا بكتاب الله وأذن لي فأنكلم أن ابني كان عسفاً على
هذا فنزني بأمرته فأخبروني أن علي ابني الرجوع فقد يت منه بما تشاء وخادم ثعلبة ت ناساً من أهل العلم فزعوا أن علي ابني جلد
مائة وتعريض عام أنا الرجم على امرأة هذا فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا تقضي بينكما بكتاب الله المائة
شاة والمخادمة راؤ عليك على ابنك جلد مائة وتعريض عام واغذاً يا أنيس على امرأة هذا فان اعترفت فارجهما فقدى عليها

له قوله بل انكم ترونه قال على نقارى في
المرقاة قال ابن الممام فاذا هرب في الرحم
فان كان مقرا بتركه ولا ينجح وان كان
مشهودا عليه ابيع ورحم حتى يموت لان
هربه يورث ظاهرا ويورثه يعلى في اقرره
لاني يورث الشهود انشئ والله تعالى اعلم ١٢
له قوله بسم الله الرحمن الرحيم فاضربوه
المرأة الخنزيرية فماتت الاسود
بن عبد الله السدوميت حتى الى سمته
وقوله حب رسول الله صلى الله عليه وسلم
بكره الحماز اى محبوه صلى الله عليه وسلم ١٣
لغات له قوله اشفع قال الطيبي وقد اجوع على
تحريم الشفاعة في محمد بعد ظهوره الى الممام
لهذا الحديث وعلى انه يحرم الشفيع فيه فاما
قبل البلوغ فعدا جاز فيها اكثر العلماء اذا
لم يكن المشفوع فيها صاحب سر واذى
للناس واما العاصي اليمى فيجب فيه التعزير
فيجوز الشفاعة لتشفيع فيها سواء بلغت
الامام او لا لانها الهون بل هي مستحبة اذالم
يكن المشفوع فيه صاحب اذى انتهى ١٤
له قوله وايم الله اني قد اشدت من الشد
وايم الله اني قد اشدت من الشد ١٥
له قوله الطيبي انا جعل قولك ان اشدت
محمد اياي اشد من قدرته للكلام رغا للربة ودعا
للمتة ١٦
له قوله الاوان للرحم حتى و
في رواية الرحم في كتاب الله حتى وفي رواية
ابن ماجه وقد قرأ بها الشيخ والشيخ
اذا زنا فارجو بها البتة كذا في الطيبي ١٧
له قوله اقض بيننا كتاب الله قال
الشيخ في اللغات هذا يعني على انه كان في
كتاب الله آية الرحم ثم نسخت تلاوته
فصح القول بانه كتاب الله وقيل المراد
بكتاب الله هنا حكمه وقوله ان ابنى كان
عسيفا على بذائى جيرا وقوله ونفسي عم
استغريب داخل في الخرجة لبعض العلماء
عندنا بوسياسة ولغيره يفرغ الى رأى
الامام ومصلحه وانشى اسم على هو سيد
قوم المرأة هو بلفظ التعغير انيس بن
سفاك الاسلمى انتهى ١٨
له قوله واعذيا انيس قال النودى هذا محمول على
اعلامها بان ايا العسيف قد زنا بانته
ففرضا بان لها عنده حد القذف هي
ط لبة بسم الله تعوذنا وعرفنا بالذنا فان
اعترفت فلا يحل القاذف وعليها الرحم لانها
كانت محصنة ولا بد من هذا الداوين لان
ظاهرة انه بعثت لطلب اقامة حد الزنا و
تجسسها وبذا غير مراد لان حد الزنا لا تجس
وله يفرق بل واقرره الى انى التحليل ملحق
به الزوج كذا في طيبي ١٩

قوت المعتذری

(از مقعده الحجاره) فيقط والى اى بلغت منه
جهدا حتى تلقى عسيفا بعين نسين فقا كالمير
البحر

(التَّوَابُ الْحَلِيُّ) عَمَلْتُ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى

فأعترف فوجها حدثنا أسحق بن موسى الأنصاري شامعاً من شامالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن أبي هريرة عن زيد بن خالد الجهني عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه بمعناه حدثنا قتيبة ثنا الليث عن ابن شهاب باسنادة نوحديث مالك بمعناه وفي الباب عن أبي بكر عباد بن الصامت وأبي هريرة وأبي سعيد بن عباس جابر بن سمرة وهما في بريدة وسلمة بن المحقق في برزخة وعمران بن حصين حديث أبي هريرة وزيد بن خالد حديث حسن صحيح وهكذا رأى مالك بن النضر وغير واحد عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن أبي هريرة وزيد بن خالد عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه هذا الإسناد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا زنت الأمة فاجلدوها فإن زنت في الرابعة فبيعوها ولو بضعفروا روى سفيان بن عيينة عن الزهري عن عبيد الله عن أبي هريرة وزيد بن خالد وشبل قالوا كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم هكذا روى ابن عيينة الحديثين جميعاً عن أبي هريرة وزيد بن خالد وشبل حديث ابن عيينة وهو وهم فيه سفيان بن عيينة أدخل حديثاً في حديث والصحيح ما روى الزبيري ويونس بن يزيد وابن أخي الزهري عن الزهري عن عبيد الله عن أبي هريرة وزيد بن خالد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا زنت الأمة والزهري عن عبيد الله عن شبل بن خالد عن عبد الله بن مالك الأوسي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا زنت الأمة وهذا الصحيح عندهما الحديث وشبل بن خالد لم يذكر النبي صلى الله عليه وسلم إنما رأى شبل عن عبد الله بن مالك الأوسي عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا الصحيح وحديث ابن عيينة غير محفوظ ورأى عنه أنه قال شبل بن حامد وهو خطأ إنما هو شبل بن خالد يقال أيضاً شبل بن خليك حدثنا قتيبة ثنا هشيم عن منصور بن راذان عن الحسن بن حطان بن عبد الله عن عباد بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذوا عني فقد جعل الله لهن سبيلاً ^{الثيب} الثيب جلد مائة ثم الرجم واليك بالكرجل مائة ونفى سنة هذا حديث صحيح والعمل على هذا عند بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم علي بن أبي طالب أبي بن كعب عبد الله بن مسعود وغيرهم قال الثيب يجلد ويرجم إلى هذا ذهب بعض أهل العلم وهو قول أسحق وقال بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم أبو بكر عمر وغيرهما الثيب عليه الرجم ولا يجلد وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل هذا في غير حديث في قصة ما عر وغيره أنه أمر بالرجم ولم يأمر أن يجلد قيل إن يرمم والعمل على هذا عند بعض أهل العلم وهو قول سفيان الثوري ابن المبارك والشافعي أحمد باب حدثنا الحسن ابن علي ثنا عبد الرزاق شامعاً عن يحيى بن أبي كثير عن أبي قلابة عن أبي المهلب عن عمران بن حصين أن امرأة من جهينة اعترفت عند النبي صلى الله عليه وسلم بالزنا وقالت أنا جلي فدعا النبي صلى الله عليه وسلم وليها فقال احسن إليها فإذ وضعت حملها فاخبرني ففعل فامر بها فتذنت عليها ثيابها ثم امر برجمها فبرجبت ثم صلى عليها فقال له عمر بن الخطاب يا رسول الله رجمتها ثم تقبل عليها فقال لقد تابت توبة لو قسمت بين سبعين من أهل المدينة وسعتهم هل وجد شيئاً أفضل من أن جادوت بنفسها لله وهذا حديث صحيح باب جاء في رجوم أهل الكتاب حدثنا أسحق بن موسى الأنصاري شامعاً من شامالك بن النضر عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم رجم

[illegible]

يهوديا ويهودية وفي الحديث قصة هذا حديث حسن صحيح حدثنا هناد ثنا شريك عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم جبر يهوديا ويهودية وفي الباب عن ابن عمر البراء وجابر وابن ابي اوفى وعبد الله بن الحارث بن جبر وابن عباس حديث جابر بن سمرة حديث حسن غريب من حديث جابر بن سمرة والعمل على هذا عند اهل العلم قالوا اذا اختصم اهل الكتاب ترافعوا الى حكام المسلمين حكموا بينهم بالكتاب السنة وباحكام المسلمين هو قول احمد اسحق وقال بعضهم لا يقيم عليهم الحد في الزنا والقول الاول اصح باب ما جاء في النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا ابو كريب يحيى بن اكرم قال ثنا عبد الله بن ادريس عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم ضرب غزب ان ابا بكر ضرب غزب وان عمر ضرب غزب وفي الباب عن ابي هريرة وزيد بن خالد وعبد الله بن الصامت حديث ابن عمر حديث غريب غير واحد عن عبد الله بن ادريس عن بعضهم عن عبد الله بن ادريس هذا الحديث عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان ابا بكر ضرب غزب ان عمر ضرب غزب حدثنا بذلك ابو سعيد الاشج ثنا عبد الله بن ادريس هكذا روى هذا الحديث من غير ما اية ابن ادريس عن عبيد الله بن عمر نحوه او هكذا رواه محمد بن اسحق عن نافع عن ابن عمر ان ابا بكر ضرب غزب وان عمر ضرب غزب لم يذكر وافي عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم النفي رواه ابو هريرة وزيد ابن خالد وعبد الله بن الصامت وغيرهم عن النبي صلى الله عليه وسلم والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم ابو بكر وعمر وعلي وابي بن كعب عبد الله بن مسعود والوزر وغيرهم وكذلك روى عن غير واحد من فقهاء التابعين وهو قوس سفين الثوري ومالك بن انس عبد الله بن المبارك والشافعي والحمد واسحق باب ما جاء ان الحد وكفارة لاهلها حدثنا قتيبة ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن ابي ادريس الخولاني عن عباد بن الصامت قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال تبايعوني على ان لا تشركوا بالله ولا تسرقوا ولا تزنا ولا تروا قرا عليهم الآية فمن وفى منكم فاجزه على الله ومن اصاب من ذلك شيئا فغوب عليه فهو كفارة له ومن اصاب من ذلك شيئا فستره الله عليه فهو الى الله ان شاء عذبه وان شاء غفله وفي الباب عن علي وحريز بن عبد الله وخزيمة بن ثابت حديث عباد بن الصامت حديث حسن صحيح وقال الشافعي لو اسمع في هذا الباب ان الحد يكون كفارة لاهلها شيئا احسن من هذا الحديث قال الشافعي واوجب لمن اصاب ذنبا فستره الله عليه ان يستر على نفسه ويتوب فيما بينه وبين ربه وكذلك روى عن ابي بكر وعمر انهما امرا رجلان يستر على نفسه باططاع في اقامة الحد على الاماء حدثنا الحسن بن علي الخلال ثنا ابو داود والطحاوي ثنا زائدة عن السدي عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن السلمي قال خطب على فقال يا ايها الناس اقيموا الحد على اوقانكم من احصن منهم من لم يحصن وان امه لرسول الله صلى الله عليه وسلم زنت فامرني ان اجلدها فاتيها فاذا هي حديثه عهد بنفسها فخشيت ان اناجلدها فقال موت فاتيته رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال احسن هذا حديث صحيح حدثنا ابو سعيد الاشج ثنا ابو خالد الامام ثنا الراعي عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا زنت امه احكمم فليجلدها ثلثا بكتاب الله فان عادت فليبعها ولو لم يجمل من شعرا وفي الباب عن زيد بن خالد شريك عن عبد الله ابن مالك الاوسي حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح وقد روى عنه من غير وجه والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم رواه ان يقيم الرجل الحد على مملوكه دون السلطان وهو قول احمد اسحق وقال بعضهم يدفع الى السلطان ولا يقيم الحد هو بنفسه والقول الاول اصح باب ما جاء في حد السكران حدثنا سفيان بن وكيع ثنا ابي عن مسعر عن زيد العجلي عن ابي القاسم عن ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب الحد بتعليل اربعين قال مسعر اظنه في الخمر وفي الباب عن علي وعبد الرحمن بن ازهر وابي هريرة والسائب ابن عباس وعقبة بن الحارث حديث ابي سعيد حديث حسن ابو القاسم ثنا الناجي اسمه بكر بن عمر وحدثنا احمد بن محمد بن جعفر ثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه اتي برجل قد شرب الخمر فقربه بجر يدين نحو الاربعين فعلمه ابو بكر فلما كان عمو استشار الناس فقال عبد الرحمن بن عوف كاتفت الحد ثمانين فامر به عما حديث انس حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان حد السكران ثمانون باب ما جاء من شرب الخمر فاجلده فان عاد في الرابعة فاقطعه حدثنا ابو كريب ثنا ابو بكر بن عياش عن عامر عن قال الوصيفة لا يرجع اهل الكتاب وقال الشافعي يرجع اهل الكتاب ووافقه احمد وقال مالك لا احد على الحربي اهلا ثم قال المالك ان كل قضية الذي اذا دعت الى الحاكم فتخرج بين ان يحكم بالشرعية الغزاة ولو عرض عنه وتمسك بالآية وقال الثلثة لا تخيير بل يحكم بما في الشريعة الغزاة وادعينا لنخ ما في الآية ثم طاهر

له قوله النبي صلى الله عليه وسلم لا تسرقوا ولا تشركوا بالله ولا تروا قرا عليهم الآية فمن وفى منكم فاجزه على الله ومن اصاب من ذلك شيئا فستره الله عليه فهو الى الله ان شاء عذبه وان شاء غفله وفي الباب عن علي وحريز بن عبد الله وخزيمة بن ثابت حديث عباد بن الصامت حديث حسن صحيح وقال الشافعي لو اسمع في هذا الباب ان الحد يكون كفارة لاهلها شيئا احسن من هذا الحديث قال الشافعي واوجب لمن اصاب ذنبا فستره الله عليه ان يستر على نفسه ويتوب فيما بينه وبين ربه وكذلك روى عن ابي بكر وعمر انهما امرا رجلان يستر على نفسه باططاع في اقامة الحد على الاماء حدثنا الحسن بن علي الخلال ثنا ابو داود والطحاوي ثنا زائدة عن السدي عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن السلمي قال خطب على فقال يا ايها الناس اقيموا الحد على اوقانكم من احصن منهم من لم يحصن وان امه لرسول الله صلى الله عليه وسلم زنت فامرني ان اجلدها فاتيها فاذا هي حديثه عهد بنفسها فخشيت ان اناجلدها فقال موت فاتيته رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال احسن هذا حديث صحيح حدثنا ابو سعيد الاشج ثنا ابو خالد الامام ثنا الراعي عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا زنت امه احكمم فليجلدها ثلثا بكتاب الله فان عادت فليبعها ولو لم يجمل من شعرا وفي الباب عن زيد بن خالد شريك عن عبد الله ابن مالك الاوسي حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح وقد روى عنه من غير وجه والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم رواه ان يقيم الرجل الحد على مملوكه دون السلطان وهو قول احمد اسحق وقال بعضهم يدفع الى السلطان ولا يقيم الحد هو بنفسه والقول الاول اصح باب ما جاء في حد السكران حدثنا سفيان بن وكيع ثنا ابي عن مسعر عن زيد العجلي عن ابي القاسم عن ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب الحد بتعليل اربعين قال مسعر اظنه في الخمر وفي الباب عن علي وعبد الرحمن بن ازهر وابي هريرة والسائب ابن عباس وعقبة بن الحارث حديث ابي سعيد حديث حسن ابو القاسم ثنا الناجي اسمه بكر بن عمر وحدثنا احمد بن محمد بن جعفر ثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه اتي برجل قد شرب الخمر فقربه بجر يدين نحو الاربعين فعلمه ابو بكر فلما كان عمو استشار الناس فقال عبد الرحمن بن عوف كاتفت الحد ثمانين فامر به عما حديث انس حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان حد السكران ثمانون باب ما جاء من شرب الخمر فاجلده فان عاد في الرابعة فاقطعه حدثنا ابو كريب ثنا ابو بكر بن عياش عن عامر عن قال الوصيفة لا يرجع اهل الكتاب وقال الشافعي يرجع اهل الكتاب ووافقه احمد وقال مالك لا احد على الحربي اهلا ثم قال المالك ان كل قضية الذي اذا دعت الى الحاكم فتخرج بين ان يحكم بالشرعية الغزاة ولو عرض عنه وتمسك بالآية وقال الثلثة لا تخيير بل يحكم بما في الشريعة الغزاة وادعينا لنخ ما في الآية ثم طاهر

ابن صالح عن معاوية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شرب الخمر فاجلدوه فان عاد في الرابعة فاقتلوه وفي الباب
عن ابى هريرة والشريد وشريك بن اوس وجريه وابى الورد اليكوى وعبد الله بن عمر وحديث معاوية هكذا (روى الثوري ايضا)
عن عاصم عن ابى صالح عن معاوية عن النبي صلى الله عليه وسلم روى ابن جريج ومعاوية بن سهيل بن ابى صالح عن ابيه عن ابى هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم سمعت محمد يقول حديث ابى صالح عن معاوية عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الاصح من حديث
ابى صالح عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وانما كان هذا في اول الامور ثم نسخ بعد هكذا روى محمد بن اسحق عن محمد بن
المسند عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من شرب الخمر فاجلدوه فان عاد في الرابعة فاقتلوه قال ثم
أتى النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك برجل قد شرب في الرابعة فضربه ولم يقتله وكذلك روى الزهري عن قبيصة بن ذؤيب
عن النبي صلى الله عليه وسلم فوهذا قال فرجع القتل وكانت رخصة والعمل على هذا عند عامة اهل العلم لا يعلم بينه وبينه اختلافنا
في ذلك في القديم والحديث وما يقوى هذا ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من اوجه كثيرة انه قال لا يحل دم امرئ مسلم
يشهد ان لا اله الا الله وانى رسول الله الا باحدى ثلث النفس بالنفس والتهيب الزاني والتارك لدينه **باب الجلاء** في كراهية قطع
السارق حديثا على بن جهم ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري اخبرته عمارة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقطع في
ربيع دينار فصاعدا حديث عائشة حديث حسن صحيح وقد مر في هذا الحديث من غير وجه عن عمر عن عائشة مر فوعا ورواه بعضهم عن
عمر عن عائشة موقوفا حديثا ثانيا ثلث عن نافع عن ابن عمر قال قطع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجنن قيمته
ثلثة دراهم وفي الباب عن سعد بن عبد الله بن عمر وابى عباس ابى هريرة وامر ابن حديث ابن عمر حديث حسن صحيح والعمل

حديث الباب للشافعي واحمد رحمهما الله تعالى واجاب الطحاوي واقرض عبيد الجافظ اقول ان في جواب الطحاوي اختصارا فانه قال ان حكم الرجم كان بحكم التوراة
واذا كانت الاحتمالات مراد الطحاوي منها انهم جعلوا النبي صلى الله عليه وسلم حكما فان حكمه في شريعة من غير شريعة فحكمه في شريعة الله لا
ومنها ان الاسلام لم يكن مشروطا بالاخصان في التوراة بل كان الرجم على المحسن وغيره ويقال على هذا ان اشتراط الاسلام في الاخصان في شريعتنا ما مأخذه ويطلب
من اثبات التسوية بين المحسن وغيره في التوراة وقال الجافظ لا تسوية بين المحسن وغيره في التوراة فان في ابى داود وص ٢٢٣، ٢٢٤ - انه عليه السلام سأل عن
اخصائنا وعديمهم اقول ان الاخصان في ابى داود وص ٢٢٣ بمعنى الترمذى لا بمعنى الاخصان المذكورين في الاحاديث بمعنى الترمذى
ومن تلك الاحتمالات ان عليه السلام الزم بالعلوية من ستر لبعثهم والزامه عليه السلام اياهم بما يلزمونه من سبيد وآداب اهل اشتراط الاسلام في الاخصان
مما في الهداية ليعبد الباقى بن قانع الحنفى بينه وبين ابى داود واسطة واحدة رواه عن ابن عمر وروى الجوزي النقي من باب من يلعن من الاذواج وعن
ابن عمر من اشرك بالله فهو غير محسن الخ ورجال السند ثقات اخرجه اسحاق بن راهويه في مسنده واختلف في رفعه ووقفه وطلب الغالب انه مرفوع و
تأول الشافعية بانه في هذا القذف مالى الزنا واختلف في وقت واقعة الباب ففى اكثر الروايات انها في المدينة وفي بعضها انها واقعة في خيبر وفي اسباب
النزول يسو على انها واقعة في الفدك وفي الروايات ان اليهود تشاوروا وتناجوا ان يذهب الى هذا النبي وينتقدون حكمه بالرجم كما في التوراة فونى
والا فليس بنبي وادعى ان آية الجلد لبعده هذه الواقعة ولك آية الرجم والشيخ والشبهة اذا زينا فارجو بما دلى في هذه الدعوى ذخيرة كثيرة وقال الجافظ ان واقعة
الباب في السنة الثامنة وما الى ما يشفى ومثك بن ابى عباس شهد الواقعة ومجهره الى المدينة المنورة في السنة الثامنة مع ابيه عباس اقول ان ابن عباس
راوى الحديث وما من نفي يدل على انه شهد الواقعة وكذلك الجافظ بن عبد الله بن حارث بن جريه راوى الواقعة واتى المدينة في السنة الثامنة مع
ابيه قول لم يهدى في كتاب من الكتب حارث بن جريه اثم صحالى من الصحابة ولم يذكر الجافظ ايضا صحابى الاصابة باسم حارث بن جريه وقد سلمت
ان عبد الله بن حارث اتى المدينة في السنة الثامنة لكن ما من رواية تدل على شهود الواقعة الا ما اتى بسند ضعيف ما اخرجه الطبراني اقول انه وهم الراى
فان اتى المدينة مع ابيه عبد الله بن عباس كما في سلم لعبد الله بن حارث ثم اقول ان في سيرة محمد بن اسحق بسند صحيح ان اليهود امتحنوه عليه السلام حين
دخل المدينة وعدل الاشياء المحتجة فيها وعد منها واقعة الباب ايضا وذكر القسطلاني ان الواقعة واقعة السنة الرابعة ولا مأخذ عنده وعندى روايات
والله على تقدم الواقعة متبا انى واقعة الباب كان ثلثة من اليهود وقد قتلوا في قرب احد منهم كعب بن اشرف اقول كان للجافظ ان يستدل بما في تفسير
ابن جريج عن ابى هريرة ما يدل على انه شهد الواقعة ولكنه لم يأخذه اقول ان في ابى داود وص ٢٢٣، ٢٢٤ عن ابى هريرة يخالف ما في تفسير ابن جريج فيكون ما
في التفسير وهم الراوى فلما تكون القصة الا قبل حكم الآلة ويحفظها انما كان يوم راجع بالحكم بالتوراة لما في آية الرجم بها النبيون الخ وروى ابى داود انه عليه
السلام ايضا داخل فيه وفي الاحاديث انه عليه السلام كان يحجب العمل بما في التوراة قبل نزول الشريعة الغراء لما في البخارى ص ٥٠٣ كان يحجب العمل بالكتاب ما
لم ينزل فيه حكم الله وروى الجافظ من الجافظ ان ابتداء خلاف اهل الكتاب كان بعد فتح مكة ولا أعلم مأخذه وذكر ان العربي المالكى في احكام القرآن ان ما في
الواقعة الزام على اليهود وما في كتابهم اقول ان مدلول الآيات والاحاديث ان اليهود وما قبلون على تركهم ما في التوراة كما يعاقبون على ترك الايمان بمحمد صلى الله
عليه وسلم وروى على مسئلة الباب في باب المكاتب في الرعي ان محمد بن ابى بكر الصديق كان عالما على مصرى عبد على بن ربيعة وكتب الى علي بن ابي طالب في المدينة فقال
على بن ربيعة اني اذم المدينين وارجم المسلم فدل على عدم رجم الذميمة واعلم ان في ابى داود وص ٢٢١ عن ابى هريرة يدل على قبول شهادة الكافر ولا يجوز

اعلم ما شتم فقد شتمتكم ولم تدرك مديون واقعة اقامته على ابى الحسن عاشر في قتال الكفار والصحابة رضي الله عنهم جميعا جديرون بالرفعة اذ ابدت من اهدم ذلة ما بين دلاهم والذين هم للحر القسطة المعروفون بوارع الفساد وهم العباد
درك مملوءة ومحارة الاحكام الشرعية والاطلاق غنم بمال سكرهم بالكفرات وما قاربها فاتهم يقتلون باربعة مثاق فيه ولا يباح قول المصنف انهم خلافا رده عن ان الخلاف ثابت على طائفة فريه احمد بن عبد الله بن عمرو بن
لحسن فقال انتمى رجل اقيم بعد لحرقان ثم اخذوا نكاذب ومن وجدها غرة اخرى من شر فخرى رابعة فاقم على ان يقتله (في الباب الحالى) عه تلت ورد في قيمة الجني وذهب باسرة احاديث فاجدنا بآبهم اعطاه

له قوله فان عاد في الرابعة فاقتلوه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شرب الخمر فاجلدوه فان عاد في الرابعة فاقتلوه وفي الباب
عن ابى هريرة والشريد وشريك بن اوس وجريه وابى الورد اليكوى وعبد الله بن عمر وحديث معاوية هكذا (روى الثوري ايضا)
عن عاصم عن ابى صالح عن معاوية عن النبي صلى الله عليه وسلم روى ابن جريج ومعاوية بن سهيل بن ابى صالح عن ابيه عن ابى هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم سمعت محمد يقول حديث ابى صالح عن معاوية عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الاصح من حديث
ابى صالح عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وانما كان هذا في اول الامور ثم نسخ بعد هكذا روى محمد بن اسحق عن محمد بن
المسند عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من شرب الخمر فاجلدوه فان عاد في الرابعة فاقتلوه قال ثم
أتى النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك برجل قد شرب في الرابعة فضربه ولم يقتله وكذلك روى الزهري عن قبيصة بن ذؤيب
عن النبي صلى الله عليه وسلم فوهذا قال فرجع القتل وكانت رخصة والعمل على هذا عند عامة اهل العلم لا يعلم بينه وبينه اختلافنا
في ذلك في القديم والحديث وما يقوى هذا ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من اوجه كثيرة انه قال لا يحل دم امرئ مسلم
يشهد ان لا اله الا الله وانى رسول الله الا باحدى ثلث النفس بالنفس والتهيب الزاني والتارك لدينه **باب الجلاء** في كراهية قطع
السارق حديثا على بن جهم ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري اخبرته عمارة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقطع في
ربيع دينار فصاعدا حديث عائشة حديث حسن صحيح وقد مر في هذا الحديث من غير وجه عن عمر عن عائشة مر فوعا ورواه بعضهم عن
عمر عن عائشة موقوفا حديثا ثانيا ثلث عن نافع عن ابن عمر قال قطع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجنن قيمته
ثلثة دراهم وفي الباب عن سعد بن عبد الله بن عمر وابى عباس ابى هريرة وامر ابن حديث ابن عمر حديث حسن صحيح والعمل

قوت المعتدى

عن معاوية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شرب الخمر فاجلدوه فان عاد في الرابعة فاقتلوه وفي الباب
عن ابى هريرة والشريد وشريك بن اوس وجريه وابى الورد اليكوى وعبد الله بن عمر وحديث معاوية هكذا (روى الثوري ايضا)
عن عاصم عن ابى صالح عن معاوية عن النبي صلى الله عليه وسلم روى ابن جريج ومعاوية بن سهيل بن ابى صالح عن ابيه عن ابى هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم سمعت محمد يقول حديث ابى صالح عن معاوية عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الاصح من حديث
ابى صالح عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وانما كان هذا في اول الامور ثم نسخ بعد هكذا روى محمد بن اسحق عن محمد بن
المسند عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من شرب الخمر فاجلدوه فان عاد في الرابعة فاقتلوه قال ثم
أتى النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك برجل قد شرب في الرابعة فضربه ولم يقتله وكذلك روى الزهري عن قبيصة بن ذؤيب
عن النبي صلى الله عليه وسلم فوهذا قال فرجع القتل وكانت رخصة والعمل على هذا عند عامة اهل العلم لا يعلم بينه وبينه اختلافنا
في ذلك في القديم والحديث وما يقوى هذا ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من اوجه كثيرة انه قال لا يحل دم امرئ مسلم
يشهد ان لا اله الا الله وانى رسول الله الا باحدى ثلث النفس بالنفس والتهيب الزاني والتارك لدينه **باب الجلاء** في كراهية قطع
السارق حديثا على بن جهم ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري اخبرته عمارة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقطع في
ربيع دينار فصاعدا حديث عائشة حديث حسن صحيح وقد مر في هذا الحديث من غير وجه عن عمر عن عائشة مر فوعا ورواه بعضهم عن
عمر عن عائشة موقوفا حديثا ثانيا ثلث عن نافع عن ابن عمر قال قطع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجنن قيمته
ثلثة دراهم وفي الباب عن سعد بن عبد الله بن عمر وابى عباس ابى هريرة وامر ابن حديث ابن عمر حديث حسن صحيح والعمل

اعلم ما شتم فقد شتمتكم ولم تدرك مديون واقعة اقامته على ابى الحسن عاشر في قتال الكفار والصحابة رضي الله عنهم جميعا جديرون بالرفعة اذ ابدت من اهدم ذلة ما بين دلاهم والذين هم للحر القسطة المعروفون بوارع الفساد وهم العباد
درك مملوءة ومحارة الاحكام الشرعية والاطلاق غنم بمال سكرهم بالكفرات وما قاربها فاتهم يقتلون باربعة مثاق فيه ولا يباح قول المصنف انهم خلافا رده عن ان الخلاف ثابت على طائفة فريه احمد بن عبد الله بن عمرو بن
لحسن فقال انتمى رجل اقيم بعد لحرقان ثم اخذوا نكاذب ومن وجدها غرة اخرى من شر فخرى رابعة فاقم على ان يقتله (في الباب الحالى) عه تلت ورد في قيمة الجني وذهب باسرة احاديث فاجدنا بآبهم اعطاه

له قال في بران وشا ذك كلب لا يحل هديه
 لما في كتب السنة من قول عدى بن حاتم
 اني ارسل بكلي فاجد معه كلبا آخر بالادري
 ايما اخذه فقد صلى الله عليه وسلم لا تاكل
 فاما سميت على كلبك ولم تسم على كلب
 آخر انتهى ١٢ هـ بكرة لم تشبه ثقيلة
 او عصا طرفها هدية وقد يكون بغير هدية
 بناسموا ليعص في نصرة وقال الهروي
 هو سمى له ريش فيه ولا فصل وقيل سمى
 طول له اربع قد ذاق ما ذارني بالعرض
 وقيل هو يورث في الطرف غليظ وسط
 اذ رمى به ذهب ستوا ١٢ هـ قال في
 ابرار ان قسدا المعراض بوضو او الشدة
 او وقع في ماء او على سطح او جعل في شدة
 منه الى الارض فانت حرم في هؤلاء الصور
 كلها المعراض فلما روي من قوله صلى الله
 عليه وسلم وان هاب بوجهه فقتل فلا تاكل
 فانه وقيد بالسيدة مثل المعراض لانها
 تدق وتكرر ولا يخرج داء او دم في الماء فلا
 روي من قوله صلى الله عليه وسلم الا ان يجد
 قد وقع في ماء او الماء المتروكة فيقول لعلالي
 ولم يورثه والمروية والتسمية ١٢ هـ
 وفي ابرار ويدرج بكل ما انزل الدم كدية و
 مروة وهو حجر حاد وليطه بكرة اللام قشر
 القصب لما في سنن ابى داود والشافعي من
 عدى بن حاتم قلت يا رسول الله ارايت
 احد يصيب صيدا وليس معه كلبين ان يترك
 بالروية وشقة عصا قال انزل الدم ما شئت
 واذكر اسم الله تعالى ١٢ هـ قوله اني
 تصير بالنبل الى تشعب ورفي حتى تقتل
 وتسمى المصورة ١٢ هـ قوله وان توطأ
 الجبال اي اذا حصلت جارية لرجل من السبي
 لا يجوز ان يجامعها حتى تضع حملها اذا
 كانت حاملة وحتى تحيض ويقتصر فيها ان
 لم تكن حاملة ١٢ هـ قوله فقال الذئب او
 السبع فيه قديم وتأخير اي المجلس في التي
 تؤخذ من الذئب او السبع فتموت في يده
 قبل ان يذكيها من خلت الشئ واخترته
 اذا سلبته وي تعيد بمعنى مفعولة ولا بد فيه
 من تقدير مخدوف اي فياخذ من خمسة منه
 ولغيره في فتموت ويذكيه راجع الى ما قاله
 الطيبي ١٢ هـ قوله الغرض انك قال في
 الجمع ومنه ما يتخذوا شئ في الارض فزنا
 اي ترمون اليها كالمؤمن من نحو الجمل انتهى
 ١٢ هـ قوله ذكوة الجنين الذكوة بالذال
 المعجمة الذكوة ومنه قوله تعالى الا ما ذكوة الجنين
 هو الولد مادام في بطن امه ١٢ هـ قال في
 الجمع الذكوة الذكوة والنحو يروي بذا يرفع
 على انه خبر بدل رفع لا يحتاج الى ذكر متعلق
 وبالنسب بتقدير يذكي ذكوة مثل ذكوة امه
 فلا بد عنه من ذكوة الجنين اذا خرج حيا
 قبل لم يولد من احد من الصغار ومن بعدهم
 انه يحتاج الى ذكوة متعلق غير يروي من
 ابى حنيفة انتهى لكن في الموطأ يروي عن حماد
 عن ابراهيم النخعي انه قال لا يكون ذكوة نفس
 ذكوة نفسين قال القاري اي لا حقيقة ولا شكاً

قوت المعتدي
 (وقيد) بواو قفات فقط واللام راي
 مرقدة ومقتول بغير محذور فمقتول المجتهد
 بغير مقتول فيم كقطر من بجم الطائر لظا لارض (المجته) فقط حاد فلام فسين كدنية اختلا سيع فلا تذكر ذكاتها فمقتولة (غرض) فقط عينه فواو فقطط وكسب نصيب فري اليه
 (القبول الحلي) عه قلت هي ميتة لانه قد فعل في عموم قوله تعالى حرمت عليكم الميتة ولقد علم على الحديث

ميتا في الماء حدثنا احمد بن حنبل ثنا ابن المبارك قال اخبرني عامر الاحول عن الشعبي عن عدى بن حاتم قال سألت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عن الصيد فقال اذ رميت بسهمك فاذا كرس اسم الله فان وجدته قد قتل فكل الا ان تجدته قد وقع في ماء فلا تاكل فانك
 لا تدري الماء قتله او سهمك هذا حديث حسن صحيح حدثنا ابن ابى عمير ثنا سفيان عن مجاهد عن الشعبي عن عدى بن حاتم قال
 سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيد الكلب المعلم قال اذا ارسلت كلبك وذكرت اسم الله فكل ما لمسك عليك فان
 اكل فلا تاكل فانها لمسك على نفسه قلت يا رسول الله ارايت ان خالطت كلابنا كلابك اخرى قال انما ذكرت اسم الله على كلبك
 ولم تذكر على غيره قال سفيان كره له اكله والعمل على هذا عند بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم في الصيد اذ بيعته
 اذ وقع في الماء ان لا ياكل وقال بعضهم في الذبيحة اذا قطع الحلقوم فوقه في الماء فمات فيه فانه ياكل وهو قول ابن المبارك
 وقد اختلف اهل العلم في الكلب اذا اكل من الصيد فقال اكثر اهل العلم اذا اكل الكلب منه ياكل وهو قول سفيان وعبد الله بن
 المبارك والشافعي احمد بن حنبل وقد رخص بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم في الاكل منه وان اكل الكلب منه
 باب ما جاء في صيد المعراض حدثنا يوسف بن عيسى ثنا وكيع ثنا زكريا عن الشعبي عن عدى بن حاتم قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم
 عن صيد المعراض فقال ما اصبت بجدته فكل وما اصبت بخرضه فهو وقيد حدثنا ابن ابى عمير ثنا سفيان عن زكريا عن الشعبي عن
 عدى بن حاتم عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه هذا حديث صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم باب في الذبح بالكرامة حدثنا محمد
 ابن يحيى ثنا عبد الاعلى عن سعيد بن قتادة عن الشعبي عن جابر بن عبد الله ان رجلا من قومه صاد ارنبا او اثنين فذبحهما بمكة
 فتعلقهما حتى لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم فساله فامرهما باكلهما وفي الباب عن محمد بن صفوان ورافع وعدي بن حاتم وقد
 رخص بعض اهل العلم في ان يذكي بمكة ولم يروا باكل الارنب باسا وهو قول اكثر اهل العلم وقد ذكره بعضهم اكل الارنب واختلف
 اصحاب الشعبي في رواية هذا الحديث فروى داود بن ابى هند عن الشعبي عن محمد بن صفوان ومروى عامر الاحول عن الشعبي
 عن صفوان بن محمد او محمد بن صفوان ومحمد بن صفوان ومروى جابر الجعفي عن الشعبي عن جابر بن عبد الله نحو حديث قتادة
 عن الشعبي فيتملى ان يكون الشعبي مروي عنهما جميعا قال محمد بن حنبل في حديث الشعبي عن جابر بن عبد الله في كراهية اكل المصورة
 حدثنا ابو كريب ثنا عبد الرحيم بن سليمان عن ابى ايوب الا فريقي عن صفوان بن سليم عن سعيد بن المسيب عن ابى الدرداء
 قال نرى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اكل المجتمة وهي التي تصير بالنبل وفي الباب عن عراب بن سارية والنس بن عمار
 وابن عباس جابر وابى هريرة وحديث ابى الدرداء حديث غريب حدثنا محمد بن يحيى وغير واحد قالوا ثنا ابو عامر عن وهب
 ابن ابى خالد قال حدثتني ام حبيبة بنت العراب بن سارية عن ابىها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نرى يوم خيبر عن كل
 ذي ناب من السباع وعن كل ذي مخلب من الطيور وعن لحوم الحمى الاهلية وعن المجتمة وعن الخليسة وان توطأ الجبال حتى ينفذ
 ما في بطونهن قال محمد بن يحيى هو القطعي سئل ابو عامر عن المجتمة فقال ان ينصب الطير او الشئ فيرمي وسئل عن الخليسة فقال
 الذئب او السبع يدركه الرجل فيأخذ منه فيموت في يده قبل ان يذكيها حدثنا محمد بن عبد الاعلى ثنا عبد الرزاق عن الثوري عن
 سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال نرى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يذكيه شئ فيه الروح غرض هذا حديث حسن صحيح
 باب في ذكوة الجنين حدثنا محمد بن يشار ثنا يحيى بن سعيد عن مجاهد ثنا سفيان بن وكيع ثنا حفص بن غياث عن مجاهد عن
 ابى الوكال عن ابى سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ذكوة الجنين ذكوة امه وفي الباب عن جابر وابى امامة وابى الدرداء

ابواب الصيد

باب ما ياكل من صيد الكلب والذئب كل تفصيل الكلب المعلم والبارى المعلم مذكوري الفقير والمتار عندنا ان يخرج الكلب ولا يجنق فاذا خفق فقد
 حرم الصيد واما صيد البندق فحرام عند الثلثة بلا تركية فان فيه الدفع لا الحذر وفيه خلاف ما ذكره ابن النضر
 باب الرجل يرمي الصيد فيقرب عنه في المسئلة فيؤد سبعة عندنا ما استقصاها الا الزيلعي شارح الكفر منها انه لا يجلس عن طلبه
 قوله ان سهمك قتله الخ في هذا عندنا تفصيل فاذا رماه فوق على الارض فذهب ثم وقع فمات لا يجزى واذا رماه فوق على الارض ولم يذهب ومات
 فحلال - باب ذكوة الجنين - قال الثلثة والبوليوسف ومحمد بن الحنفين حلال بلا ذكوة فانه تبع امره وقال ابو حنيفة ان خرج حيث فيجب

وابي هريرة وهذا حديث حسن وقد روي عن ابي سعيد والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم وهو قول سفيان وابن المبارك والشافعي واحمد اسحق وابو الوفاء كاسه جابر بن نوف باب في كراهية كل ذي ناب ذي ثياب حدثنا احمد بن الحسن ثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك بن انس عن ابن شهاب عن ابي ادريس الخولاني عن ابي ثعلبة الخشني قال روي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل ذي ناب من السباع حدثنا سعيد بن عبد الرحمن وغير واحد قالوا ثنا سفيان عن الزهري بهذا الاسناد نحوه هذا حديث حسن صحيح البواردي الخولاني اسمه عائذ الله بن عبد الله حدثنا محب بن غيلان ثنا ابو النضر ثنا عكرمة بن عمار عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن جابر قال حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحيى يوم خيبر اللحم الانسية ولحم البغال وكل ذي ناب من السباع وذي مخالب من الطير وفي الباب عن ابي هريرة وعمر بن ابن سارية وابن عباس وحديث جابر حديث حسن غريب حدثنا قتيبة ثنا عبد العزيز بن محمد عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم كل ذي ناب من السباع هذا حديث حسن والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم وهو قول عبد الله بن المبارك والشافعي واحمد اسحق باب ما قطع من الحي فهو ميت حدثنا محمد بن عبد الاعلى الصنعاني ناسله بن رجاء ثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي واقد الليثي قال قال النبي صلى الله عليه وسلم المديته وهو يجتثون اسنمة الابل ويقطعون اليات الغنم فقال ما يقطع من البهيمة وهي حية فهو ميتة حدثنا ابراهيم بن يعقوب ثنا ابو النضر عن عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار نحوه هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث زيد بن اسلم والعمل على هذا عند اهل العلم والوقاد الليثي اسمه الحارث بن عوف باب في الذكوة في الحلق واللبنة حدثنا هناد ومحمد بن العلاء قالوا وكيع عن حماد بن سلمة عن حماد بن احماد عن ابي العتراء عن ابيه قال قلت ليارسول الله اما تكون الذكوة الا في الحلق واللبنة قال لو طعنت في فخذها لاجزأ عنك قال احمد بن منيع قال يزيد بن هارون هذا في الضرورة وفي الباب عن رافع بن خديج وهذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث حماد بن سلمة ولا نعرفه الا في العتراء عن ابيه غير هذا الحديث واختلفوا في اسم ابي العتراء فقال بعضهم اسمه اسامة بن قهظم ويقال يسار بن بزور ويقال ابن بكز ويقال اسمه عطارد باب تمل الورد حدثنا ابو كريب ثنا وكيع عن سفيان عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قتل وزعة بالضربة الاولى كان له كذا وكذا احسنة فان قتلها في الضربة الثانية كان له كذا وكذا احسنة فان قتلها في الضربة الثالثة كان له كذا وكذا احسنة وفي الباب عن ابن مسعود وعائشة وام شريك وحديث ابي هريرة حديث حسن صحيح باب في قتل الحيات حدثنا قتيبة ثنا الليث عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقتلوا الحيات واقتلوا ذاك الطفيتمين الا بقر فانها يلمسان المص ويسقطان الحمل ^{اي يجران ان المص ويسقطان الحمل بانظر اليها} وفي الباب عن ابن مسعود وعائشة وابي هريرة وسهيل بن سعد وهذا حديث حسن صحيح وقد روي عن ابن عمر عن ابي لبابة ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى بعد ذلك عن قتل جناب الميت وهي العوارض روي عن ابن عمر عن زيد بن الخطاب ايضا وقال عبد الله بن المبارك انما يكره من قتل الحيات الحية التي تكون دقيقة كانها

تذكرة وان خرج ميتا فمراهم والمنور ذكوة الجنين ذكوة امه بالرفع وقيل من الخفية انه بالنصب فيظهر صحة على مذهب ابي حنيفة وقيل على تقدير الرفع انه تشبيه بليغ مثل ما قال هـ
وعياش عينا له وجيش جيد
ولقد تكلموا علماء الطرفين في حديث الباب وقال ابو الفتح بن الجني الحنفي ان المراد ان كان الاتحاد الذكوة كان حق العبارة ذكوة الام ذكوة الجنين وفي موطا مالك ص ١٨٢ اثر ابن عمر بن الخطاب في ذكوة ما في بطنا ذكوة امها اذا تم فلقه ونبت شعرة واذا خرج من بطن امه خرج الحي فذا يصلح ان يكون لم اولنا وان قيل ان كان مراد الحديث ما قال ابو حنيفة فاي فائدة في ذكوة قلت هذا القول لغو فانه اذا لم يبين الشارع الاحكام فمن يبين وايضا بعض الطلاب يتفكرون عنه فتصدي الشارع الى بيان حقه
باب ما قطع من الحي فهو ميت ذكر في البداية تفصيلا دقيقا في المسئلة وقال ان مقتضى الحديث ان المبان فرع والمبان عنه اصل فاذا اصل الاصل قابلا لا صليته بالمبان حرام واذا كان القطع نصفيين فما حلالا لان وفي المسئلة تفصيل الفرع واساها صاحب البداية الى حديث آخر والمبان من الحي فهو ميت الخ باب في الذكوة في الحلق واللبنة الحلق المحلقوم واللبنة (ممنسلي يعني جنيبر كدن) قوله لو طعنت في فخذها انه

له قوله يجتثون اي يقطعون اسنمة الابل جمع سنم بالفتح كومان ١٢ صراح
له قوله اللبنة يقع نام حمودة مشددة الهمزة التي فوق الصدر من الابل ومنه حديث اما تكون الذكوة الا في الحلق واللبنة الهمزة للاستفهام واما فية سال ان الذكوة مستحرة فيما دأبنا فباب في الضرورة كذا في الجمع يعني وقت الضرورة جائز في غير ذلك الموضع الصاحي وطعنت في فخذها لا يجزأ ذلك كما يقع الجوان في البيوت وذك ولا يمكن اخراجها او انفلتت دابة ولا يمكن اخذها او جرح صيدا من الاصطفاة وذكر اسم السنم ١٢ له قوله في القاموس القطر كزبرج اللبنة ذو الصنف وطم
له قوله الورد جمع وزعة بالفتح والتمريك هي التي يقال لها سام الرمس وجمعها ادراس ووزعان كذا في الجمع الورد بفتح واو وراي وجمع دابة لما قوام قد روي في اصول الحديث قبل انما قد صرح انما قد فتنشرب لبنا ١٢ له قوله من قتل وزعة بالضربة الاولى الى قال ابو داود سبب كذا في القاموس قتله اول ضربة ثم بالياء الحية على المباداة بقتلها ولاعتناده والحرض عليه فانه لو قاتلها ربما انفلتت وفات قتله والمقصود انتهاز الفرصة بقتلها على قتله كذا في الطيبي ١٢ له قوله ذاك الطفيتمين الطفيتم تفرقة لفل في الاصل وجمعها طفيتم الخطين الذين على ظهر الحية نحو صفتين من نوص القمل قوله واللبنة قيل هو الذي يشبه المقطوع الذنب المقطوع وهو من اجثت يكون من الحيات الطيبي
له قوله يلمسان البصر اي يحطفا به مجرد انظر بها اسمه بحاصية حطفا الله تعالى في مصر اذا وقع على بصر الانسان قال العبد في الحيات نوع تسمى اسنا اذا وقع فظفره على عين الانسان من عت كذا في الطيبي
له قوله ذي العوارض اي الحيات التي تكون في البيوت واحدا منها عامرة وقيل سميت عوارض بطول عمرها الطيبي ١٢

قوت المغتذي

روزغة (براي فقط عينة كرسية) ذا الطفيتمين (يهاو قفا فحمية تشبه كرسية) ما على ظهره خطان اصفران خصوصي القمل ويجاذ بها سودان (والاسر) ما لا ذنب له حية (فانها يلمسان البصر) اي اذا نظر الى بصر الانسان ذهب نوره بخاضعة جلها الله تعالى بها ملك العلم عذبان من كرسية (ويسقطان الحمل) كسب الجنين بخاضعة ايضا (جن جناب البيوت) بكسر جيمه فتد لونه فالت ففوت فراد وجمع جناب هو الاصم (العوارض) جمع عامرة (الثواب الحلي) عه قلت دخل فيه الضيع

قدي الحشمة حدثنا محمد بن يشار ثنا يحيى بن سعيد عن سفيان الثوري قال سئل عن عباية بن رفاعه عن رافع بن خديج عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله ادمي من عمل من زائدة لا كيد لا استخوان اي عملك يوم الحشر بالنصب على الظرفية احب بالنصب على وقيل بالرفع ولعله ربه وهو احب قول من ابراق الدم اي صير قوله من الضمير رجع الى ما دل عليه ابراق الدم قوله لفرقنا جمع القرن واستعار بالجمع الشعر واظلالنا جمع ظلف والثانية في الضمائر باعتبار الجنس قوله وان الدم ليقع من انشراى من رماه قوله يمكن ان يكون مع قول قوله قيل ان يقع بالارض اي يقعد تعالى عند قصد رجع قيل ان يقع وعلى الارض قوله فطوبوا اي بالاضحية نصا تميز عن النية قال ابن الملك الفاروق شروا مقدراى او اعلم انما تعالى ليقعد ويجزى كما هو قولنا كثيرا فافككن انفسكم بالضميمة طيبة غير كريمة لها امر فارة ^١ قوله بكلمتين الكيفى لعل اذا اشئى اذا اخرجت ربا عنه وولادة الى ان الذكر افضل من الانثى فان لمسه طيب قوله العجين من الملبس وى سباض نجا لظن السواد وعليه آخر تين اى قول القرنين او عظيم ^٢ امر فارة ^٣ قوله ياكل في سواد الخ كناية عن سواد الفم ومن سواد القوام ومن سواد العين ^٤ قوله من طعنا يكون اللام والفتح ويران يستعيا المستى قوله عوراء لفحش ان عاريا في عين وبالادى في العينين قوله العجفاء اى المزولة قوله لا تنقى من الانقاء قال التورثى وى المزولة اى لا تنقى لخطا ما لى باج لسان العجفاء ^٥ امر فارة ^٦ قوله ان تستشف لعين والاذن اى تاملها حتى لا يكون فيها نقصان يمنع عن سواها الضمير بها والمقابلة يقع الياء وهو ما قطع من قبل رونا اى مقدما شىء والمذرة الضمير الياء وى التى تقع من ديراة نما ^٧ الامات ^٨ قوله ولا مشرقا وى مشققة الاذن لولاس الشرق وهو الشق والخرقاء مشققة الاذن تقسا مستديرا قطع الشرقاء قطع اذنا طولوا الخرقاء ما قطع اذا عرضا ^٩ امر فارة ^{١٠}

(قوت المغتذى)

(ابواب الاضاحي)

(فتة) بولن تشدد الشر وقر (اوايد) لواء حمرة فدان توحشات ولغو رات جمع ابدية كفاكته قال تقي ليس في فضل الاضحية حديث صحيح وقال وقد روى الناس بها عجب لم تقع قال تقي قد روى الحاكم انزبه المصنف لما شئت وما لمران بن حصين و بسيرة قال جط وهو مع الخطا اى الصحيح (ما عمل آدمى من عمل يوم النحر احب الى الله من ابراق دم) قال تقي لان قرية كل وقت اخص بين غير ما دوى فلا يفتى اليه فهو محمول على غير فرض الاعيان كاهدية (انما لى يوم القرية لفرقنا واستعار بالواظلالنا) قال تقي اى توضع بمنزلة صرح به سمعت على (وان الدم ليقع من انشراى) قيل ان يقع على الارض قال تقي اى ان الدم وان شارب الماشون يقع بالارض ولا يفتق برقانه محفوظا عنه تعالى لا يضيع من شئى لما لاشته ان الدم وان وقع في القربى ما يقع في حرارة ووقوعه يوم القيامة روله ابو الشيخ بن جابر بكناى العجاء و فطوبوا نصا قال تقي الظاهر ان هذه الجملة مدبرة من قولنا لا فرقة اذ لاى الشيخ عنا قالت يا ايها الناس هو اوطيبوا بانفسا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد يوفى الاضحية (الجم) الخ قال

ابواب الاضاحي

باب الاضحية بكسيتين. اضحية الكسب عندنا اولى قوله الامحيين الى الامح مختلط السواد والبياض وبذا المعنى في هذا الموضع وتختلف معانيه بحسب اختلاف المواضع مثل لفظ الاشمل. قوله احدها عن النبي صلى الله عليه وسلم انه الاضحية عن الميت اثابة جائزة ولا تنوب الا بالوصية واذا اوصى فيلزم والا حكم اضحية الحى قال ابن وهبان في منظومته ^١ وعن ميت بالامر الزم تصدقا ^٢ والا فكل منها وهذا المحتر

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعُرْفَاتٍ فَسَمِعَتْهُ لِقَوْلِ يَا أَيُّهَا النَّاسُ

سعة ولم يضح فلا يقربن مسجدا أو مصلانا

كذلك الى الهدية التي اتيك قولكم نعم فيه
يكملوه لغير رسالتكم في الحج وكثرة المنظر اليها

اللهم فبهذا التي عجلت الخوف مولانا

رحمن ذاك رسول الله صلى الله عليه وسلم
الذي كان منزه عن فقد الآخرة

وهو قول إلى حنيفة والعامة من فقهاءنا

ای فی الاسلام وہو یقمتین اول ولد نوح

كأنه أئذ بكونه لا تستم في الي مبيته وقد كان

للتشيء قوله ولا عتيرة وهي شاة تنزك في

التوريشتي العقيرة كثر من العلماء ولم يزلوا

يَسْتَعِزُّ بِالنَّبِيِّ فِي سَهْرِهِ حَيْثُ وَرَدَ لَهُ لَا أَمْرٌ بِرَدِّ
الْأَنفَى مَخْصُوصًا لِصَنِيعِ النَّبِيِّ بِالنَّبِيِّ فَمَا الْمُسْلِمُ إِلَّا

هو قوله باب ما جاء في العقيدة العتيقة
هي التي سمى عن المولى وليه ساله اتفاقا وهي

روایتان شهرها انما ستمه والثانیة انما

والعلم والحجارية سواها في دوح سماء واحدة
والبحر رأس المثلث ديدم الحقيقة اتفاقاً

احمد ليتحجب ان لا يكسر عظام العقيقة بل يطبخ
او يذوب في الماء او في اللبن او في العسل او في الزيت

(بِذَلِكَ يَوْمَ الْيَوْمِ فِيهِ مَكْرَهُ) قيل المشهور بالسنتم

لِشْتَهَرِهِ وَلَسَبَبِ اِسْتِهْلَاكِهٖ وَقَالَ تَبَّ قَدْ

کفر الحاکم استی الحاکم جاز بعض

ای شستنی اللحم من قرم اللحم وقرمه شتاه

الحار

[illegible]

(عواب الامناعی)

تَحْيَى التَّائِبُ عَنْ نَفْسِهِ أَحَدٌ وَهُوَ قَوْلُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ: مَنْ لَمْ يَرْكَبْ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ بَابَ حُدُوثٍ أَحَدٍ مِنْ مَنَعِ شَيْءًا هَشَمَهُ شَيْءٌ

[illegible]

وَبِالْأَسْمَاءِ هِيَ الْمُسَمَّاةِ ۝

سَيِّدِي رَحِمِي هَذَا حَدِيثٌ مِنْ بَابِ الدَّجْرِ بَعْدَ الصَّلَاةِ حَتَّى يَأْتِيَ بِهَا السَّعِيدُ فِي أَبُو عَمِيرٍ وَدُونَ أَبِي هُرَيْرَةَ السَّيِّدِي

یا رسول الله هدایم اللحمیه ملوکه والی تجلت سینی ^{دینی} واهل داری او جیرانی مال ناعید تجلت با خرقه قال یا رسول الله

والشيخ عويم بن استقر وابن عم أبي زيد الأصمدي وهذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند أهل العلم أن يصححوا بالمصرح

يَجْزِي الْجَدْعُ مِنَ الْعَزْوَاقِ لَوْ أَنَّا يَجْزِي الْجَدْعُ مِنَ الضَّائِقَاتِ لَإِذَا لَرَاهِيهِ الْإِلَهِيَّةُ نَوِي تَلْتَمِهُ أَيْ مَحْدِنَا فَنُتَبِّهَ تَنَا لَلِيَّتِ

نس وعديث ابن عمنا حديث حسن صحيح وانما كان النهي من النبي صلى الله عليه وسلم مقدماً ثم رخص بعد ذلك بإتي الرخصة

فَرَشَدَ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنِ الْحَوْمِ الْأَخْضَاحِ فَوْقَ ثَلَاثٍ لِيَتَشَمَّ

بن النعمان والنسابة أم سلمة وحديث بروكدة حديث من صحيح والعمل على هذا عند أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم

وسلمويه عن الحوم الاضاحي قالت الاولكن قلى من كان يُضْحِي من الناس فاحب ان يطعم من لم يكن يُضْحِي فلقد كنا نرفع الكراع فلذلك

باب في الفروع والعترة حديثنا محمود بن غيلان ثنا عبد الرزاق ثنا معمر بن الزهرى عن ابن المسيب عن ابي هريرة قال قال

ابن سُلَيْمٍ وَهَذَا أَحَدُ ثَمَرِهَا وَكَانَ إِذَا بَعَثَ فِي رَحْبِ عَظْمُونِ شَهْرَ رَحْبٍ (لأنه أَوَّلُ شَهْرٍ مِنْ أَشْهُارِ أَمْرِ)

وَأَمَّا فِي الْإِسْمِ إِلَى الْأَعْيَانِ فِي الْعَقِيدَةِ وَالثَّابِتِ مِنْهَا فَلَمْ يَنْشَأْ مِنَ الْفَضْلِ شَيْءٌ عَدَا اللَّهِ مِنْ عَشَرَةٍ مِنْ خَلْقِهِ

تساعى لفصيل ولفنا لاجزى شاه الامن واحد ومسل مالب مجديث الباب وهقول ان المراد الاسرار فى الحج لا الاسرار فى قوله

نعم ان سوال الله مكره وقال النووي ان الله يفتح الوسط بمعنى الخرص اي خرس اللحم مكره -

عشر أو الحادي وعشرين ويسمى في ذلك اليوم راجع النسخ والمنسوخ الخامس فقد ذكر عبارة عن محمد. قوله مكافئتان الخ المروا القسادي في السن

باب إذا مات في أدن المولد، يجب الأذان في الأيسر والأيمن من العنق واليدين والرجلين.

کتابت در سیدہ زینب و سیدہ فاطمہ

سوم قول لاندونی محصیه کن نذر بدین
 ولده و کند یک نذر صوم یوم الخیر و یوم البیوع عند
 التفاضی مائة قران و عندنا یوم الخیر و یوم البیوع عند
 یوما آخر من صوم یوم الخیر مشروع باصله
 غیر مشروع بوصفه دهمو الا اعراض عن حیثیة
 الشرفا لندریه ندباً بطاعة و وصف الجمعية
 متصل بذمة فصول الایام سجد ذکر و تحقیقه فی

[illegible]

كذا في المعاني ١٢
(فت المعتقد) (الابواب المذمومة)
والايمان (عن تأييد الصواب) ليس رعد
المصنف الاذ الحريث (عشر) محمد بن علي بن الحريث
بن شعيبه) هو ابن يزيد بن علي بن الحريث
نزيل مصر ليس رعد المصنف الاذ (عشر) كعب
ابن علقمة بن ابراهيم بن علقمة بن كعب بن
مالك بن علقمة بن كعب بن مالك بن
(التواب الحلي) مع قلت ان كان الحريث
مصريه فلا يتعد ان كان الحريث اوطاعه
والشرط معصية منعقد وغيره من الالفاء والكاف
وهو المراد في الحريث ومعنى لا تدرى لا تدرى
والمعنى الاصل مراد في الحريث الا ان تدرى
يعني الله الزماد في الكافه فمع قلت

ابواب النذور والایمان

حسن البصر هو عمر بن مسلم قد روى عنه محمد بن عمرو بن علقمة وغير واحد وقد روى هذا الحديث عن سعيد بن المسيب عن امر سلمة
عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير هذا الوجه نحو هذا وهو قول بعض اهل العلم ويمكن ان يقول سعيد بن المسيب الى هذا الحديث ذهب
اصداً صحيحاً وخصص بعض اهل العلم في ذلك فقالوا لا بأس ان ياخذ من شعره واقفاره وهو قول الشافعي واحتج بحديث عائشة ان النبي
صلى الله عليه وسلم كان يعث بالهدى من المدينة فلا يجتنب شيئاً مما يجتنب منه للمعمر **ابواب التذوي والايمان**
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جل من جلاله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا تذر في معصية حدثنا ثناء ابو صفوان
عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن ابى سلمة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تذر في معصية وكفارة كفارة
يمين وفي الباب عن ابن عمر جابر وعمران بن حصين وهذا حديث لا يصح لان الزهري لم يسمع هذا الحديث من ابى سلمة سمعت
محمد بن القول روى عن غير واحد منهم موسى بن عقبة وابن ابى عتيق عن الزهري عن سليمان بن ارقم عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة عن
عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال محمد والحديث هو هذا حدثنا ابو اسحق محمد بن اسماعيل بن يوسف الترمذي ثنا ايوب بن
سليمان بن بلال ثنا ابو بكر بن ابى اويس عن سليمان بن بلال عن موسى بن عتبة وعبد الله بن ابى عتيق عن الزهري عن سليمان بن
ارقم عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تذر في معصية وكفارة كفارة يمين هذا حديث
غريب هو اصح من حديث ابى صفوان عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن ابى سلمة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تذر في معصية و
كفارة كفارة يمين وهو قول احمد الصحيح واحتج بالحديث الزهري عن ابى سلمة عن عائشة وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى
الله عليه وسلم وغيرهم لا تذر في معصية ولا كفارة في ذلك وهو قول مالك والشافعي حدثنا ثناء بن سعيد عن مالك عن طلحة بن
عبد الملك الايلي عن القاسم بن محمد عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من نذر ان يطيع الله فليطعه ومن نذر ان يعصى
الله فلا يقصمه حدثنا الحسن بن علي الخلال ثنا عبد الله بن نمير عن عبيد الله بن عمر عن طلحة بن عبد الملك الايلي عن القاسم بن
محمد عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه هذا حديث حسن صحيح قد رواه يحيى بن ابى كثير عن القاسم بن محمد وهو قول
بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم وبه يقول مالك الشافعي قالوا لا يعصى الله وليس فيه كفارة يمين
اذا كان النذر في معصية **باب ما لا يملك ابن آدم** حدثنا احمد بن منيع ثنا السخشي بن يوسف عن هشام الدستوائي عن
يحيى بن ابى كثير عن ابى قلابة عن ثابت بن الفضل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس على العبد نذر فيما لا يملك وفي
الباب عن عبد الله بن عمر وعمران بن حصين هذا حديث حسن صحيح **باب في كفارة النذر اذا المرئيسر** حدثنا احمد بن منيع ثنا
ابو بكر بن عياش قال ثنا محمد بن مولى المغيرة بن شعبه قال ثنا كعب بن علقمة عن ابى الخير عن عقبه بن عامر قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم كفارة النذر اذا المرئيسر كفارة يمين هذا حديث حسن صحيح غريب **باب فيمن حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها**
حدثنا محمد بن عبد الاعلى ثنا المعتمر بن سليمان عن يونس بن الحسن عن عبد الرحمن بن سمرق قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم يا عبد الرحمن لا تسأل الامارة فانك ان اتاك عن مسألة وكلت اليها وانك ان اتاك من غير مسألة أعنت عليها واذا
حلقت على يمين فرأيت غيرها خيراً منها فات الذي هو خير وتكفي عن يمينك وفي الباب عن عدى بن حاتم وابى الدرداء والنس
عائشة وعبد الله بن عمر وابى هريرة وامر سلمة وابى موسى حديث عبد الرحمن بن سمرق حديث حسن صحيح **باب في الكفارة قبل الحنث**
حدثنا ثناء بن مالك بن انس عن سهيل بن ابى صالح عن ابى به عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حلف على يمين
فرأى غيرها خيراً منها فليكن عن يمينه وليفعل وفي الباب عن امر سلمة حديث ابى هريرة حديث حسن صحيح والحمل على هذا عند

العلماء يجمعون بين النذر واليمين في بعض الاجيان وهم مضموم من الحديث باب لا نذر في معصية النذر عندنا مشروط بشرط
الابواب النذر والابيان { خمسة منها ان يكون القرية مقصودة ومنها ان على اللسان لا القلب فقط وصيغة صيغة الشرط والجرا اولى على ان لا يعلم من بسوط
الشرى ان لفظ على فقط ايضا يكفي للنذر ومنها ان يكون شئ من جنسه واجبا اقول ان اصل مذهبنا انه نذر بمجسبة فلا داء ولا كفارة ونقل الشيخ في الفتح
عن الطحاوي اذ قال لله على ان اقتل فلانا فقبية كفارة ولا يوفي والى مترد في انه مذهب الطحاوي فقط او مذهب ائمتنا الثلاثة ايضا واسلم ليس الا مذمومة وما
في موطا محمد ص ٣٢٠ قال محمد وبه نأخذ من نذر نذر في معصية ولم يسم فليصح المذهب وليكفر عن يمينه وبه قال ابو حنيفة والزمين في قوله ان الطحاوي والفتح والمطاه
في كتبنا من نذر ان يذبح ابنه فعليه شاة بنذر محرر المذهب بالاحديث فحمد الاضاف على الظاهر على ما حررت في المذاهب حمله الشافعي وما يك على نذر اللجاج وهو ما يكون
على شاكلة الشرط والجرا بان قال ان كلمت فلانا فاعلى كذا فحق هذا يجب الحنث عندهم ويكفر وما النذر الذي يكون على شاكلة التخيير بان قال لا اكلم ابني فلا كفارة ولا وفاء

لا يمكن ان يراد ما لا يقدر كصوم الدهر اذا صنعت عنه فليس الواجب الوفاء كيف ما استطاع بل فيه كفارة اليقين .

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خرج الى خيبر اناها ليل وكان اذا جاء قوما بليلى لم يُغز عليهم حتى يُصيح فلما اصبح خرجت
يَهُودُ بِمَسَاجِدِهِمْ وَمَكَاتِلِهِمْ فَلَمَّا دَاوَهُ قَالُوا مُحَمَّدٌ وَافَقَ وَاللَّهِ مُحَمَّدٌ الْخَيْبِيُّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ الْخَبَرُ بَيْتٌ
خَيْرٌ بِنَاؤُهُ لَنَا بِسَاحَةِ قَوْمِ نَسَاءٍ صَبَاحَ الْمُنْدَرِينَ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَا شَا مَعَاذِ بْنِ مَعَاذِ بْنِ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ
عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا ظَهَرَ عَلَى قَوْمٍ أَقَامَ بَعْرَهُمْ ثَلَاثًا هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ وَحَدِيثُ
حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ حَدِيثٌ حَسَنٌ وَمَعْنَى قَوْلِهِ وَافَقَ مُحَمَّدٌ الْخَيْبِيُّ يَعْنِي بِهِ الْجَيْشَ بِأَبِي الْقَرْنِ وَالتَّخْرِيبَ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ثَنَا اللَّيْثُ عَنْ
نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَرَّقَ نَخْلَ بَنِي النَّضِيرِ وَقَطَعَ وَهِيَ الْبُؤْيُورَةُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْسَتِ
أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ وَفِي الْبَابِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَهَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ وَقَدْ ذَهَبَ قَوْمٌ مِنْ
أَهْلِ الْعِلْمِ إِلَى هَذَا وَلَمْ يَكُنْ بَأْسًا يَقْطَعُ الْأَشْجَارَ وَتُخْرِيبُ الْحُصُونِ وَكَوْنُهُ بَعْضُهُمْ ذَلِكَ وَهُوَ قَوْلُ الْأَوْزَاعِيِّ قَالَ إِلَّا وَزَاعِي وَنَهَى أَبُو بَكْرٍ
الصَّدِيقُ أَنْ يَقْطَعَ شَجَرًا مِثْلًا أَوْ يُخْرِيبَ عَامِرًا وَعَمِلَ بِذَلِكَ الْمُسْلِمُونَ بَعْدَهُ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ لِأَبِي بَسْمٍ بِالْقَرْيَةِ فِي أَرْضِ الْعَدُوِّ وَقَطَعَ الْأَشْجَارَ
وَالثَّمَارَ وَقَالَ أَحْمَدُ وَقَدْ تَكُونُ فِي مَوَاضِعَ لَا يَحْدُثُ مِنْهُ بَدَأًا مَا بِالْعَيْثِ فَلَا تَحْرُقُ وَقَالَ اسْمُ الْقَرْيَةِ التَّخْرِيقُ سَنَةٌ إِذَا كَانَ الْبُؤْيُورَةُ
فِيهِمْ بِأَبِي جَاءَ فِي الْغَنِيمَةِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِيِّ ثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ سُلَيْمَانَ التَّمِيمِيُّ عَنْ سَيَّارٍ عَنْ أَبِي أَمَامَةَ عَنْ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ فَضَّلَنِي عَلَى الْأَنْبِيَاءِ أَوْ قَالَ أَمَتِي عَلَى الْأُمَمِ وَاحِلْنَا الْغَنَائِمَ وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ عُمَرَ وَرَبِيعٍ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ أَبِي أَمَامَةَ حَدِيثٌ حَسَنٌ وَسَيَّارٌ هَذَا يَقُولُ لَهُ سَيَّارٌ مَوْلَى بَنِي مُعَاوِيَةَ وَمَا وَدَى عِنْدَ سُلَيْمَانَ
التَّمِيمِيِّ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَبْرِ وَغَيْرُ وَاحِدٍ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ جَعْفَرٍ ثَنَا اسْبَغِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَضَّلْتُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ بِسِتٍّ أُعْطِيتُ جَوَامِعَ الْكَلِمِ وَنُصِرْتُ بِالرَّغْبِ أُحِلَّتْ لِي الْغَنَائِمُ وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ
مَسْجِدًا وَطَهُورًا وَرُسِلْتُ إِلَى الْخَلْقِ كَافَّةً وَخُتِمَ لِي النَّبِيُّونَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ بِأَبِي سَهْمٍ الْخَيْلِيُّ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الصَّمِيِّ
وَحُمَيْدُ بْنُ سَعْدَةَ قَالَ ثَنَا سُلَيْمُ بْنُ أَحْمَرَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَسَمَ فِي الثَّلَاثِ
لِلْفَرَسِ بِسَهْمَيْنِ وَلِلرَّاحِلِ بِسَهْمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَهْدِيٍّ عَنْ سُلَيْمِ بْنِ أَحْمَرَ عَنْ وَفِي الْبَابِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
ابْنِ جَابِرٍ وَابْنِ عَبَّاسٍ ابْنِ أَبِي عَمْرٍاءَ عَنْ أَبِيهِ وَهَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ وَعَمِلَ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ
أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَغَيْرِهِمْ وَهُوَ قَوْلُ سَفِيَّانِ الثَّوْرِيِّ الْأَوْزَاعِيِّ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ ابْنِ الْمُبَارَكِ وَالشَّافِعِيِّ وَأَحْمَدُ وَاسْمُ
قَالُوا لِلْفَرَسِ ثَلَاثَةٌ اسْمُهُمْ سَهْمٌ لَهُ وَسَهْمَانُ لِفَرْسِهِ وَلِلرَّاحِلِ سَهْمٌ بِأَبِي جَاءَ فِي السَّرَايَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْأَزْدِيُّ الْجَمْرِيُّ وَ
أَبُو عَمْرٍاءَ وَغَيْرُ وَاحِدٍ قَالُوا ثَنَا وَهَبُ بْنُ جَرِيرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ يُونُسَ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ الزَّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ الصَّحَابَةِ أَرْبَعَةٌ وَخَيْرُ السَّرَايَا أَرْبَعَةٌ وَخَيْرُ الْجُمُوشِ أَرْبَعَةٌ أَلَا يُغْلِبُ اثْنَا عَشَرَ الْقَافِ
مِنْ قَلَّةٍ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ يَسْتَدَكُّ كَبِيرًا حَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ وَاتَّابُوا هَذَا الْحَدِيثُ عَنْ الزَّهْرِيِّ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَوْسَلًا وَقَدْ رَوَاهُ حَبَّانُ بْنُ عَلِيٍّ الْعَنْزِيُّ عَنْ عَقِيلٍ عَنْ الزَّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَوَاهُ
الْأَلْبَانِيُّ عَنْ سَعْدِ بْنِ عَقِيلٍ عَنْ الزَّهْرِيِّ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَوَاهُ يُونُسُ بْنُ يَزِيدٍ عَنْ الزَّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
ابْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ يَزِيدَ بْنِ هُرَيْرَةَ عَنْ نَجْدَةَ الْحَمْرِيِّ كَتَبَ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ لِيَأْخُذَ بِهِ لَيْسَ أَهْلًا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْزِي بِالنِّسَاءِ وَهِيَ كَانَتْ يَضْرِبُ لَهَا بِسَهْمٍ
فَكَتَبَتْ لِي أَبَا بَكْرٍ كَتَبَتْ لِي تَسْلِيًا هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْزِي بِالنِّسَاءِ وَكَانَ يَغْزِي بِنِثَاءٍ يُدَوِّنُ الْمَرْفُوعَ يُحْدِثُ مِنْ الْغَنِيمَةِ أَمَّا السَّهْمُ فَلَمْ يَضْرِبْ لَهَا بِسَهْمٍ
فِي الْبَاقِ عَنْ أَنَسٍ أَوْ عَطِيَّةٍ وَهَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ وَعَمِلَ عَلَى هَذَا أَهْلُ الْعِلْمِ وَهُوَ قَوْلُ سَفِيَّانِ الثَّوْرِيِّ الشَّافِعِيِّ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لِيَسْهَمُوا لِلْمَرْأَةِ وَالصَّبِيِّ وَهُوَ

مراده ان القائل بهذا القول ثم يتصدق وقال الطحاوي في مشكل الآثار ان المراد انهم يتصدق بان القائل بهذا القول بدل القمار لا كفارة الاثم والمعصية
الابواب السير يذكر في ابواب السير ما نقل عنه في الام في الجهاد والغزوات ولرسن تسنق في الكتب باب الدعوة قبل القتال قال الطحاوي ان
هذا الحديث يصلح بدليل في ان يقسم من المسلم للذي قوله سلمان الفارسي ان عمر سليمان لم يكن اقل من مائتين و
خمسين وقيل عشرين من ذلك وقد روى في صحيح البخاري باب الغنيمة الغنيمة حاصل بايجاف الخيل والتم غيرة كما قال الشريفي
في امسوا واتفقوا على ان في الغنيمة تمسا ولا تمس في الفتي ارعند الشافعي واختلف في فتح مكة وخيبر انه فتح صلى او عنوة وحله وادويه من معتز كما ان

له قوله بسايرهم سماعة بن الجهم من الحديد والميم زائدة لانه هو الكسب على كسبهم العيين عن وجه الاصل الطيبي له قوله الخيس الجيش وانما سمى لانه يحبس الى يمينه وميرة وقلب ومقدرة وساقه كذا في الحديث ١٢
قوله البقرة لعنم الباء الموحدة موضع نخل النبي
النضير كذا في الطيبي ١٢ له قال الطيبي
وفيه جود قطع شجره بلفظ اوراقه وانه
الجبور وقيل للجبور انتهى ١٢ له قوله
فصلت بلفظ الجمل بست قد خصص على التمر
عليه ولم يفضا لثمة لا لثمة ولا تحصى ذكر
في كل موضع اتفق ذكره ولم يقصد بلفظ
جوامع الكلم اي كلام يشتمل بايجافه على كثير
من المعاني كقولنا انما اعمال بالنيات وقوله
الحراج بالضمان وقوله الغنم مع اخبر قوله
نصرت يا رب عني نصرتي الله وتوف
في توب اعذني يا رب قال قد يقع الرعب من
الملوك ايضا لان المراد النصر يا رب يا
ارعب نصرتي اعانت ١٢ له قال في الحديث
بلغا من سمان والمراد سمع عند الله في صفة
وقال يونس في قوله للغاير ثلثه اسم
وهو قول الشافعي لما روى ابن عمر ان
النبي صلى الله عليه وسلم سمع لفاير ثلثه اسم
والمراد سمع ولدي حنيفة روى ابن عباس
ان النبي صلى الله عليه وسلم سمع لفاير
سمين والمراد سمع لفاير فخرج
الى قوله وقد قال عليه السلام لفاير
واذا القاعدت روايته ترجح رواية غيره
اسم مختصر وتام في فتح القدير ١٢ له
قوله في الحديث يا رب عني نصرتي الله
لا يتكلم من رجل يحتاج الى حفظه ومن جاز
يحتاج الى التردد فيها ولو كان ثلثه كان
المراد ودوا لبقى بل رفق نادى بغيره
صحيح قلب القصد انيس ولو ترددت كان
الحافظ ودوا لبقى الرفقاء اذا كانوا اربعة
خير من ان يكونوا ثلثه لانه اذا كانوا ثلثه
مرض احدهم واراد ان يحمل احد رفقه وهي
نفسه لم يكن هناك من يشد امضا له اذا احد
فذا يكفي ولو كانوا اربعة كفى شهادة اثنين
ذكره الطيبي ١٢ له قوله ولا يغلب اثنا عشر
العامس قلته اي لوصاروا من غير من لم يكن
للقدر بل لمر آخره او امام يكونون اثنين
وان كان لا عداهما لا تغلب الاثنا عشر
من هذه الالامات جيش تولى بالمينة والمدينة
او القلب فيكتب ومن ذلك قول الشاعر يوم
حين وكذا في غنى الفان لقلب يوم من
تدروا غلبوا عن الحيات ثم قال تعالى و
يوم حين اذا جئكم كثرتمكم ثم لئن كنتم كذا
في الطيبي ١٢ له قوله ان الشرايع لم يتر
يوجد في هذا المقام الى الباب تقديم
وتأخير وخط في اعبارة والاخص ما في
بذره لتفسير الجية والشرايع العلم فانه
مراد من ينسب صحبة من العرب وكذا
ليبق بعض الشرايع اذ لم يتر ايضا ١٢

قوت المعتذري
(وعبد الله بن جبر) قال من بالاصول
الصحبة سنة واحدة فجاهد كما مير
وقال ابن مأكولا وغيره بجمع كبر
بدون الصواب
(الثواب الحلي)

عنه قلت فانه يوافق الحنفية ١٢

له قال في المدينة ولا يسلم لملوك ودا امرأة واسمها
 والمرأة ترشح لها اذا كانت تدوي الحرجي وتقوم
 على المرحى انتهى ١٢ **قوله** وكلمه غطف
 على قوله كبحر الى اي ملوك في حقني وسأني اولها
 بدرج الى ثم اتبعوه لبقاير الى ملوك اطيبي **قوله**
قوله فقلت اي امرئ بان احل اسدا واكذ
 مع الحيا دين لافهم الى ردة فاذا انا انا له
 ابره السيف على الارض من قفرا حتى يصفر
 سبي **قوله** من خرقني بوي الضم
 ثبات البيت واستا طرو انا رة لخم انا له
 كان ملوكا اطيبي **قوله** حرة ابو رة
 فكون ناجر من اعر من ابره انا رة
قوله في السدا ولا اسلم لملوك ولا
 امرأة ولا ذمي ولكن رة خلم على حسب ما
 يرى الامام للماردي انه عليه السلام كان لا
 يسلم للنساء والصبيان والعبيد وكان يترشح
 لهم والما استعان عليه السلام بابيود على
 البيروم يعطهم شيئا من الغنم يعني لم يسلم
 لهم انتهى ١٣ **قوله** وروي عن الزهري
 ان قال ابن التمام وهو منقطع في سنه
 ضعف مع ان يحيى بن اقطان كان لا يرى
 اسرائيل الزهري وقادة شيئا ويعول بمخرقة
 الرمح ولا شك ان هذه لافقاهم اعاديث
 المنع في القوة فكيف تادها ١٤ **قوله**
 من فخر بالملعين الخ قال في الزيادة واذا
 تختم المدوني دار الحرب قبل ان يخرجوا الغنم
 الى دار الاسلام شارة فبقيا قال ابن انا
 اسماهم لاني موسى الماقرى فقال ابن جنان
 انا عطاهم من خمس خمس تولىهم من
 الغنم وروى عن الاثرى انه لم يعطهم من
 لم يشهد ١٥ **قوله** في البداية الرج
 ينقل اسم لزيادة يخص بها الامام بعض الجيش
 على ما كان من المنفعة لم يرد سبي واقفي خطر
 والمقتل اعطاء اسفل وكان صلى الله عليه وسلم
 ينقل الرج الى في البداية وي ابتدا سفر الغزو
 وكان اذا انتهت ميرة من حلة الجيش و
 ابتدا روالى العدو واقوا الطافة منهم فما
 غنمو كان يعطهم منها الرج وليتر كم سار
 العسكر في ثلثة اربعة وكان ينقل الثلث
 في الرجة وهي بقول الجيش من اسر وقا فقلوا
 ورجعت طافة منهم واقوا با العدو ورة
 ثمانية كان يعطهم ما غنمو الثلث لان يؤتم
 بعد اسفل اسن والخز فية عظم وعلى عن
 ما لك ان كان يكره النفل ١٦ اطيبي **قوله**
قوله بعد خمس يدا رل على ان ينقل من
 الا خمس الاربعة التي هي للغانين واليه
 ذهب حمد واسمى قال سعيد بن المسيب
 الشافعي واو عبدا ما يعطى النفل من خمس
 الخمس سم النبي صلى الله عليه وسلم اطيبي

(قوت المغتذى)

(من خرقى المارح) بتقطعهاء فراء فتمتلت
كتسب نقل مزارع البيت (بحركة الواو)
يؤاد فمحرقة فراء كسب او غير مكان بئس
بين طيبة اربعة اميال (تقل سيف) اى
انتهى من الانتقال (ذا الفقار) لبقاء
فحاف فراء كسب سميه اذيه حفر صدر
حصان

(البواب المسير)

(YAP)

(ترمذی المجلد الاول)

قول الاوزاعي قال الاوزاعي واسمهم النبي صلى الله عليه وسلم للصبيان بخير واسمهم ائمة المسلمين لكل مولود ولد في ارض الحوب
 قال الاوزاعي واسمهم النبي صلى الله عليه وسلم للنساء بخير واخذ بذلك المسلمون بعده حدثنا بذلك علي بن خنيس بن عيسى بن
 يونس عن الاوزاعي بهذا ومعنى قوله ويجوز من الغنمة يقول يرفع لهم بشئ من الغنمة يعطون شيئا يابا لهم يسهمون الجدة
 فتيبة ثنا بشر بن المفضل عن محمد بن زيد عن عمار بن موسى ابى اللحم قال شهدت خبير مع سادتي فكلما في رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وكلما في مملوك قال فامرني فقالت السيوف فاذا انا اجرة فامرني بشئ من حرق الماء وعرضت عليه رقية كنت ارقى
 بها المجانين فامرني بطرح بعضها وحبس بعضها وفي الباب عن ابن عباس وهذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض
 اهل العلم ان لا يسهم للمملوك ولكن يرفع له بشئ وهو قول الثوري والشافعي احمد اسحق باب ما جاء في اهل الذمة يغزون
 مع المسلمين هل يسهم لهم حدثنا الانصاري ثنا معن ثنا مالك بن انس عن الفضيل بن ابى عبد الله عن عبد الله بن دينار الا سلمي
 عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى بدر حتى اذا كان شجرة الوبر لحقت رجل من المشركين يذكر منه
 جراحة فغداة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم تؤمن بالله ورسوله قال لا قال ارجع فلما استعين بمشرك وفي الحديث كلام
 اكثر من هذا حديث حسن غريب العمل على هذا عند بعض اهل العلم قالوا لا يسهم لاهل الذمة وان قاتلوا مع المسلمين
 العدو وراى بعض اهل العلم ان يسهم لهم اذا شهدوا القتال مع المسلمين ويروى عن الزهري ان النبي صلى الله عليه وسلم
 اسهم لقوم من اليهود قاتلوا معه حدثنا بذلك تميم بن سعيد نا عبد الوارث بن سعيد عن عروة بن ثابت عن الزهري بهذا
 حدثنا ابو سعيد الاشج ثنا حفص بن غياث ثنا بريد وهو ابن عبد الله بن بردة عن جده ابى بردة عن ابى موسى قال
 قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من الاشعريين خبير فاسهم لنا من الذين انتقوها هذا حديث حسن صحيح غريب
 والعمل على هذا عند اهل العلم قال الاوزاعي من لحق بالمسلمين قبل ان يسهم للغيل اسهم له باب ما جاء في الانتقال بآية الشكرين
 حدثنا زيد بن اخزم الطائي ثنا ابو تميم سلم بن قتيبة ثنا شعبه عن ابى عن ابى قلابه عن ابى ثعلبة الخشني قال
 سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قدور الجوس قال انتقوها غسلوا واطبخوها فيها ورمى عن كل سبع ذى ناب قد روى هذا الحديث
 من غير هذا الوجه عن ابى ثعلبة رواه ابو ادريس الخولاني عن ابى ثعلبة وابو قلابه لم يسمع من ابى ثعلبة انما رواه عن ابى اسما عن
 ابى ثعلبة حدثنا هناد ثنا ابن المبارك عن عروة بن شريح قال سمعت ربيعة بن يزيد الدمشقي يقول اخبرني ابو ادريس الخولاني
 عاذا الله بن عبيد الله قال سمعت ابا ثعلبة الخشني يقول اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله انا باارض قوم اهل
 كتاب ناكل في انيتهم قال ان وجدتم غير ايتهم فلا تاكلوا فيها فان لم تجدوا فاعسلوها واكلوا فيها هذا حديث حسن صحيح
 باب في النفل حدثنا محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن مهدي ثنا سفيان عن عبد الرحمن بن الحارث عن سليمان بن موسى عن
 سفيان عن ابى سلام عن ابى امامة عن عباد بن الصامت ان النبي صلى الله عليه وسلم كان ينقل في البداة الربع وفي القول
 الثالث وفي الباب عن ابن عباس وجيب بن مسلم ومعين بن يزيد ابن عمر وسلمة بن الاكوع وحديث عباد بن حذيث حسن
 وقد روى هذا الحديث عن ابى سلام عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا هناد ثنا ابن ابى الزناد عن ابيه عن
 عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم تنقل سبيقه الفقار يوم بدر وهو الذي راى فيه
 الرؤيا يوم اُخذ هذا حديث حسن غريب انما نفعه من هذا الوجه من حديث ابن ابى الزناد وقد اختلف اهل العلم في النقل من الحسن
 فقال مالك بن انس لم يبلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تنقل في مغازيه كلها وقد بلغني انه نفل في بعضها وانما ذلك على
 وجه الاجتهاد من الامام في اول المغفرة واخره قال ابن منصور قلت لاحمد ان النبي صلى الله عليه وسلم نفل اذا فصل بالربع بعد الخشني

فأقول قول الغشي أن حصل بإيجاف الخيل والراكب فغمية والافقي لم يذكره قد قال العلماء إن فتح بنى فغمة غنة وفي الروايات أنهم حاصروهم إياماً وفي القرآن إطلاق
لفظ عليه - قوله ليست إلا في بعض الروايات اشتباه آخر ذكره الحافظ في فتح الباري في التيميم - قوله جواهر الكلمه التي قد صنعت فيه الكتب ونظائره البينة
على المدعى واليمين على من أنكر وشبه قوله طهوراً إلخ هذا أن كان حقيقته مما غفرت الظاهر فلا يصح المعنى المطهر ثم إذا كان بمعنى الآلة فيصير له باب سهم الخيل -
قال أبو حنيفة لمفارس سمان ولراجل سهم وقال الثوري والبوليسف وعمر كلفارس ثلثة أسهم سمان للمفرس وللراجل سهم وحديث الباب لم يوافق في البداية أن المفرس
سبعين الفارس وأقول إن روايات ابن عمر بطريق آخرهما الزبلي وفي بعض طرق الفرس وفي بعضها الفارس ولا يخرج في تأويله الثاني أن رجال الطرق نقأت له
قول يحمل الحديث على الظاهر ويقال إنه ينقل لائهم ولتفصيل ثابت عند الكل ثم غلبت حقيقة التثنية من رأس الغنية قبل النقل إلى دار الإسلام ومن الخمس بعد النقل

(التواب المحلى) قلت فيه حكم الاستعانة بمشرك في شعائر الاسلام كبناء المسجد، (ص ٢٠٥) قلت وهو مذنب المحقق قبل الاحراز والقسمة ١٢

يعني هداياهم وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقبل من المشركين هداياهم وذكر في الحديث الكراهية وأحق ان يكون هذا بعد ما كان يقبل منهم ثم روي عن هداياهم باب ما جاء في سجدة الشكر حدثنا محمد بن المثنى ثنا ابو عاصم ثنا بكاء بن عبد العزيز ابن ابى بكرة عن ابيه عن ابى بكرة ان النبي صلى الله عليه وسلم اتاه امرقته فخرت ساجدا هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه من حديث بكاء بن عبد العزيز والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم وأبو اسحق في امان المرأة والعبد حدثنا يحيى بن ابي كثير ثنا عبد العزيز بن ابى حازم عن كثير بن زيد عن الوليد بن رباح عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان المرأة لما أخذت القوم يعني تجير على المسلمين وفي الباب عن ام هانئ وهذا حديث حسن غريب حدثنا ابو الوليد الدمشقي ثنا الوليد بن مسلم قال اخبرني ابن ابى ذئب عن سعيد المقبري عن ابى ميمونة مولى عتيق بن ابى طالب عن ام هانئ انها قالت اجرت رجلين من احبائي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد آمننا من امنيت هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم اجازوا امان المرأة وهو قول احمد اسحق اجازوا امان المرأة والجدة وقد روي عن عمر بن الخطاب انه اجاز امان العبد وابو ميمونة مولى عتيق بن ابى طالب يقال له ايضا مولى ام هانئ واسم يزيد وروي عن علي بن ابى طالب عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ذمة المسلمين واحدة يسعى بها ادناهم معنى هذا عند اهل العلم ان من اعطى الامان من المسلمين فهو جائز على كلهم باب ما جاء في القدر حدثنا محمود بن غيلان ثنا ابو داود انا نا شعبة قال اخبرني ابو الفيز قال سمعت سليمان بن عامر يقول كان بين معاوية وبين اهل الروم عهد كان يسير في بلادهم حتى اذا انقضى العهد اغار عليهم فاذا رجل على دابة او على فرس هو يقول الله اكبر وفاء لا غدر واذا هو عموما ومن عساة فساله معاوية عن ذلك فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان بيني وبين قوم عهد فلا يجئكم عهد اولي بشدة حتى يفضي امده او ينقض العهد على سواء قال فرجع معاوية بالناس هذا حديث حسن صحيح باب ما جاء ان كل غادر لواء يوم القيمة حدثنا احمد بن منيع ثنا اسحق بن ابراهيم قال شفي مخبرين جويونية عن نافع عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الغادر ينصب له لواء يوم القيمة وفي الباب عن علي وعبد الله بن مسعود وابى سعيد الخدري انس هذا حديث حسن صحيح باب ما جاء في النزول على الحكم حدثنا ثقات ثمانية عن ابى الزبير عن جابر انه قال روي يوم الاحزاب سعد بن معاذ فقطعوا الكحل او اوجله فحسى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمارف ففتحت يده فتركه فزف الدم فحسها اخرى فافتحت يده فلما رأى ذلك قال اللهم لا تحزرن نفسي حتى تقهر عيني من بني قريظة فاستمسك عرقه فما قطر قطرة حتى نزلوا على حكو سعد بن معاذ فادسل اليه فحكم ان يقتل رجالهم ويستحي نساءهم يستعين بهن المسلمون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصابت حكم الله فيهم وكانوا اربعائة فلما فرغ من قتلهم انفتحت عرقه فمات وفي الباب عن ابى سعيد وعطية القرظي وهذا حديث حسن صحيح حدثنا ابو الوليد الدمشقي ثنا الوليد بن مسلم عن سعيد بن بشير عن قتادة عن الحسن عن سماعة بن جندب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقتلوا شيوخ المشركين واستحيوا شرهم والشرخ الغلمان الذين لم يثبتوا هذا حديث حسن صحيح غريب ما جاء به بن اوطاة عن قتادة نحوه حدثنا هناد وشاويك عن سفيان عن عبد الملك بن عمير عن عطية القرظي قال قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه يوم قريظة فكان من ابنت قتل ومن لم يثبت حتى سبيله فكنت فيمن لم يثبت فحلى سبيلي هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم انهم يرون الانبات بلوغا ان لم يعرفوا احتلامه ولا سنه وهو قول احمد اسحق باب ما جاء في الحلف حدثنا حميد بن مسعدة ثنا يزيد بن زريع ثنا حين المعلم عن عمر بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في خطبته اوفوا بحلف الجاهلية فانه لا يزيد بعد يعني الاسلام الا شدة ولا تهد ثوائه

قوله مرسل اذا كان مرسل فذكر على ليس في موضع كما وجد في الشرح قوله يقبل من شاء ويقضى من شاء الى قول السواب يقضى من شاء من المفاصلة باب قبول هدايا المشركين قوله ان كسري اهدى له الى قول لم اجد في ابي الى النبي صلى الله عليه وسلم وقبل يدته فانه فرق كتابه عليه السلام حين كتب اليه وارسل احبائه الى المدينة لياكروا بالنبي صلى الله عليه وسلم فحدثني انه روى قطعا وبهنا مصادق قول الشافعي اخذ فلان طريق الحجة الى كيكستان كان يقولوا الشافعي فيمن يقطر باب سجدة الشكر روى شافعي عن ابى حنيفة ان سيرة الشكر ليست بشيء وشكر روى عن مالك ثم يشرح قول ابى حنيفة قيل انه كرهه وقيل ليس بشكر كمال والكمال في الركعتين واختاره ابن عابدين والمجوز عشي الاشباه وهو القمار يصح الاحاديث وقال في الدر المختار سجدة الشكر مستحبة ويرفقت باب امان المرأة والعبد بكل مسلم في امان الكافر ويصير الكافر ايمانا نعم روى الامام عدم المصلحة فله نبوة وليد من آمن و لا يجوز قرضه قبل النبوة قوله ذمة المسلمين اذ ائتمن بعضهم ارباب الفتوى ان الناس الصالحون لقوا النصارى العصر فقد روى نقص العبد وسكو الجريث

له قوله لما أخذت القوم يعني تجير على المسلمين ثم روي عن هداياهم و ذكر في الحديث الكراهية وأحق ان يكون هذا بعد ما كان يقبل منهم ثم روي عن هداياهم باب ما جاء في سجدة الشكر حدثنا محمد بن المثنى ثنا ابو عاصم ثنا بكاء بن عبد العزيز ابن ابى بكرة عن ابيه عن ابى بكرة ان النبي صلى الله عليه وسلم اتاه امرقته فخرت ساجدا هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه من حديث بكاء بن عبد العزيز والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم وأبو اسحق في امان المرأة والعبد حدثنا يحيى بن ابي كثير ثنا عبد العزيز بن ابى حازم عن كثير بن زيد عن الوليد بن رباح عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان المرأة لما أخذت القوم يعني تجير على المسلمين وفي الباب عن ام هانئ وهذا حديث حسن غريب حدثنا ابو الوليد الدمشقي ثنا الوليد بن مسلم قال اخبرني ابن ابى ذئب عن سعيد المقبري عن ابى ميمونة مولى عتيق بن ابى طالب عن ام هانئ انها قالت اجرت رجلين من احبائي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد آمننا من امنيت هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم اجازوا امان المرأة وهو قول احمد اسحق اجازوا امان المرأة والجدة وقد روي عن عمر بن الخطاب انه اجاز امان العبد وابو ميمونة مولى عتيق بن ابى طالب يقال له ايضا مولى ام هانئ واسم يزيد وروي عن علي بن ابى طالب عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ذمة المسلمين واحدة يسعى بها ادناهم معنى هذا عند اهل العلم ان من اعطى الامان من المسلمين فهو جائز على كلهم باب ما جاء في القدر حدثنا محمود بن غيلان ثنا ابو داود انا نا شعبة قال اخبرني ابو الفيز قال سمعت سليمان بن عامر يقول كان بين معاوية وبين اهل الروم عهد كان يسير في بلادهم حتى اذا انقضى العهد اغار عليهم فاذا رجل على دابة او على فرس هو يقول الله اكبر وفاء لا غدر واذا هو عموما ومن عساة فساله معاوية عن ذلك فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان بيني وبين قوم عهد فلا يجئكم عهد اولي بشدة حتى يفضي امده او ينقض العهد على سواء قال فرجع معاوية بالناس هذا حديث حسن صحيح باب ما جاء ان كل غادر لواء يوم القيمة حدثنا احمد بن منيع ثنا اسحق بن ابراهيم قال شفي مخبرين جويونية عن نافع عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الغادر ينصب له لواء يوم القيمة وفي الباب عن علي وعبد الله بن مسعود وابى سعيد الخدري انس هذا حديث حسن صحيح باب ما جاء في النزول على الحكم حدثنا ثقات ثمانية عن ابى الزبير عن جابر انه قال روي يوم الاحزاب سعد بن معاذ فقطعوا الكحل او اوجله فحسى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمارف ففتحت يده فتركه فزف الدم فحسها اخرى فافتحت يده فلما رأى ذلك قال اللهم لا تحزرن نفسي حتى تقهر عيني من بني قريظة فاستمسك عرقه فما قطر قطرة حتى نزلوا على حكو سعد بن معاذ فادسل اليه فحكم ان يقتل رجالهم ويستحي نساءهم يستعين بهن المسلمون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصابت حكم الله فيهم وكانوا اربعائة فلما فرغ من قتلهم انفتحت عرقه فمات وفي الباب عن ابى سعيد وعطية القرظي وهذا حديث حسن صحيح حدثنا ابو الوليد الدمشقي ثنا الوليد بن مسلم عن سعيد بن بشير عن قتادة عن الحسن عن سماعة بن جندب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقتلوا شيوخ المشركين واستحيوا شرهم والشرخ الغلمان الذين لم يثبتوا هذا حديث حسن صحيح غريب ما جاء به بن اوطاة عن قتادة نحوه حدثنا هناد وشاويك عن سفيان عن عبد الملك بن عمير عن عطية القرظي قال قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه يوم قريظة فكان من ابنت قتل ومن لم يثبت حتى سبيله فكنت فيمن لم يثبت فحلى سبيلي هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم انهم يرون الانبات بلوغا ان لم يعرفوا احتلامه ولا سنه وهو قول احمد اسحق باب ما جاء في الحلف حدثنا حميد بن مسعدة ثنا يزيد بن زريع ثنا حين المعلم عن عمر بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في خطبته اوفوا بحلف الجاهلية فانه لا يزيد بعد يعني الاسلام الا شدة ولا تهد ثوائه

قوله المقتضى

(ان امرأة لما أخذت القوم يعني تجير على المسلمين ثم روي عن هداياهم و ذكر في الحديث الكراهية وأحق ان يكون هذا بعد ما كان يقبل منهم ثم روي عن هداياهم باب ما جاء في سجدة الشكر حدثنا محمد بن المثنى ثنا ابو عاصم ثنا بكاء بن عبد العزيز ابن ابى بكرة عن ابيه عن ابى بكرة ان النبي صلى الله عليه وسلم اتاه امرقته فخرت ساجدا هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه من حديث بكاء بن عبد العزيز والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم وأبو اسحق في امان المرأة والعبد حدثنا يحيى بن ابي كثير ثنا عبد العزيز بن ابى حازم عن كثير بن زيد عن الوليد بن رباح عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان المرأة لما أخذت القوم يعني تجير على المسلمين وفي الباب عن ام هانئ وهذا حديث حسن غريب حدثنا ابو الوليد الدمشقي ثنا الوليد بن مسلم قال اخبرني ابن ابى ذئب عن سعيد المقبري عن ابى ميمونة مولى عتيق بن ابى طالب عن ام هانئ انها قالت اجرت رجلين من احبائي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد آمننا من امنيت هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم اجازوا امان المرأة وهو قول احمد اسحق اجازوا امان المرأة والجدة وقد روي عن عمر بن الخطاب انه اجاز امان العبد وابو ميمونة مولى عتيق بن ابى طالب يقال له ايضا مولى ام هانئ واسم يزيد وروي عن علي بن ابى طالب عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ذمة المسلمين واحدة يسعى بها ادناهم معنى هذا عند اهل العلم ان من اعطى الامان من المسلمين فهو جائز على كلهم باب ما جاء في القدر حدثنا محمود بن غيلان ثنا ابو داود انا نا شعبة قال اخبرني ابو الفيز قال سمعت سليمان بن عامر يقول كان بين معاوية وبين اهل الروم عهد كان يسير في بلادهم حتى اذا انقضى العهد اغار عليهم فاذا رجل على دابة او على فرس هو يقول الله اكبر وفاء لا غدر واذا هو عموما ومن عساة فساله معاوية عن ذلك فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان بيني وبين قوم عهد فلا يجئكم عهد اولي بشدة حتى يفضي امده او ينقض العهد على سواء قال فرجع معاوية بالناس هذا حديث حسن صحيح باب ما جاء ان كل غادر لواء يوم القيمة حدثنا احمد بن منيع ثنا اسحق بن ابراهيم قال شفي مخبرين جويونية عن نافع عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الغادر ينصب له لواء يوم القيمة وفي الباب عن علي وعبد الله بن مسعود وابى سعيد الخدري انس هذا حديث حسن صحيح باب ما جاء في النزول على الحكم حدثنا ثقات ثمانية عن ابى الزبير عن جابر انه قال روي يوم الاحزاب سعد بن معاذ فقطعوا الكحل او اوجله فحسى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمارف ففتحت يده فتركه فزف الدم فحسها اخرى فافتحت يده فلما رأى ذلك قال اللهم لا تحزرن نفسي حتى تقهر عيني من بني قريظة فاستمسك عرقه فما قطر قطرة حتى نزلوا على حكو سعد بن معاذ فادسل اليه فحكم ان يقتل رجالهم ويستحي نساءهم يستعين بهن المسلمون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصابت حكم الله فيهم وكانوا اربعائة فلما فرغ من قتلهم انفتحت عرقه فمات وفي الباب عن ابى سعيد وعطية القرظي وهذا حديث حسن صحيح حدثنا ابو الوليد الدمشقي ثنا الوليد بن مسلم عن سعيد بن بشير عن قتادة عن الحسن عن سماعة بن جندب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقتلوا شيوخ المشركين واستحيوا شرهم والشرخ الغلمان الذين لم يثبتوا هذا حديث حسن صحيح غريب ما جاء به بن اوطاة عن قتادة نحوه حدثنا هناد وشاويك عن سفيان عن عبد الملك بن عمير عن عطية القرظي قال قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه يوم قريظة فكان من ابنت قتل ومن لم يثبت حتى سبيله فكنت فيمن لم يثبت فحلى سبيلي هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم انهم يرون الانبات بلوغا ان لم يعرفوا احتلامه ولا سنه وهو قول احمد اسحق باب ما جاء في الحلف حدثنا حميد بن مسعدة ثنا يزيد بن زريع ثنا حين المعلم عن عمر بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في خطبته اوفوا بحلف الجاهلية فانه لا يزيد بعد يعني الاسلام الا شدة ولا تهد ثوائه

عنه اقول في الجمع ان القول اولى بالمصلحة والرد اولى بالمفسدة ١٢

له قول ما نورت بفتح واو وضم وكسر وحكمه
 انهم كانوا بالامانة في لم يكلموا او لم يظن بهم
 رغبت في سبيل الله فتم ذراعه على وجع
 قبل علمها بالحدوث وبعده رجا واخذوا منه
 بحق بدليل ان سليمان لم يغير امره حتى اختلف
 فان قلت فكيف نزلت على ابي ابي انزلت
 فبذلك يكونا متصرفين بالشركة ذكره عمر القسري
 هذا من دعوى الملك ١٢ مجمع البحار ١٥
 قوله لا تغزى يذبحه يوم بعدي يعني مكة الى مكة
 تعود دار كثر يغزى عبد الوارث وادخله الكفار
 ابداد المسلمين فغزوه في ممرات غزوه
 زمن يزيد بن معاوية بعد وقعة الجمل فزى
 عبد الملك بن مروان فتح الحجاز وبعده على
 ابن من غزاه من المسلمين لم يقصدوا ولا
 البست وانما قصدهم اهل الزبير مع تعليم
 بمكة وان جرى عليه جرى من زبير ان
 في الشقيق والحقة وورد في نسخة على
 النبي لم يجمع الى انما هو ١٢ مجمع البحار ١٢
 له قوله ثبت في قاموس الالب و
 البيرب توران البرج كالسبب الاسبوب
 يادورين ١٢ مجمع البحار ١٢
 كسوطا وفتح اربعة ثكن استقامت
 وهو مصدق لطيفة تخرج حيرة ولم يجرى
 المصداق كذا غيرهما ١٢ مجمع البحار ١٢
 اي دما ما لا يعرفه اسطورة وتبقى الى كلبه
 اكبره قيل انه من قول ابن مسعود كذا
 ليتقدم ان التطير بحسب لم ينفذوا
 من اذاعوا الجورج فكاظم اشركوه ومعنى
 يذبحه بالتضليل انه اذا خطر لخاص التطير
 فتوكل على الله وسلم اليه ولم يحل به عقر ولا
 مجمع البحار ١٢ له قوله لا تعدى الحدود
 بهنما في ذرة العلة من خارجها الى غير ذلك
 على ما يذهب اليه المتطية في علل سبع
 الجذام والجرب والجذري والحبيبة والجرب
 ودرم ودرم ارض الوابية وقد اختلفت
 العلماء في النادر فمنهم من يقول ان المراد
 منه نقي ذلك يقال على يد طاهر الحديث
 والقرآن المنسوبة على الدويوم بالكون
 ومنهم من يرى انه لم ير الطالبا فقد قال
 صلى الله عليه وسلم فمن لم يزد من كذا فمن
 الاسد وقال ما يوردون ذواته على معص
 وانما اراد بذلك لغتي ما كان يتقدم له
 الطبيعية فانهم كانوا يرون ان الحلال
 معدية مؤثرة لا محالة فاعلم بقوله ان
 ليس الامر على ما توهمون بل هو متعلق
 بالمشية ان شاء كان وان لم يشأ لم يكن
 طبيخي ٢

قوت المعتدى

(عن المحدث بن مالك ليس عند المصنف
 الا بهذا (ابن البراءة) قيل هي امر اوجدة
 ام ابيها اسمها ربيعة بنت بيشة (الفرج)
 يذبحه يوم الى يوم (نقائمه) قال حتى نزل
 الحديث بل خرج من قبره وحي احتمل ان
 وانما قلنا بخبره صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 انه لم يغير وجهه الكعبه حتى وقد اوله محمد
 بن سعد يا بعبت اى على الملقان حتى
 فنو حجاب ايضا عن غزو الحبشة والكعبة و
 تحريم ابيها ذبا لغيره ونعم على كثر قال
 لابن الزبير وقال انما طهره لاله و
 قلتم اباهم واخذوا بحجر لاسود ١٢

قالا ابن جريج ثنا ابو الزبير انه سمع جابر بن عبد الله يقول اخبرني عمر بن الخطاب انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 لا يخرج اليهود والنصارى من جزيرة العرب فلا ترك فيها الا مسلما هذا حديث حسن صحيح حدثنا موسى بن عبد الرحمن الكندي ثنا زيد بن
 حباب ثنا سفيان الثوري عن ابي الزبير عن جابر عن عمر بن الخطاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لئن عشت ان شاء الله
 لا يخرج اليهود والنصارى من جزيرة العرب يا باجاء في تركه النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد بن المثنى ثنا ابو الوليد ثنا
 حماد بن سلمة عن محمد بن عمر عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال جاءت فاطمة الى ابي بكر فقالت من يرثك قال اهلبي وولدي قالت
 فما لي لا ارث ابي فقال ابو بكر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا نورث ولكن اقول من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقولوا لئن علي من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يثق عليه وفي الباب عن عمر وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد و
 عائشة حديث ابي هريرة حديث حسن غريب من هذا الوجه انما اسنداه حماد بن سلمة وعبد الوهاب بن عطاء عن محمد بن عمر و
 عن ابي سلمة عن ابي هريرة وقيل في هذا الحديث من غير وجه عن ابي بكر المديني عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا الحسن بن علي
 الخلال ثنا بشر بن عمر ثنا مالك بن انس عن ابن شهاب عن مالك بن اوس بن المحدثان قال دخلت على عمر بن الخطاب دخل
 عليه عثمان بن عفان والزبير بن العوام وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابي وقاص ثم جاء علي والعباس فيقتلمان فقال عمر لهم
 انشدكم بالله الذي باذنه تقوم السماء والارض اتعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركناه صدقة قالوا نعم قال
 عمر فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو بكر اتاوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فمجت انت وهذا الى ابي بكر تطلب انت
 ميراثك من ابن اخيك ويطلب هذا ميراث امرأتك من ابها فقال ابو بكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركناه صدقة
 والله يعلم انه صادق باذنه شذابه للحق وفي الحديث قصة طويلة هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث مالك بن انس
 يا باجاء قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة ان هذه لا تغزى بعد اليوم حدثنا محمد بن بشار ثنا يحيى بن سعيد ثنا زكريا
 ابن ابي ذائدة عن الشعبي عن الحارث بن مالك بن برمضاء قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تغزى هذه
 بعد اليوم الى يوم القيمة وفي الباب عن ابن عباس سليمان بن صرد ومطيع هذا حديث حسن صحيح وهو حديث زكريا بن ابي ذائدة
 عن الشعبي لا يعرفه الا من حديثه يا باجاء في الساعة التي يتقلب فيها القتال حدثنا محمد بن بشار ثنا معاوية بن هشام قال ثني ابي
 عن قتادة عن النعمان بن مقرن قال غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم فكان اذا طلع الفجر مسك حتى تطلع الشمس فاذا طلعت قاتل
 فاذا انصفت النهار امسك حتى تزل الشمس فاذا زالت الشمس قاتل حتى العصر ثم امسك حتى يصلي العصر ثم يقاتل ويقاتل عند ذلك
 تحميم رباح النكرو ويدعو المؤمنون لجيشهم في صلواتهم وقد مرى هذا الحديث عن النعمان بن مقرن باسناد اوصل من هذا او مقاربة لم
 يدرك النعمان بن مقرن مات النعمان في خلافة عمر بن الخطاب حدثنا الحسن بن علي الخلال ثنا عفان بن مسلم والحجاج بن محمد قال
 شاحدا بن سلمة ثنا ابو عثمان الجوني عن علقمة بن عبد الله المزني عن معقل بن يسار عن عمر بن الخطاب بعث النعمان بن مقرن الى
 الهوزان فذكر الحديث بطوله فقال النعمان بن مقرن شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان اذا لم يقاتل اول النهار انتظر
 حتى تزل الشمس وتحمم الرياح وينزل النصر هذا حديث حسن صحيح وعلقمة بن عبد الله هو ابو بكر بن عبد الله المزني يا باجاء في الغيرة
 حدثنا محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن مهدي ثنا سفيان عن سلمة بن كهيل عن عيسى بن عاصم عن زمر عن عبد الله قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم الطيرة من الشرك وما منا ولكن الله يذهب بالتوكل قال ابو عيسى سمعت محمد بن اسفل يقول كان سليمان
 ابن حرب يقول في هذا الحديث وما منا ولكن الله يذهب بالتوكل قال سليمان هذا عندى قول عبد الله بن مسعود وفي الباب عن
 سعد بن ابي هريرة وحاجس التميمي عائشة وابن عمر هذا حديث حسن صحيح لا يعرفه الا من حديث سلمة بن كهيل وموسى شعبة ايضا
 عن سلمة هذا الحديث حدثنا محمد بن بشار ثنا ابن ابي عدي عن هشام عن قتادة عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عدو لي

أمة الخاة وهم ثقات وهر سلسل بالحاء قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول هذا الشعر احب اليه فقال ما اتوى يكن فلهما يقال الشئ كان الاتحقاق
 وقال الحافظ في بعض تصانيفه ان قطرة حديث الباب دما ما انما في حديثه من الراوى واعلم انه نسب نشاد الشعر الى ابي حنيفة ونسب ابي قصيدة ايضا
 ولكن عبارة هذه القصيدة ركيكة ولم تذكر به النسبة بالسند فلا اصل لها وكان الشافعي في اعلى ذروة الشعر ولم يجد من مالک الشافعي ونسب الى ابي الجاه
 ايضا الشافعي وبعض الاشعار ٢

شبهة في الاسلام كانت له نورا يوم القيمة وفي الباب عن فضالة بن عبيد الله بن عبد الله بن عمر وحديث كعب بن مرة حديث حسن هكذا
 رواه الاعمش عن عثمان بن مرة وقد روى هذا الحديث عن منصور عن سالم بن ابى الجعد ادخل بينه وبين كعب بن مرة في الاسناد
 رجلا ويقال كعب بن مرة ويقال مرة بن كعب البهزي والمحدثين اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مرة بن كعب البهزي قد روى
 عن النبي صلى الله عليه وسلم احاديث حدثنا اسحق بن منصور ثنا جوية بن شريح عن بقة عن سعد بن خالد بن معدان
 عن كثير بن مرة الحضرمي عن عمر بن عيسى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من شاب شيبة في سبيل الله كانت له نورا يوم
 القيمة هذا حديث حسن صحيح غريب جوية بن شريح هو بن يزيد الحمصي بابا جاء من اربط فوسا في سبيل الله هذا حديثا قتيبة
 بن سعيد العزير بن محمد بن سفيان بن ابى صالح عن ابيه عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الغيل معقود في نواصيها
 الخير الى يوم القيمة الخيل لثلاثة هي لرجل اجر وهي لرجل ستروهي على رجل وزر فاما الذي هي له اجر فالذي يتخذها في
 سبيل الله فيعدها لله هي له اجر لا يغيب في بطونها شيئا الا كتب الله له اجرا هذا حديث حسن صحيح وقد روى مالك عن زيد بن
 اسلم عن ابى صالح عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فوهذا الحديث بابا جاء في فضل الذي في سبيل الله حديثا
 احمد بن منيع ثابري بن هارون ثنا محمد بن اسحق عن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابى حنيفة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 ان الله يدخل بالسهم الواحد ثلثة الجنة صانع يحتسب في صنعه الخير والارام به والمثمة به قال ارموا واركبوا وان ترموا
 احب الى من ان تركوا كل ما يلهو به الرجل المسلم باطل الادمية بقوس وتاديه قوسه وملا عيشه اهله فانهم من الجن
 حدثنا احمد بن منيع ثابري بن هارون ثنا هشام الدستوائي عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سلام عن عبد الله بن الازرق عن
 عتبة بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم ثلثة وفي الباب عن كعب بن مرة وعمر بن عيسى وعبد الله بن عمر وهذا حديث حسن حدثنا محمد
 بن بشار ثنا معاذ بن هشام عن ابيه عن قتادة عن سالم بن ابى الجعد عن معدان بن ابى طلحة عن ابى خزيمة السلمي قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من رمى بسهم في سبيل الله فهو له عدل ثم روى هذا حديث حسن صحيح وابو خزيمة هو عمر بن
 عيسى السلمي وعبد الله بن الازرق هو عبد الله بن زيد بابا جاء في فضل الخرس في سبيل الله حديثا نصير بن علي الجهضمي
 ثنا بشر بن عمار ثنا شعيب بن ذريق الوشيتي ثنا عطاء بن ابي رباح عن ابن عباس قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول عينا لا تسمعها الناس بكك من خشية الله وعين بامت تحرك في سبيل الله وفي الباب عن عثمان
 وابى ربيعة حديث ابن عباس حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث شعيب بن ذريق بابا جاء في ثواب الشهيد حديثا
 ابن ابى عمير ثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن الزهري عن ابن كعب بن مالك عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال ان ادواح الشهداء في طير خضر تعلق من ثمر الجنة او شجر الجنة هذا حديث حسن صحيح حدثنا محمد بن بشار ثنا عثمان بن
 عمار ثنا علي بن المبارك عن يحيى بن ابى كثير عن عامر القتيبي عن ابيه عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر من على اول
 ثلثة يدخلون الجنة شهيد وعفيف متعفف وعبد احب عباد الله ونعم لهوا اليه هذا حديث حسن حدثنا يحيى بن طلحة
 الكوفي ثنا ابوبكر بن عياش عن حميد عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القتل في سبيل الله يكفر كل خطيئة فقال
 جبريل الا الذين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا الذين وفي الباب عن كعب بن مرة وجابر بن عبد الله وابي هريرة وابي قتادة وحديث
 انس حديث غريب لا نعرفه من حديث ابى بكر الا من حديث هذا الشيخ وسالت محمد بن اسمعيل عن هذا الحديث فلو يعرفه وقال
 اري انه اراد حديث حميد عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ليس احد من اهل الجنة يسر ان يرجع الى الدنيا الا الشهيد
 حدثنا علي بن محمد ثنا اسمعيل بن جعفر عن حميد عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما من عبد يموت له عند الله خير
 يجب ان يرجع الى الدنيا وان له الدنيا وما فيها الا الشهيد لما يرى من فضل الشهادة فانه يجب ان يرجع الى الدنيا فيقتل مرة اخرى
 هذا حديث صحيح بابا جاء في فضل الشهيد اذ عند الله حديثا قتيبة بن ثابري عن الهيثم بن عطاء بن وينا عن ابى يزيد الخولاني انه
 سمع فضالة بن عبيد الله يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول للشهداء اربعة رجل مؤمن

في موطنه ما لم يكن من كعب بن مالك انما اسمه المرتين طير يعلق في شجر الجنة حتى يرجع الله في جسده يوم القيمة الخ فدل على ان الارواح مثل طير خضر في العيش
 وسرعة السير والظهور ان لا انما في طير خضر فيكون الحاصل تشبيه الارواح بالظهور وهو الشبهة ما ذكرت وانما علم ان الارواح لبعض المؤمنين غير الشهداء ايضا طير خضر

له قال النبي رواه اثنا عشر روي من شارب شيبة في سبيل الله انفس هذا المقام ومنه من ما رواه الجهاد حتى يشبهه ما ذكر من شدة فخره لا يوصف من الثواب عليه تحفيس ذكر النور الشكر في دين روي في الاسلام اربوا العام الخاص وسمى
 الجهاد اسلاما لا يحدوده وذرة من روي في نواصيها الخ وما روي في رواية لغيره الاجزاء والفتنة قال الشيخ الزهري جميع ما روي في قصاص شتر بريد واثما وكذا قال الطيبي في بان صفة عن جميع ذات النفس يقال فلان مبارك
 الناصية اي الذات قوله معقود اي لازم لها في الترتيب في اتخاذ الخيل للجهاد وان الجهاد لا يقطع بهدا والله تعالى اعلم بالصواب سلمة ما روي في شتر فجل رطبها في سبيل الله لم ينسج الله في ظهوره ولا رطبها ستر

كفي رواية سلم وفي المعاني قوله لم ينسج
 حق الله تعالى في الجهاد والمندوب وقوله في
 ظهوره ما روي في رواية سلم وفي رواية سلم وفي
 المعاني قوله لم ينسج حق الله تعالى في الجهاد والمندوب
 والمندوب قوله في ظهوره ما روي في رواية سلم وفي
 والطائعات وركبها الخ ما روي في رواية سلم وفي
 بان يودي حقا من الزكاة انتهى وما روي
 في رواية سلم وفي رواية سلم وفي رواية سلم وفي
 في رواية سلم وفي رواية سلم وفي رواية سلم وفي
 يقول اناس من شيوخنا عار محمدا بن ابي
 انما يكون فيها عار محمدا بن ابي
 اي الذي يقوم عند الذي فيها ولم يسم به
 سهم وروى عليه القيل من الدف يقال له
 حمدة فهو حمدة النارية هو قوله الجهاد والركب
 قال الشيخ ادوا بالركوب الطعن بالركب فيكون
 معنى قوله من ترموا واحب الى من ان تركوا
 ان الرمي بالسهم احب من الطعن بالرمح
 كذا ذكره الطيبي واستشهد بقوله في رواية سلم
 في قوله ترموا وروى عليه القيل من الدف
 والركب على تية الغزو وتية تية على تية
 ان يكون الشتر في ركض الفرس واثمته
 تاديه وتعليق الجوارح للموت كذا في المعاني
 كذا قوله ان ادواح الشهداء في طير خضر
 قيل اريد بها في الآخرة تلك الطيور كوضع
 الدرر في السناد وفي تكرير وتكرار
 اذ لما في الجنة بهذه الصورة لا متقلة
 بهذه الابدان مدبرة فيها تدبر الارواح في
 الدنيا وتكرار كذا في المعاني
 تحففت متعفت العفة عما لا يكره والتعفف
 عن الحرام والسؤال عن الناس جميع له قوله
 الا الذين قال انور شيتي اربوا دين
 سنا ما يتعلق بدينهم من حقوق المسلمين
 فيكون حصادا من روي في سبيل الله
 كل شئ الاحقوق الناس كذا في المعاني

(قوت المحتدي)

ومن شاب شيبة في سبيل الله كانت نور
 يوم القيمة قال بن لقمان تشب يس
 بالكتاب البهزي واهو ثواب عليه قال في جوابه
 انه اذا كان بسبب الجهاد او غيره من اعمال
 كدوب في عمل خوفا من عدو وخوف
 من تعالى كاد لا يخرج المذكرة وانما رايته
 يصير نفسه نور استر في جوارحه ان الارواح
 الشدة وفي طير خضر تعلق كمنسج منها ما
 واصل بالليل اذا اكلت عفا لمن علفت
 علوقا ففعل للظلم (القتل في سبيل الله
 يكفر كل شئ الا ديني) قال اناس كمال الدين
 الزمكاني يكتب تحقيق الاولي عن ابى ارقم
 الاعلى بتبيينه على ان حقوق الامميين لا تكفر
 لاننا مبنية على المشاهدة والتقصير ويمكن
 ان يقال ان هذا محمول على دين هو خطيئة
 وهو ما استدرك لوجه لا يجوز كافتة بحجة او
 عقبة فثبت في ذمة البذل اودال بلان
 وقاد لانه استثناء من الجهاد واصل
 الاستثناء كون من الجنس فيكون الدين لادنى
 يمسكون عنه في هذا الاستثناء وقد تفرم
 المراجعة سلما بلطف تعالى ليد من استغفار
 بالبراءة منه ولا تسقط توبته وانما تقع في اسقاط عقوبة التوبة على ذلك الدين فيما يخص بحق الله تعالى في الفتنة الى ان يمتنع من ذلك ثم يتركه على وجهه فانه يرجي له خير في العقبى دام على
 به الخائن (الثواب الحلي) عنه قلت فيه الزكاة في الخيل ١٢

وتعوي صاحب فضل الله تعالى فان قيل فكيف تقول فمن تاب وقد عجز عن وفاء فجهده لوفاءه قلت ان كان مال لم يدر ذمة انما لزمها بطريق لا يجوز انما هي شدة واتلاف مقصود فلا تبرأ ذمة من ذلك الا بصح لمن ذبح له او
 بالبراءة منه ولا تسقط توبته وانما تقع في اسقاط عقوبة التوبة على ذلك الدين فيما يخص بحق الله تعالى في الفتنة الى ان يمتنع من ذلك ثم يتركه على وجهه فانه يرجي له خير في العقبى دام على
 به الخائن (الثواب الحلي) عنه قلت فيه الزكاة في الخيل ١٢

قوله فبذل في حق من فرض عليه المصلحة نصيب
 الامام فلا يذليل بذاعلى فضليته من المعركة
 ومن اتظار الصلوة قد اشرع في المعات
 كذا في المصحح **قوله** ربطا يوم الجمعة
 في الاصل ، وقام على جهاد العدو وحرب
 وارتبط بالحسين واعدا به ، والمصلحة ان
 يرتبط بفرقة من يوم في غير كل منهما
 معه صاحب يسمى المقام في التفرقة
 ويكون ارتباط مصدره لظلت الى ان
 ظني **قوله** وربما قال خير من صميم
 شهر وديار ، قال في الجمع ويروي خير من
 يوم فيها سواء انتهى **قوله** من جهاد
 صفه لا ترثه ، بجزيرة ولب ابدل
 او تسمية السباب الجاد بفرقة تليق بالقتل
 وسكون الامام في الاصل بمعنى فرقة المسور
 والمردم والمردمنا السقمان في ميمو
 نقل الطبيب انهم جهاد اعيه وانفس
 اشيطان المعات **قوله** من القصة
 بلغ اتفاق اربعة من القرص وهو اخذتم
 افسان باصبيك حتى قتلوا لسبع البرغيت
 كذا في القوس قال الطبيب وذلك في
 شهيدته لذكره في سبيل الشهداية بنفسه
 اقول محتمل ان يكون المراد ان المقتل
 للشهيد ، لقياس الى الذمة التي يوجبها لغيره
 ليس بالبرهنة الم القصة فليطلب لفسا
 بذلك وذلك في كل شهيد يكون قتال في
 سبيل الله المعات **قوله** فاشرف
 سبيل الشرف لجهاد وهو ما قال في المعات
 قال الطبيب ان ترثيقتين ، يعني من الشهي
 والا عليه والمردا ، بترين انما رضى الماشي
 في سبيل الله والاشافي في رثيته من ذر القصة
 او ما يبقى على الجاهدين من الخراج والعت
 الساعي المتعب في اداء القرص وانقام
 بها والكثير من عاتمة اصابه فيها كاترا
 المحبة من حر الرضاء التي يسمى عليها
 انقطاع الاقدام من برد الماء التي ترضاه
 الطبيب **قوله** كيقاء بلل الوضوء وسما
 الوجه في السجود وخلف انهم في الصوم
 اذا غمر اقرصه في الحج وتو ذلك المعات
قوله فقيما تجاهد فيها متعلق بالامر
 عدم للاختصاص والفاء الاولى جزاء شرط
 مخذوف وانما تية جزائيه تقتضي احكام
 بمعنى الشرط اى اذا كان الامر كما قلت
 فانتهى المجاهدة في خدمته والوالدين نحو
 قوله تعالى فاي اتي عيون هذا اذا كان
 الجهاد تطوعا وبكذا حكم المصحح **قوله**
 العبادات فان كان الجهاد فرضا متعينا
 فلا حاجة الى اذنها وان منعاه عصاهما
 خرج كذا قاله الطبيب **قوله**
 بيعت سرية وحده لما يناسب هذه الترجمة
 حديث الباب لان عيادته جعل اميرا
 وله قصة مذكورة في الاصول من انه
 قال لرجال السرية احرقوا انفسكم
 ان كنتم تطيعون اولى الامر بوالعل
 المراد بالبعث وحده وجعله اميرا عليهما والله
 علم كذا بلغني عن شيخنا **قوله**

فيسر ان يرجع الى الدنيا غير الشهيد فانه يجب ان يرجع الى الدنيا يقول حتى اُقتل عشر مرات في سبيل الله مما يرى مما اعطاه الله من الكرامة هذا حديث حسن صحيح حدثنا محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن قتادة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه بحضاه حدثنا ابو بكر بن ابى النضر ثنى ابو النضر ثنى ابي عبد الله بن دينار عن ابى حازم عن سهل بن سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها والروضة يروحها العبد في سبيل الله او الغدوة خير من الدنيا وما عليها وموضع سوط احدكم في الجنة خير من الدنيا وما عليها هذا حديث صحيح حدثنا ابن ابى عمير ثنا سفیان ثنا محمد بن المنكدر قال قال سلمان الفارسي بشر حبيب بن السمط وهو في رباط له وقد شق عليه وعلى اصحابه فقال الا احد ثلك يا ابن السمط بحديث سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بل قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول رباط يوم في سبيل الله افضل وربما قال غير من ميام شهر وقيامه ومن مات فيه وقى قنطرة القبر ومي له عمله الى يوم القيامة هذا حديث حسن حدثنا علي بن حجر ثنا الوليد بن مسلم عن اسيل بن رافع عن سمى عن ابى صالح عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نقي الله بغير اثر من جهاد لقي الله وفيه ثلثة هذا حديث غريب من حديث مسلم عن اسيل بن رافع واسيل بن رافع قد ضعفه بعض اهل الحديث وسمعت محمد يقول هو ثقة مقارب الحديث وقد روى هذا الحديث من غير هذا الوجه عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وحديث سلمان اسناده ليس بمتصل محمد بن المنكدر لم ير يدرك سلمان الفارسي وقد روى هذا الحديث عن ايوب بن موسى عن مكحول عن شرحبيل بن السمط عن سلمان عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حدثنا الحسن بن علي الخلال ثنا هشام بن عبد الملك ثنا الليث بن سعد ثنى ابو عتيق زهرة ابن معبد عن ابى صالح مولى عثمان بن عفان قال سمعت عثمان وهو على المنبر يقول اني كنتكم حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم كراهية تفروا عني ثم بعد الى ان اُحْدِ تكلموا ليختاروا امرأ لنفسه ما بدله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول رباط يوم في سبيل الله خير من الف يوم في ماسوا من المنازل هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه قال محمد ابى صالح مولى عثمان اسمه تركان حدثنا محمد بن بشار واحمد بن نصر النيسابوري وغير واحد قالوا ثنا صفوان بن عيسى ثنا محمد بن عجلان عن القعقاع بن حكيم عن ابى صالح عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يجد الشهيد من مَسِّ القتل الا كما يجد احدكم من مَسِّ القرصة هذا حديث حسن غريب صحيح حدثنا زياد بن ايوب ثنا يزيد بن هارون ثنا الوليد بن جميل عن القاسم بن عبد الرحمن عن ابى امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس شئ احب الى الله من قطرتين واثنين قطرة دموم من خشية الله وقطرة دم تهارق في سبيل الله واما الاثنان فاكثر في سبيل الله واكثر في فريضة من فرائض الله هذا حديث حسن غريب البواب الجهاد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ياب في اهل العذر في القعود حدثنا نصر بن علي الجهضمي ثنا المعتمر بن سليمان عن ابيه عن ابى اسحق عن البراء بن عازب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتوني بالكتف او اللوح فكتبت لايستوي القاعد من المؤمنين وعمر بن امر مكتوم خلف ظهره فقال هل لي رخصة فنزلت غير اولى النضر وفي الباب عن ابن عباس مجاز يزيد بن ثابت هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث سليمان التيمي عن ابى اسحق وقد روى شعبة والثوري عن ابى اسحق هذا الحديث يا ماجأ فمين خرج الى الغزو وترك ابويه حدثنا محمد بن بشار ثنا يحيى بن سعيد عن سفیان وشعبة عن حبيب بن ابى ثابت عن ابى العباس عن عبد الله بن عمر وقال جابر بن الى النبي صلى الله عليه وسلم ليتاذنه في الجهاد فقال لك والذان قال نعم قال فقيهما فجاهدا وفي الباب عن ابن عباس هذا حديث حسن صحيح والوالعباس هو الشاعر الاعلى المكي واسمه السائب بن قروخ يا ماجأ في الرجل يبعث سرية وحده حدثنا محمد بن يحيى ثنا الحاجب بن محمد قال قال ابن مجاز في قوله اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم قال عبد الله بن

باب في اهل العذر في القعود - قال العلماء ان مراد القرآن مخرج والآية كاملة بلا ذكر غير اولى الضرر ايضا فان في القرآن القاعدون الجهاد لا المقعدون والقاعد لعذر مقعد لا قاعد باب الوصية في الكذب لا يجوز الكذب التي مستثنات وبهي ايضا ليست بكذب بل تورية والمستثنات عندنا الاربعة ذكرها ابن وهبان في نظرية وللصالح جاز الكذب او دفع ظالم كواهل مرمى او قتال ليطلقوا وتزيدنا بعض الاحاديث المتوسطة في استثناء الاربعة والقدر في الغزاة الى دفع القبح من الكذب بل حسن بحسن ما فيه وقبح ما فيه قوله الهارب خذ عذرك

حدثنا قيس بن عدي السهمي بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبرني يعقوب بن مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس هذا حديث من صحيح غريب لا يعرف الا من حديث ابن جريج **باب** في كراهية ان يسافر الرجل وحده حدثنا احمد بن عبد الله الضبي البصري ثنا سفيان عن عاصم بن محمد عن ابيه عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو ان الناس يعلمون ما اعلم من الوحدة ما ساروا كلب بليل يعني وحده حدثنا اسحق بن موسى الانصاري ثنا معن ثنا مالك عن عبد الرحمن بن حنبل عن عمار بن شعيب عن ابيه عن جدته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **الراكبان شيطانان والراكبان شيطانان** **والثلاثة** **وكب** حديث ابن عمر حديث حسن صحيح لا يعرف الا من هذا الوجه من حديث عاصم وهو ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عيسى وحديث عبد الله بن عمر حسن **باب** في الرخصة في الكذب الخديعة في الحرب حدثنا احمد بن منيع ومنصور بن علي قال ثنا سفيان عن عمر بن دينار سمع جابر بن عبد الله يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **الحرب خدعة وفي الباب** عن علي بن زيد بن ثابت عاتكة وابن عباس وابي هريرة واسماء بنت يزيد وكعب بن مالك بن مالك هذا حديث حسن صحيح **باب** في غزوات النبي صلى الله عليه وسلم كوزعنا حدثنا محمد بن غيلان ثنا وهب بن جريروا البوداذ قال ثنا شعبة عن ابي اسحق قال كنت الى جنب زيد بن ارقم فقبل له كوزعنا النبي صلى الله عليه وسلم من غزوة قال تسع عشرة فقلت كوزعنا انت معه قال سبع عشرة قلت ولما يتهن كان اول قال ذات العسكر او العسكر اذ هذا حديث حسن صحيح **باب** في الصفات العجيبة عند القتال حدثنا محمد بن حبيب الرازي ثنا سلمة بن الفضل عن محمد بن اسحق عن عكرمة عن ابن عباس عن عبد الرحمن بن عوف قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **يد رليلا وفي الباب** عن ابي الوب هذا حديث غريب لا يعرف الا من هذا الوجه سالت محمد بن اسمعيل عن هذا الحديث فلم يعرفه وقال محمد بن اسحق سمع من عكرمة وحسين رايته كان من الراي في محمد بن حبيب الرازي ثم ضيقه بعد **باب** جاء في الدعاء عند القتال حدثنا احمد بن منيع ثنا يزيد بن هارون ثنا اسمعيل بن ابي خالد عن ابن ابي اوفى قال سمعته يقول يعني النبي صلى الله عليه وسلم يدعوا على الاحزاب فقال اللهم منزل الكتاب سريع الحساب اهزم الاحزاب ذلزلهم وفي الباب عن ابن مسعود هذا حديث حسن صحيح **باب** في الآلوية حدثنا ابو كريب محمد بن عبد الله بن الوليد الكندي ومحمد بن رافع قالوا ثنا يحيى بن ادم عن شريك عن عمار هو الذي عن ابي الزبير عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مكة ولواءه ابيض هذا حديث غريب لا يعرف الا من حديث يحيى بن ادم عن شريك سالت محمد عن هذا الحديث فلم يعرفه الا من حديث يحيى بن ادم عن شريك قال غير واحد عن شريك عن عمار عن ابي الزبير عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة وعليه عمامة سوداء قال محمد الحديث هو هذا والذهن بطن من بحيلة وعمار الذي هو عمار بن معاوية الذهني ويكنى ابا معاوية وهو كوفي ثقة عند اهل الحديث **باب** في الروايات حدثنا احمد بن منيع ثنا يحيى بن زكريا بن ابي زائدة ثنا ابو يعقوب الثقفي ثنا يونس بن عبيد مولى محمد بن القاسم قال بعثني محمد بن القاسم الى البلاء عن عازب اسأله عن راية رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كانت سوداء ثم تغيرت من نمشة وفي الباب عن علي والحارث بن حسان وابن عباس هذا حديث حسن غريب لا يعرف من حديث ابن ابي زائدة وابو يعقوب الثقفي اسمه اسحاق بن ابراهيم وروى عنه ايضا عبيد الله بن موسى حدثنا محمد بن رافع ثنا يحيى بن اسحاق هو الساجي في ثنا يزيد بن حيان قال سمعت ابا جعفر لا حقا بن حبيب يحدث عن ابن عباس قال كان راية النبي صلى الله عليه وسلم سوداء ولواءه ابيض هذا حديث غريب من هذا الوجه من حديث ابن عباس **باب** في الشعار حدثنا محمد بن غيلان ثنا وكيع ثنا سفيان عن ابي اسحق عن المهلب بن صفرة عن من سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان يتكلم العدو فقولوا الحمد لا ينصرون وفي الباب عن سلمة بن الاكوع وهكذا اردى بعضهم عن ابي اسحق مثل رواية الثوري مروى عنه عن المهلب بن ابي صفرة عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب** في صفته سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد بن شعاع البغدادي ثنا ابو عبيدة الخزاز عن عثمان بن سعد عن ابن سيرين قال صنعت سيفي على سيف سمرقانة من صنع سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان خفيفا هذا حديث غريب لا يعرف الا من هذا الوجه وقد كان يحيى بن سيد القطان في عثمان بن سعد الكاتب صنعت من قبل حفظه **باب** في افطر عند القتال حدثنا احمد بن محمد بن

بذا خبر لا تشرح وتيل انه تشرح اي تجوز التبريرات العملية في الحرب افصح الروايات خدعة بلقيتين مبالغة ثم فاعل ودره قيل انه خدعة لا يدري لمن تكون عاقبة **باب** غزوات النبي صلى الله عليه وسلم - الغزوة في اصطلاح الحديث ما كان فيه النبي صلى الله عليه وسلم والمرته لا يكون فيه والغزوات سبع وعشرون

له قوله اراك شيطان يعني مشي الواحد منفردا مني عنه وكذلك مشي الاثنين ومن اراك من منيا فقل راع الشيطان ومن احاطه فكانه هو قال في شرح السنة معنى الحديث خدي ودي عن سيد بن العسب رسالة الشيطان بهم باو واحد ولا اثنين فاذا كانوا ثلثة هم بهم كذا اقله يعني ١٢ له قوله الحرب خدعة يروي لفتح خاء وصفا مع سكن دال وفيهم فاعرف دال قالوا من معناه ان الحرب تنقض امرها بخدعة واحدة من الخدع اي ان المقاتل اذا خدع مرة واحدة لم يكن لها اقاله وهو افصح الروايات ١٢ الحج البهار له قوله التسمية يقال لمقات الجيش عبادا وهم تعبوا وتعبوا وتعبوا ترك البقرة فيقرب عبيتهم تعبوا اي ورتبهم في مواضعهم وسماهم للحرب انتهى له قوله اللهم منزل الكتاب لعل تحميم هذا الوصف بهذا المقام تلوح الى معنى الاستنصار في قوله تعالى انظره على الذين كلوا كرههم الخ كونوا لثمت ثوره وامثال ذلك طيبى له قوله اهرم الاحزاب فزهم استمعنا الى بان اصل علمهم رجا وجنود لم ترو كما ورد في سورة الاحزاب ولغات له قوله ذلزلهم ارتل في الاصل الحركه العظيمة والاعاجاج الشديد ومنه ذلزلته الارض وهو منها كناية عن التحول والتميز راي جعل اهرم مضطربا متقلبا طيبى له راية علم الجيش يعني ام الحرب ذلزلهم لواءه ١٢ له قوله من مرة لفتح ذن وكسر ميم برة من صوف او نوره مخططة وقيل الكس ١٢ الحج له قوله الشعار في الاصل العلامة التي ينصب ليعرف الرجل بها رفقة ١٢ له قوله هم لا يعرفون معناه بفضل السورة المعتبر بهم ومنه لسان الله لا يعرفون وقيل ان الحوام سبع سور لما شان ١٢ طيبى له قوله خفيا اي على هيئة سرية بني خفيفه قبيلة سبيلة لان صانعهم او من يعمل كعلم ١٢

قوت المعتدى

(الراكب شيطان) قال حماد بن عيسى شيطان او شبيه به اعادة الشياطين الغزاة المكنة قاله كما ودره وخشوش والحرب خدعة مثلث ففتح

بشار قال محمد ومراه غير واحد عن سفیان عن بريد بن ابى بريدة عن النبي صلى الله عليه وسلم ما رواه محمد بن اسحق
 بن ابراهيم عن معاذ بن هشام عن ابيه عن قتادة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله سائل كل راع عما استوعاه
 سمعت محمد يقول هذا غير محفوظ وانما المعجز عن معاذ بن هشام عن ابيه عن قتادة عن الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم ما رواه
 باب ما جاء في طاعة الامام حدثنا محمد بن يحيى ثنا محمد بن يوسف ثنا يونس بن ابى اسحق عن العيزار بن حريث عن ام المؤمنين
 الاخصسية قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في حجة الوداع وعليه برد قد المقع به من تحت ابطة قالت
 وانا انظر الى عضلة عقبة ترخ سمعته يقول يا ايها الناس اتقوا الله فان امر عليكم عبد حبشي فاجعلوا له طيعوا ما
 اقام لكم كتاب الله وفي الباب عن ابى هريرة وعزبان بن سارية هذا حديث حسن صحيح قد روى من غير وجه عن ام المؤمنين باب
 ما جاء لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق حدثنا قتيبة ثنا الليث عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم السمعة والطاعة على المؤمن المسلم فيما احب وكره ما لم يؤمر بمعصية فان امر بمعصية فلا سمع عليه
 ولا طاعة وفي الباب عن علي وعمر بن حصين والحكم بن عمرو والغفاري هذا حديث حسن صحيح باب ما جاء في التعريض بين البهائم
 والوسم في الوجه حدثنا ابو كريب ثنا يحيى بن ادم عن قطبة بن عبد العزيز عن الاعمش عن ابى يحيى عن مجاهد عن ابن عباس
 قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التعريض بين البهائم حدثنا محمد بن المثنى ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفیان عن
 الاعمش عن ابى يحيى عن مجاهد ان النبي صلى الله عليه وسلم روى عن التعريض بين البهائم ولو يذكر فيه عن ابن عباس ويقال
 هذا المخرج من حديث قطبة وروى شريك هذا الحديث عن الاعمش عن مجاهد عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وفي الباب عن طلحة وجابر
 وابى سعيد وعكراتش بن دؤيب حدثنا احمد بن منيع ثنا روح عن ابن جريح عن ابى الزبير عن جابر ان النبي صلى الله عليه
 وسلم روى عن الوشوش في الوجه والضرب هذا حديث حسن صحيح باب ما جاء في حد بلوغ الرجل ومتى يفرض له حدثنا محمد بن
 الوزير الواسطي ثنا اسحق بن يوسف عن سفیان عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال عرضت على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في جيش وانا ابن ربيع عشرة فلم يقبلني ثم عرضت عليه من قابل في جيش وانا ابن خمس عشرة فقبلني قال نفع
 فحدثت بهذا الحديث عمر بن عبد العزيز فقال هذا ما بين الصغير والكبير ثم كتب ان يفرض لمن بلغ الخمس عشرة حدثنا
 ابن ابى عمير ثنا سفیان بن عيينة عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم
 كتب ان يفرض حديث اسحق بن يوسف حديث حسن صحيح غريب من حديث سفیان التوري باب ما جاء فيمن يستشهد وعليه
 دين حدثنا قتيبة ثنا الليث عن سعيد بن ابى سعيد عن عبد الله بن ابى قتادة عن ابيه انه سمعه يحدث عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم انه قام فيهم فذكر لهم ان الجهاد في سبيل الله والايمان بالله افضل الاعمال فقام رجل فقال يا رسول الله رايت
 ان قتلت في سبيل الله يكفر عني خطاياي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم ان قتلت في سبيل الله وانت صابر محتسب

له قوله قد بلغ اي اشتمل ١٢ له قوله
 وان امر بكم عبد حبشي فاجعلوا له طيعوا ما
 استوعاه سمعت محمد يقول هذا غير محفوظ وانما المعجز عن معاذ بن هشام عن ابيه عن قتادة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم ما رواه
 محمد بن اسحق بن ابراهيم عن معاذ بن هشام عن ابيه عن قتادة عن الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم ما رواه
 باب ما جاء في طاعة الامام حدثنا محمد بن يحيى ثنا محمد بن يوسف ثنا يونس بن ابى اسحق عن العيزار بن حريث عن ام المؤمنين
 الاخصسية قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في حجة الوداع وعليه برد قد المقع به من تحت ابطة قالت
 وانا انظر الى عضلة عقبة ترخ سمعته يقول يا ايها الناس اتقوا الله فان امر عليكم عبد حبشي فاجعلوا له طيعوا ما
 اقام لكم كتاب الله وفي الباب عن ابى هريرة وعزبان بن سارية هذا حديث حسن صحيح قد روى من غير وجه عن ام المؤمنين باب
 ما جاء لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق حدثنا قتيبة ثنا الليث عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم السمعة والطاعة على المؤمن المسلم فيما احب وكره ما لم يؤمر بمعصية فان امر بمعصية فلا سمع عليه
 ولا طاعة وفي الباب عن علي وعمر بن حصين والحكم بن عمرو والغفاري هذا حديث حسن صحيح باب ما جاء في التعريض بين البهائم
 والوسم في الوجه حدثنا ابو كريب ثنا يحيى بن ادم عن قطبة بن عبد العزيز عن الاعمش عن ابى يحيى عن مجاهد عن ابن عباس
 قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التعريض بين البهائم حدثنا محمد بن المثنى ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفیان عن
 الاعمش عن ابى يحيى عن مجاهد ان النبي صلى الله عليه وسلم روى عن التعريض بين البهائم ولو يذكر فيه عن ابن عباس ويقال
 هذا المخرج من حديث قطبة وروى شريك هذا الحديث عن الاعمش عن مجاهد عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وفي الباب عن طلحة وجابر
 وابى سعيد وعكراتش بن دؤيب حدثنا احمد بن منيع ثنا روح عن ابن جريح عن ابى الزبير عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم
 كتب ان يفرض حديث اسحق بن يوسف حديث حسن صحيح غريب من حديث سفیان التوري باب ما جاء فيمن يستشهد وعليه
 دين حدثنا قتيبة ثنا الليث عن سعيد بن ابى سعيد عن عبد الله بن ابى قتادة عن ابيه انه سمعه يحدث عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم انه قام فيهم فذكر لهم ان الجهاد في سبيل الله والايمان بالله افضل الاعمال فقام رجل فقال يا رسول الله رايت
 ان قتلت في سبيل الله يكفر عني خطاياي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم ان قتلت في سبيل الله وانت صابر محتسب

فان النفس لعل لا يعمل البخل قال لعل ان يحصل البخل ليس غير جائز باب الاستفتاح بصالحات المسلمين - الصالحات لعل لا يعمل البخل
 بعض اهل العصر على التوسل بالصالحين المتعارفين في زماننا وصنف ابن عسيرة كتابا في عدم جواز التوسل بالصالحين المتعارفين في زماننا اي الدعاء
 قبل دعاءي بحق فلان وتوسل والجمال ان ذلك لم يأت اليرم ولم يستدع منه دعاء وانما هو توسل لساني فقط ولكن للشوكا في رسالة في الجواز ولقد اتى ابن عسيرة بقول
 العلماء من المذاهب الاربعية ونقل من الحنفية عن جريد القدرى ما في التاخر اذ ائنه معزى الى المفتي عن ابى يوسف عن ابى حنيفة لا ينبغي لاحد ان يدعو الله اياه وكره قوله
 بحق انبيائك ورسلك واوليائك وينظر في مراده - باب الاجراس على الخلق علم ان مدلول الحديث جواز المعاونة وجوز لبعض الصوفية شغل اهل الدين والادنى
 والعجب ان الى فقط ان يزم الصالحون بوزم واستقط جميع الامور الدينية والادبية على عدم الجواز وكان في صحيح البخاري قال النبي صلى الله عليه وسلم يكون في امتي من يحلون المعاينة والحرير
 وقال ابن تيمية ان في البخاري تعليقا والسنة معتن والجمال ان الحديث اوصوله اثبتوا السماع واعلم ان المعاونة يقترب بالعلم والملاهي ما يضرب بالادنى ذوق
 جمهور المذاهب الاربعية الى التزم واستثنوا البطلان والدين للشيخ او لغيره او لغيره صحيح آخر ثم سئل عن حديث الباب على شرط مسلم وعبد العزيز بن محمد لا يروى
 من مقدمات البخاري ص ٢٤ وفي موضع في تفسير سورة المجرة هو راوي مستقل باقرن وقال المافظ ان في تفسير سورة المجرة هو عبد العزيز بن محمد بن ادريس اللؤلؤي - اقول
 انه ما من سهو اعلم اومن نسخ الكتاب واحاديث التردد على عدم الجواز وروى في صحاح ومافي تذكارات المشارح الحشوية مثل اقباس اوزار من ان بعض المتقدمين من
 تصوفية تركوا السرد وادول ان السرد وللفظ فارسي ولا يطلى على ضرب المعاونة بل على سماع الاشعار فقط ويجب ان يعلم ان الصوفية المتقدمين لم يثبت عنهم
 سماع المعاونة - باب من يستعمل على الحرب - قوله فاحذ هذه جارية امة لعلة اخذها من ابني صلى الله عليه وسلم وقال الهادي ان الامام اذا اجاز

فان النفس لعل لا يعمل البخل قال لعل ان يحصل البخل ليس غير جائز باب الاستفتاح بصالحات المسلمين - الصالحات لعل لا يعمل البخل

(عضلة) ليعين فقط ما ذكرته كل لم
 جميع على علم (عن قطبة) بقاء فظا
 مثل فومدة كغزة (ان قتلت في سبيل
 الله وانت صابر محتسب) قال الزمكا في
 به حيث على ان لا بد من ان خلاص شرفاني
 في محل وذلك شرط كونه مكفرا ١٢

مقبِل غير مدبر ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف قلت قال ارايت ان قتلت في سبيل الله ايكفر عني خطاياء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم وانت صابر محتسب مقبل غير مدبر الا الذين فان جبرئيل قال لي ذلك وفي الباب عن انس ومحمد بن جحش وابي هريرة هذا حديث حسن صحيح وروى بصنعهم هذا الحديث عن سعيد المقبري عن ابني هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه هذا وروى يحيى بن سعيد الانصاري وغير واحد نحوه هذا عن سعيد المقبري عن عبد الله بن ابني قتادة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا اهم من حديث سعيد المقبري عن ابني هريرة با ما جاء في دفن الشهيد آخذ ثنا اذ هك ابن مهران البصري ثنا عبد الوارث بن سعيد عن ايوب عن حنيد بن هلال عن ابني المدكهاء عن هشام بن عامر قال شكى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجراحات يوم احد فقال احفروا وادسعووا واحسنوا وادفنوا الاشين والثلاثة في قبر واحد وقد مو اكثرهم قرأنا فمات ابني مقدم بين يدي رجلين وفي الباب عن خباب وجابر وانس هذا حديث حسن صحيح وروى سفيلين وغيره هذا الحديث عن ايوب عن حنيد بن هلال عن هشام بن عامر وابو الدكهاء اسبه قوفه بن عيسى با ما جاء في المشورة حدثنا هناد بن ابي معاوية عن الاعش عن عمر بن مرة عن ابني عبيدة عن عبد الله قال لما كان يوم بدر وحيي بالاسارى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تقولون في هؤلاء الاسارى وذكر قصة طويلة وفي الباب عن عمر ابني ايوب انس وابي هريرة هذا حديث حسن ابو عبيدة لم يسمهم من ابيه ويروى عن ابني هريرة قال ما رايت احدا اكثر مشورة لامه ابه من رسول الله صلى الله عليه وسلم با ما جاء لا تفادي جيفة الاسير حدثنا محمود بن غيلان ثنا ابو احمد ثنا سفيان عن ابن ابني ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس ان المشركين اذا دوا ان يشتروا بجسد رجل من المشركين نالي النبي صلى الله عليه وسلم ان يبيعهم هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث الحكم ورواه الحجاج بن ارجطة ايضا عن الحكم وقال احمد بن الحسن سمعت احمد بن حنبل يقول ابن ابني ليلى لا يحبكم بحد يثقه قال محمد بن اسعيل بن ابني ليلى صدوق ولكن لا يعرف صحيح حديثه من سقيه ولا ارمى عنه شيئا وابن ابني ليلى هو صدق فقيه وروى بيهود في الاسناد حدثنا نصر بن علي ثنا عبد الله بن داود عن سفيان الثوري قال فقهاونا ابن ابني ليلى وعبد الله بن شبرمة با ما جاء ثنا ابن ابني سفيلين عن يزيد بن ابني زياد عن عبد الرحمن بن ابني ليلى عن ابن عمر قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية في خمس الماس حيصة فقد من المدينة فاقبلنا بها وقتلنا هلكنا ثم اتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا يا رسول الله نحن الفقراءون قال بل انتم العكارون

القسمه للعالم تجوز في القسمة ثم باب طاعة الاحكام - قد مر ان الامام اذا امر بشي مباح يصير ذلك واجبا واذا نهي عن امر حرام او اباح فيه شرح الجامع الصغرى
قوله عبد جيسى الخ قيل ان الامامة مشروطة بان يكون الامام حرا وقرئنا وواجب بانه يعلم ان يصير العبد عاقل او ما شرط كون الامام قريبا فمن ابي حنيفة
ولام الحرمين الشافعي خلافه ونقله نور الدين الطرابلسي عن ابي حنيفة كمان القول في التمهيد والمشتورة عن ابي حنيفة والشافعي واحمد وما لك شرط القرشي وقد نقل
الاجماع ايضا - باب التحليل بين البهائم والوحوش في الوجه - اى في وجوه الحيوانات وثبت الحكم على الفخذ عن عمر الفاروق رضي الله عنه وكان في قاله اوقف الله
وفي الفتاوى البرازية وقعت عبارة عجيبة وهي هذه وبها هم ضارب الدابة لغير وجهها الا لوجهها - باب المشتورة - اصل معنى المشتورة اخذ الصل
والخرن هو الرجوع الى القلب - قوله قصة طويلة الخ والقصة انه قال عمر رضي الله عنه ان قتل الاسارى كان رأي النبي صلى الله عليه وسلم والي بكر الصديق رضي
الغداة فتمشي النبي صلى الله عليه وسلم على رأيه ورأى الصديق الكبر فغاب الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم كان عذاب الله على رأس هذه الشجرة ولو نزل لم ينح
الاعمر وقوله وهذا حديث حسن الحديث مع انه منقطع وقد شرط المصنف في كتاب الخلل في الحديث الحسن الاتصال فعلم انه لم يقبله بهنا بل
تمشى على حسن المتابعات والشواهد - باب لا تقادى حيفة الاسير - قوله ابن ابي ليلى الخ عميد الرحمن بن ابي ليلى والد محمد بن عبد الرحمن بن ابي
ليلى ولد والولد فقيه وسى المحقق واليه من رجال الصفيين وما عني جليل القدر وفي رواية في فتح القدير ان مسلما ان اعطى كافرا خنزيرا او خمر في دار الحرب فتمسه
طيب المسلم ويجوز عند ابي حنيفة الربواني دار الحرب لم تمسك في الحديث في مشكل الآثار وذكر التفقه في الصا واول ان الشيخ ابن همام ترك شيئا وهو ان الخبث
عندنا خبث الكسب وخبث السبب وخبث العوض وخبث السبب مثل المرتة والنبية والغصب ولا يجوز مرتة مال حرى ولا نهب ولا غصبة فانه وان
كان مباحا لكنه يكون مباحا في الحرب لا بالدار الحرب ولا بالاحكام مشروطة بكونه في الفقه والناش عننا فلول واما خبث العوض فمثل الخمر والخنزير في دار الاسلام
وان كان بترضى الطرفين فان الشرعية تقنع العقد بطريق النية واما اذا اخذ المسلم ثمنها في دار الحرب فلا خبث في السبب لاني العوض فان الشرعية
ليست بمتأثرة في دار الحرب تقنع العقد والخبث انما هو في الكسب فان تعاطى الخمر والخنزير وتداول في الايدي حرام وغرضي ان الغصاء يذكرون المسائل
المتعلقة بباب في ذلك الباب ولا يذكرون شروطا ويؤيدوا بما تمهله في موضع آخر ويجب التنبيه على هذا وياخذ السفهاء مسئلة بلا قيود وشروط وغيره
عليها فاعرضوا بما في الفقه مغمضين عما يذكرون في كتبنا من حرمة تعاطي الميتة والخنزير والخمر قال ابن وهبان في منظومته
واما مات لا تطعمه كليا فانه

له قوله واحسنواي جودا والعمل في
قسوة حضرة ومنطقه من القرب والقدرة
ونحوها وفي شرح الشيخ رحمه قوله احسنواي
الى الميت بالمباينة في الرقي في تفسيره
تلك عين وحله وانزل الى القبر المعات
له قوله وادفوا الاثنين واقتلته هذا
في حالة الضرورة ولما في حالة الاختيار فيخرج
جميع اثنين في قبر واحد كما في شرح الشيخ
قال الشيخ في المعات ويدل على الضرورة
صدر الحديث وهو قوله شكى الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم الجراحات يوم اهداه الله
تعالى اعلم ١٢ له قوله فخاص الناس
حيصة اي فاما لو اميلة من الحيص وهو المليل
وان اراد باناس اعدائهم فالمراد بها الجملة
اي حملوا عليه جملة وجاوا بولته فانتمنا
عنهم واثنين المدينة وان الاداء السرية
فمما لا الفرار والرجعة اي ما لو اعين
الحد والمتحمن الى المدينة ومنه قوله تعالى
ولا يجدون عنما محيضا ١٣
بل انهم العكاكرون اي الكراون له
الحرب والصافون نحو قوله وانا فننكم
الفقرة الفقرة والجماعة من الناس في
الاصل الطائفة التي تقيم واداء الجيش
فان كان عليهم خوف او تبرئة او استجابة
ذهب النبي صلى الله عليه وسلم في قوله وانا
فننكم الى قوله تعالى او متبرئ او استجابة
بذلك عذرهم في القبر راي الشيخ في قلا
خرج عليكم كذا قاله الطيبي ١٤

وقت المعتد

مقبول غیر بدری قال فلعنہ مقبل ایداعیہ بدر
فی وقت ماوت کیدہ برفع حتمال شجرہ و
بروی عن ابی ہریرۃ قال ما ریت حدا
اکثر مشورۃ کر سولۃ ورحمۃ مصدر
اشاء وعلیہ کنذا (لاھی یہ من رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم) وصلہ البقیہ لسنۃ
(ارادوا ان یشربوا جسد رجل ای بیتا
ہو نول بن عبد اللہ بن امیۃ من بنی مخزوم
فماضی الناس حیصۃ قال فی شرب
باصول سماخا من تہنیم ولفظ خاد
ومن وبعاء وصادای وواو حاد و
معاً ین

وانا فمَنَعْتُكَ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ يَزِيدَ بْنِ أَبِي زَيْدٍ وَمَعْنَى قَوْلِهِ فَحَاصِلُ النَّاسِ حِصَّةٌ يَعْنِي أَنَّهُمْ قُضِيَ عَنْهُمُ الْقِتَالُ وَمَعْنَى قَوْلِهِ بَلِ اتَّمَّ الْعُكَّارُونَ وَالْعُكَّارُ الَّذِي يُقَرَّبُ إِلَى أَمَامِهِ لِيَنْصَرَّ لَهُ لَيْسَ بِرِيدِ الْفِرَارِ مِنَ الزَّحْفِ بَابٌ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غِيْلَانَ ثَنَا أَبُو دَاوُدَ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ سَمِعْتُ بُنَيْجَ الْعَنْزِيَّ يَحْدُثُ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمَ إِحْدِجَاتٍ عَمِّي بَابِي لَتَدْفَنَهُ فِي مَقَابِرِ نَفَادَى ضَادَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَوَّلَ الْقَتْلِ إِلَى مَضَاجِعِهَا هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ مَحْجُوزٌ بَابُ جَاءَ فِي تَلْقَى الْقَائِلُ إِذَا قَدِمَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ وَسَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَا ثَنَا سَفْيَانُ عَنْ الزَّهْرِيِّ عَنْ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدٍ قَالَ لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَنِي كَنْزٍ خَرَجَ النَّاسُ يَتَلَقَّوْنَهُ إِلَى ثَلَاثَةِ الْوُجَاعِ قَالَ السَّائِبُ فَخَرَجْتُ مَعَ النَّاسِ لَأَقْدِمَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ مَحْجُوزٌ بَابُ جَاءَ فِي النَّثِيِّ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ ثَنَا سَفْيَانُ عَنْ عُمَرَ بْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَوْسٍ بْنِ الْحَدَثَانِ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَقُولُ كَانَتْ أَمْوَالُ بَنِي النَّضِيرِ مِمَّا آتَى اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُحْفَظَ الْمُسْلِمُونَ عَلَيْهِ بِجَلِّ وَلَوْ كَانَتْ فَكَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَالِ الْمَا فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخْزِلُ نَفَقَةَ أَهْلِهِ سَنَةً ثُمَّ يُجْعَلُ مَا بَقِيَ فِي الْكُورِ وَالسَّلَامَةِ عُدَّةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ مَحْجُوزٌ بَابُ اللِّبَاسِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَابُ جَاءَ فِي الْحَوِيرِ وَالذَّهَبِ لِلرِّجَالِ حَدَّثَنَا اسْمَعِيلُ بْنُ مَسْرُورٍ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُنِيرٍ ثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هَنْدٍ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حَرَّمَ لِبَاسَ الْحَوِيرِ وَالذَّهَبَ عَلَى ذُكُورِ أُمَّتِي وَأُحِلَّ لَنَا نَتَمَتُّهُ وَفِي الْبَابِ عَنْ عُمَرَ عَلَى وَعُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ وَامْرَأَتِي وَنَافِعٍ وَحُذَيْفَةَ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَعُمَارَ بْنَ حُصَيْنٍ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ وَجَابِرَ وَابْنَ رِجَاءَةَ وَابْنَ عُمَرَ وَالْبَرَاءَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ مَحْجُوزٌ بَابُ جَاءَ فِي بَشَارِ ثَنَا مَعَاذُ بْنُ هِشَامٍ ثَنَا ابْنُ أَبِي عَقَادَةَ عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ سُوَيْدِ بْنِ غَزَلَةَ عَنْ عُمَرَ أَنَّهُ خَطَبَ بِالْجَابِيَةِ فَقَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْحَرِيرِ الْأَمْوَضِ أَصْبَغَيْنِ أَوْ ثَلَاثِ أَوَاجِعِ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ مَحْجُوزٌ بَابُ جَاءَ فِي لِبَاسِ الْحَوِيرِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غِيْلَانَ قَالَ ثَنَا عَبْدُ الصَّامِدِ عَنْ عَبْدِ الْوَارِثِ ثَنَا هَامِ ثَنَا قَتَادَةَ عَنْ النَّسَائِيِّ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ وَالزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَامِ شَكَا الْقَتْلَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزَاةٍ لَهَا فَرَضَ لَهَا فِي ثَمَنِ الْحَوِيرِ قَالَ دَرَيْتُهُ عَلَيْهِمَا هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ مَحْجُوزٌ بَابُ جَاءَ فِي حَدِيثِ عَنْ مَوْلَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عُمَرَ وَثَنِي وَقَدِمَ بَنِي سَعْدِ بْنِ مَعَاذٍ قَالَ قَدِمَ النَّسَائِيُّ بَنِي مَالِكٍ فَاتَيْتُهُ فَقَالَ مَنْ أَنْتَ فَقُلْتُ أَنَا وَقَدِمَ بَنِي عُمَرَ قَالَ نَبِيُّكَ وَقَالَ أَنْتَ لَشَبِيهٌ بِسَعْدِ بْنِ سَعْدٍ كَانَ مِنْ أَكْثَرِ النَّاسِ وَأَطْوَلَ وَنَهَى بَعَثَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَنَّةً مِنْ دِيْبَاجٍ مَسْجُودٍ فِيهَا الذَّهَبُ فَلَبِسَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَحَّحَ الْمَنِيْرَ فَقَامَ وَقَعْدَ فَجَعَلَ النَّاسُ يَلْمِسُونَهَا فَقَالُوا مَا رَأَيْنَا كَالْيَوْمِ ثَوْبًا قَطُّ فَقَالَ أَتَعْجَبُونَ مِنْ هَذَا لَمَّا كُنْتُ سَعْدِي فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِمَّا تَوَكَّنُ وَفِي الْبَابِ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي بَكْرٍ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ مَحْجُوزٌ بَابُ جَاءَ فِي الرِّخَصَةِ فِي الثَّوْبِ الْأَخْضَرِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غِيْلَانَ ثَنَا وَكِيعٌ ثَنَا سَفْيَانُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ الْبَرَاءِ قَالَ مَا رَأَيْتُ مِنْ دِيْبَاجٍ فِي حُلَّةٍ حَمْرًا أَحْسَنَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ

له قوله من ترك وهي ارض بين الشام والمدينة والبصرة بينا وبين المدينة نصف شهر ووقع غزوته في سنة تسع من الهجرة وهي آخر غزواته صلى الله عليه وسلم المعات المقاتل عليه وسلم يوجع المسلمون المقاتل مرقية السر داو جعت دابة حشا على اليسر قولي المكون مرام جماعة الخيل اي يجعل في الخيل المربوط في الغزو وكذا في جمع البحار الله قال في البرهان وليس فاصد مكره في الحرب عندنا اي عندنا حليفة لانه لا فصل فيما لويهاه والضرورة منه نج بالمحيط وهو الذي لمحمة تحرير وسداه غير ذلك وباجاء كما شاعى واما في كافي ابن عدي عن الحكم بن عمرو كان من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في لباس الحويرة عند القتال ولكن اعلم عبيد الحق لعيسى من رواه وقيل انه ضعيف عندهم بل مروي ١٢ لله قوله لما دل سعد بن مسعود بندي بشا ديه اي عظم وقته والمسد بل بكسر ميم يمح في اليد للوسج وانا سستمان اي بولي ثياب مصعد بن معاذ والامى خير من بده الجبة ١٢ محج لله قوله في حلة حمراء بن مردان بنان بن مشويحان بخطوط خمرج سودا مجمع البحار ١٢

في الحديث

(ابواب اللباس)

(مشك) نقل قال حق بيا لبا عانا من ات ذن شكوا وقوم صاير لانه من ذوات اواد كما جزم به الجهمري (من ديارج) كسر و لا مشكود ما غلط من جزموا وشئ منه (الميم) بكسر لامه فشد ميمه شعر راس نزل عن شحمه اذن فالم يملكه ١٢ (الفتاوى اعلم) عه قنت وكذا اعلم اعلم ليس فيه من الغامضين تملك واما امره الى انام سه قنت تملك الحنفية على ماسده قبله والحمر حويرة ان الضرورى يتقدر بده راضورة ١٢

أَبْوَابُ اللَّبَاسِ

بَابُ مَا جَاءَ فِي الْحَرِيرِ وَالذَّهَبِ لِلرِّجَالِ - قال الحنفية ان استعمال اواني الذهب غير جائز للرجال واسماء ويجوز للرجال قدر رايح اصابع والعبرة لا اصابع اذ ليس ولبس اسلوب الذي لمحمة وسداه حرير ارام والذي لمحمة غير حرير جائز والعكس غير جائز وكان المريظرة انكذلك التفصيل الطراز السجاف والمنسوج (كشده) ان كان مغرقا وقدر اذ اعلى الربعة اذ لم يجر ذوان كان غير مغرق فيقول الى راي من يراه بعيدا فانه يوجهه مغرقا ويجوز والانيوز والنعل المزركش ان كان مغرقا فلا يجوز والا فمجرد قوله للخطب بالجابية اذ اعلم ان خطبة عمر في الجابية طويلة وتوجد قطعها في كتب الحديث ولا توجد مجتمعا في الكتب بآب ما جاء في لبس الحرير في الحرب قال البصيفه ويجوز في الحرب ما كان سداه شيئا والمحمة حرير في الحرب لاني غير ويجوز العكس في الحرب فانه لا يجوز في الحرب الحرير الخالص -

على الله عليه وسلم له شعر يضرب منكبيه بعيد ما بين المنكبين لم يكن بالقصير ولا بالطويل وفي الباب عن جابر بن سمرة وابي
رمثة وابي مجيفة هذا حديث حسن صحيح باب جاء في كراهية المتعصر للرجال حدثنا قتيبة ثنا مالك بن انس عن نافع عن
ابراهيم بن عبد الله بن حنبل عن ابيه عن علي قال نرى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لبس القسبي والمعصر وفي الباب
عن انس وعبد الله بن عمر وحديث على حديث حسن صحيح باب جاء في لبس الفراء حدثنا اسماعيل بن موسى القزاري ثنا سيف
ابن هارون عن سليمان التيمي عن ابي عثمان عن سلمان قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن السمن والجبن والفراء فقال
الحلال ما احل الله في كتابه والحرام ما حرم الله في كتابه وما سكت عنه فهو مما عفا عنه وفي الباب عن المغيرة هذا حديث
غريب له نفعه فصره فوعا الامن هذا الوجه وروى سفيان وغيره عن سليمان التيمي عن ابي عثمان عن سلمان قوله كان الحديث الموقوف
ايم باب جاء في جلود الميتة اذا دبغت حدثنا قتيبة ثنا الليث عن يزيد بن ابى جبيب عن عطية بن ابى رباح قال سمعت
ابن عباس يقول ماتت شاة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تاكلوها الا ترثتم جلودها ثم دبغتموه فاستمتعتم به وفي الباب عن سلمة بن المجهني و
ميمونة وعائشة حديث ابن عباس حديث حسن صحيح وقد مرى من غير وجه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو هذا وروى عن ابن عباس عن ميمونة
وروى عنه عن سودة وسمعت محمد بن ابيهم حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث ابن عباس عن ميمونة وقال احتل ان يكون مرقى ابن عباس عن ميمونة
عن النبي صلى الله عليه وسلم وروى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر فيه عن ميمونة والعمل على هذا عند اكابر اهل العلم هو قول سفيان الثوري وابي
البارك الشافعي احمد اسحق حدثنا قتيبة ثنا سفيان بن عيينة وعبد العزيز بن محمد بن زيد بن اسلم عن عبد الرحمن بن وعده عن ابن عباس قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا اهاب بن اهاب هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اكابر اهل العلم هو قول سفيان الثوري وروى
وقال الشافعي ايم اهاب بن اهاب هذا حديث حسن صحيح ولم يذكر فيه عن ميمونة والعمل على هذا عند اكابر اهل العلم هو قول سفيان الثوري وروى
قال اسحق بن ابراهيم انما معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم يا اهاب بن اهاب هذا حديث حسن صحيح ولم يذكر فيه عن ميمونة والعمل على هذا عند اكابر اهل العلم هو قول سفيان الثوري وروى
جلد ما ياكل لحمه ابن المبارك وروى احمد اسحق والبيهقي في جلود السباع حدثنا محمد بن طريف الكوفي ثنا محمد بن فضيل عن الاعمش والشيباني
عن الحكم بن عبد الرحمن بن ابى يعلب عن عبد الله بن عكيم قال اتانا كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا تلتفخوا من الميتة باهل
لا عصب هذا حديث حسن ويروى عن عبد الله بن عكيم عن اشياخ له هذا الحديث وليس العمل على هذا عند اكابر اهل العلم
وقد مرى هذا الحديث عن عبد الله بن عكيم انه قال اتانا كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل وفاته بشهرين سمعت احمد بن
الحسن يقول كان احمد بن حنبل يذهب الى هذا الحديث لما ذكر فيه قبل وفاته بشهرين وكان يقول هذا اخر امر النبي صلى الله عليه
وسلم ثم ترك احمد هذا الحديث لما اضطر بواقي اسناده حيث روى بعضهم وقال عن عبد الله بن عكيم عن اشياخ من جهينة
باب جاء في كراهية جرد الاذان حدثنا الانصاري ثنا مالك بن انس عن نافع وعبد الله بن دينار وزيد
ابن اسلم كلهم يحرر عن عبد الله بن عثمان بن عامر بن عبد الله بن عكيم قال لا ينظر الله يوم القيمة الى من جرد ثوبه خيلا وفي
الباب عن حذيفة وابي سعيد ابى هريرة وسمرة وابي ذر وعائشة وهيب بن مفضل حديث ابن عمر حديث حسن صحيح باب جاء في
ذبول النساء حدثنا الحسن بن علي الخلال ثنا عبد الرزاق ثنا معمر بن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من جرد ثوبه خيلا لم ينظر الله اليه يوم القيمة فقالت ام سلمة فكيف يصنع المسلمون يولهن قال يرحلن شبرا فقال
اذا تلبست اقداهن قال فيرخينه ذراعا لا يزدن عليه هذا حديث حسن صحيح وفي الحديث رخصة للنساء في جرد الارزاق لانه يكون
استراجهن حدثنا اسحق بن منصور ثنا عفان ثنا حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن ام الحسن ان ام سلمة حدثت عن النبي صلى
الله عليه وسلم شبرا لفاطمة شبرا من نبطها ورواه بعضهم عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن الحسن عن ام عن ام سلمة باب جاء في
لبس الصوف حدثنا احمد بن منيع ثنا اسحاق بن ابراهيم ثنا ايوب بن حميد بن هلال عن ابى بردة قال اخرجت ابنا عائشة

قوله فوضع لها الخ في بعض الروايات انها كانت ملبسة في الحكة (غارش) وهذا الحديث نظير لادى بالبول باب حدثنا ابو عمار الخ في هذا الحديث
شئان اهدى ما رسل الثوب ليس يسعد بل جل آخر اللم الا ان يقر بعث مجولا وثا ثمتا انه عليه السلام لم يلبس صلا باب ما جاء في جلود الميتة اذا دبغت
في كتب الشافعية ان الجلد يطهر بالباطنة وذكر في الطبقات اشافعية مناظرة الشافعي واحمد وتدل المناظرة على عدم اهمارة الباطنة عند الشافعي واحمد وقال
الشافعية كل الباب اذا دبغ فقد طهر الا الجلد الاوى والخنزير خلاف ما كان وما لا اختلاف في الكلب فقد مر في البخاري قوله النضر بن شميل الخ اصلاق

له قوله القسبي وهو ثياب من كتان مخلوط
بحمر رنسبت الى قرية قس بفتح قاف و
بضم قاف وقيل اصل قس بالزاي نسبة
الى القر ضرب من الاربعين فادلت سينا
الجميع الجار له قوله لم يجز لغيرهم و
فتح حاء مهملة وشده موحدة مكتوبة لفت
والحمد لله رب العالمين ١٢ مفتي الله قوله
ايما باب ديبغ فقد طهرتنا وكل جلد
يحمل الدباغة لا ياكله فلا يطهر جلد الميتة
الفارة به قال ابن الهمام قال محمد في
الوطا وبهنا نأخذ اذا دبغ ارباب الميتة
فقد طهرت وبود كونه ولا بأس بالاشعار
به وهو قول ابى حنيفة واهل البيت من فقهاء
خلافا لما كان من تبعه ١٢ مفتي الله قوله
انما ديبغ وهو يحمره على ما كان في جلد
الميتة والاشعار بالتمني اوارض من الاشعار
من الميتة باب لا ياكل من جلد الميتة
ما يمنع النطق والفساد فهو دابغ وان
كان لثمنها او تزيين لان المقصود كحل
به فلا معنى لاشعاره انتهى قال ابن
الهمام واما ما في الرجز كالتشيس فيه
حديث اخرجه ابي رافع عن عائشة
رضي الله عنها قالت قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم استمتوا بجلود الميتة اذا
هي دبغت ترابا كان ورمادا او دبا
ما كان بجلد يزيده صلاحه وفيه يعرف
حسان مجبول انتهى ١٣ مفتي الله قوله
لغيره قال في شرح مواهب الرحمن د
عصب الميتة نجس في النجس من اودته
لان فيه جوة دليل تلمه بالقطع وقيل
ظاهر لانه عظم غير متصل بالانفس
ان هذا الحديث ناسخ لما روي في
الكتاب من ان بعض فرقته ان كتاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم قد نبت بشرا فلا
يقاد من تلك الحديث صحة وشرها
ثم من حكيم لم يبق النبي صلى الله عليه وسلم
وانما حدثت عن حكاية رجل ورويت
فحقه ان يحمل على نفي الاشعار قبل الدباغ
١٢ مفتي الله قوله من جرد ثوبه خيلا
يا معمر الكبر والعجب كل النوى واجموا
على جواز الجرد للنساء ١٢ مجمع ١٢

قوت المعتدي

(قال في فضيلة ذراعا) سقط عا دكة كنية
قال في الفمارة ذراع الاوى وهو ثياب
داوود من اول مايس رده فله جرد منه
على ارض ذراعا عن ام الحسن بن ام الحسن
البصري السهمانية مولا ام سلمة رستر
لفاطمة شبرا (ن) زاد لغيره من عقبات
بذا ذيل امرأة (من نفاذ) كتاب قال
الجوزي هي شقة تلبسها المرأة وتشد
وسطها فتسل الاعلى على راسها وتكبر
الاسفل بجو على ارض وليس لها حجرة ولا
منطق وما كان (وهو المنطق الضيق)
ول من تحزه بامرة ام اسحاق شقفي
انرا على سارة كما نزع ثيابها العرب

الثواب الحلى عه تلت فيه حجة على المكية سه تلت ثوبت قلنا لما رتب الطهارة على الدباغة بافاد علم عتيد فيع الحكم ليعومما لدعه تلت جوابه لا يسيى ابا بعد الدباغة

وگذاشتن عذر در
 حجب دست چپ در دست راست که اقبل
 و اقبل مقدار عذبه چهار انگشت است و اکثر
 یک دست و تطویل آن منمنا و از نصف خمر
 در دست است و داخل اسباب و اسراف
 منمور و اگر طریق تکبر و خسیان باشد و در
 والا مکروه می باشد سنت است انتهى ۱۲
 اله قوله عن ابی القسی بن ابی شیبہ من مکان
 مخلوط بحر یونی بهامن مصر نسبت الی قریت
 علی ساحل البحر فقال لہ القس فخرج القات
 وبعض اهل الحریث یکسر لوقیل اصل القسی
 انقزی منسوب الی القر و منسوب من
 الابرکسم فابدل من الزای سینا و قبل ہو
 منسوب الی القس و هو اصمیع بیاضه ۱۳
 طیبی اله قوله و کان فقه حشیا و فی
 روايته تأتیه کان خاتم رسول الله صلی الله
 علیه و آله من فقهه فقه منہ تکمل ان یكونا
 اثنتین فلا اشکان و یحتمل ان یکون واحد
 و المراد من کونه حشیان ان یکون علی منبهه اهل
 الحبشه و ان یکون صانع حشیان الله اعلم
 بالصواب ۱۴ اله قوله قال النودی قد
 جمعا علی جوازہ فی الیسار و اختلفوا فی اجماع
 افضل الصحیح فی مذنب ان الیمین افضل
 و بنا زینہ و الیمین اشرف و ارجح فی الزینہ
 و الاکرام ۱۵ طیبی اله فی الدر المختار
 و یجمل یطن کفر فی بدہ الیسری و قبل الیمینی
 الا انه من شعار ارافض فحبب الخمر عنہا
 فبستانی و غیرہ قلت و بعد کان و بان فقه
 ۱۶ اله قوله یحتمل ان فی یسار ما قال طیبی
 لا تارض بہما لجوازہ فعل الامر فی مکان
 یتعم فی یمینی تارہ و فی الیسری اوی
 حسب ما اتفق و یمین فی شئ منہما یدل
 ضرری علی المراد و لا ضرر علی واحد
 منہما انتهى ۱۷

(ترمذی الجلد الاول)

الآب على كل شيء كان قبل المداخلة مشهور عن ابن شميل وما ذكر المصنف والله أعلم بافاده في الحديث نزاع طويل. والحديث ليس باقل من الحسن باب ما جاء في كراهية جرد الازاس في كتب الحنفية التي من جرد الازار. بالتحديد وفي كتب الشافعية ان النبي من جرد الازار خيلا وقال الحنفية ان قيد خيلا واقعي وقال الشافعية انه انزاي ويجوز جرد الازار للسوان. باب ما جاء في ليس المصنف. حديث الباب انكره المصنف. ولسد آخر في حلية الاولياء لابي نعيم الاصبهاني. باب ما جاء في العاعة السوداء. كانت عمارة عليه السلام في اكثر الايام ثلثة اذرع شرعية وفي الصلوات الخمس سبعة اذرع وفي الجمع والاعياد اثن عشر ذراعا وفي بعض الروايات انه عليه السلام عثم رجلا وسدل ثوبيين وقال ابن تيمية ان سدل عذبة عليه السلام ثابت في ليلة راي فيها رؤيا حين وضع الله تعالى يده على كتفيه عليه السلام وتجلي له ما بين السموات والارض وسجي هذا الحديث باب ما جاء في خاتم الفضة تجوز خاتم الفضة للرجال بعد معرف في الفقه. قوله وكان قصه حبشيا الخ قيل ان كان من عقيق حليته وقيل ان كان من الفضة على صنع الحبشة وما قلت ان خاتم الفضة جائز بشرط ان لا يزيد على مثقال فمذكور في الدر المختار وغيره وروى حديث اقره الترمذي ص ٢١٠ ج ٢. باب ما جاء في لبس الخاندقي البين. لبس الخاتم في اليمن والبيداء اثابت منه عليه السلام والخلاف في ما رويته. قوله محمد بن اسمعيل الخ البخاري صحيح حديث محمد بن اسمعيل سمعني في هذا الموضع والابن حنبل في صحيحه. باب ما جاء في نقش الخاندقي قوله ثلثة اسطى الخ قيل صورة السطوة محمد بن اسمعيل وقيل بذه محمد بن اسمعيل والله اعلم. قوله لا تنقشوا عليه الخ لانه كان خوف الالتباس في عبده عليه السلام واما الآن فلما نفي في فتح القدير ان التعويد لو كان

قوله عن اشتغال الصبيان بالبر والعبادة
 قبل مبعده على يده السري وعالمه الاسير ثم
 برده ثانية من خلقه على يده المني وعالمه
 الامن فيعطيهما جميعا كالنقطة الصاعدة
 ليس فيها فرق ولا صدد ويقول الفقهاء
 هو ان يخلق ثوب واحد ليس عليه غيره
 من احد جانبيه فيصعد على منكب منسكب
 ويكره على الاول ثوبا ليعرض لهما من رفع
 بعض الامور وغيره فيصعد عليه او ليعرض
 على الناس ان يمشوا بعض ثوبه والامر
 كذا في الجمع ١٢ قوله عن الشر والاصل
 اي التي قبل ثوب بالشر آخر والمستعمل
 بامر من ليعرض بهذا قال النووي المستعمل
 الطائفة وهي الموصلة والاصل بشرط الارزاق
 حرام وغيره يجوز ما ذل الزرع ومنه قال
 وكثيرون مطلقا ١٣ ثم قال اي من الشر
 الواضح والمبني في الشر ان يخلق في الجسد
 بامر من ثم يخلق على ارض فيزول اثره
 او يخلق والمستعمل من ثوبه ما ذل
 لا يخلق للخلق ويخلق من ثوبه ما ذل
 قوله كذا في الماثل الماثل في الماثل
 وطائر على الارض والشرع تحت الارض
 والتي تخلق بان يكون من الجبر وقيل
 من الخلق والتي للامرات والجمعة في حديث
 من عن امرأة الارزاق والشرع اعلم ١٢
 قوله في التبريد في ثوبه مع كذا في التبريد
 من دمج النصارى من الامم كذا في التبريد
 ١٣ قوله في ثوبه من ثوبه من ثوبه
 وقوله في ثوبه من ثوبه من ثوبه
 صبره حديثا المراد ان ثوبه من ثوبه
 قوله في ثوبه من ثوبه من ثوبه
 اي في ثوبه من ثوبه من ثوبه
 الغير راجع الى السبي ويكمل ان يجمع قوله
 الثوب كذا في ثوبه من ثوبه من ثوبه
 او من ثوبه من ثوبه من ثوبه
 ثوبه من ثوبه من ثوبه من ثوبه
 والحمد لله على ما لا يحصى من ثوبه من ثوبه
 الكفران ١٢ قوله في ثوبه من ثوبه
 ولعن في روايات جنة شامية از صوف حقيقة
 الكمين تنك استيناد كرم وصور كرم
 دست از استيناد كرم وصور كرم
 در قاموس كفة الجنة ثوب معروف وكرماني
 كفة ثوب مخصوص اما في ثوبه من ثوبه
 جابر كرم قطع كرم ودر ختمه ثوبه من ثوبه
 ان يظهر ثوبه من ثوبه من ثوبه
 ترجمه مشكوة الله قوله يوم الكتاب هو
 بالغم والتخفيف اسم ما ذكره في يوم معروف
 من ايام العرب اجمع الجاهل ١٢ قوله
 ورق بكر الزاد الغضة وقد سكن وعن
 الاصمعي تحذره من ورق ليعرض الزاد الذي
 يكتب في ثوب الغضة لا يستحق كرم
 بعض اهل الحجة ان الذهب لا يلبس
 السرى والعبادة الذي ولا ينفق الا في
 ولا تاكله النار فاما الغضة فاما تلبس
 تصدى وتعلو السواد ١٢ قوله
قوت المعتدي
 (المباشر) يشكك في ما ذكره قال ابو عبد الله
 النجم من حرير (براهين) جمع ميمنة
 كرمه (ناجدة) من ثوبه من ثوبه من ثوبه
 البصري قال من لم يلبس ثوبه من ثوبه

(ابواب النباس)

(٣٠٦)

(ترمذي المجلد الاول)

على هذا اللفظ الامم حديث عباد بن منصور وقد روى من غيره عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال عليكم بالاعتدال فانما يحلو
 البصر وينبت الشعر ما راجا وفي الحديث عن اشمال القماء والاحتباء بالنوب الواحد حدثنا قتيبة بن يعقوب بن عبد الرحمن عن سفيان
 ابن ابي صالح عن ابيه عن ابني هريزة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لستين الصياء وان يفتي الرجل ثوبه ليس على فوجيه منه
 شيء وفي الباب عن علي وابن عمر عائشة وابي سعيد جابر وابي امامة حديث ابني هريزة حديث حسن صحيح وقد روى هذا من غير وجه عن ابني هريزة
 عن النبي صلى الله عليه وسلم ما راجا في مواصلة الشعر حدثنا سويد بن سعيد عن الله بن المبارك عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعن الله الواصلة والمستوصلة والواشئ والمستوشئ قال نافع الوشم في اللثة هذا حديث حسن صحيح وفي
 الباب عن ابن مسعود عن ابني هريزة عن النبي صلى الله عليه وسلم ما راجا في مواصلة الشعر حدثنا سويد بن سعيد عن الله بن المبارك عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر
 علي بن مسعود عن ابني هريزة عن النبي صلى الله عليه وسلم ما راجا في مواصلة الشعر حدثنا سويد بن سعيد عن الله بن المبارك عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر
 صلى الله عليه وسلم عن ركب المياثر وفي الباب عن علي ومعاوية حديث البراء حديث حسن صحيح وقد روى شعبة عن اشعث بن ابني
 الشعثاء نحوه وفي الحديث قصة ما راجا في فراش النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا علي بن حجر ثنا علي بن مسهر عن هشام بن عروة عن
 ابيه عن عائشة قالت انما كان فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي ينام عليه ادم حشوة ليف هذا حديث حسن صحيح وفي الباب
 عن حفصة وجابر ما راجا في القمص حدثنا محمد بن حميد الرازي ثنا ابو تيميلة والفضل بن موسى وزيد بن جابر عن عبد المؤمن
 ابن خالد عن عبد الله بن بكيدة عن ام سلمة قالت كان احب الثياب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم القمص هذا حديث حسن غريب
 انما نعرفه من حديث عبد المؤمن بن خالد تفرده وهو من روى بعضهم هذا الحديث عن ابني تيميلة عن عبد المؤمن بن خالد عن
 عبد الله بن بكيدة عن امه عن ام سلمة سمعت محمد بن اسحق قال حديث ابن بكيدة عن امه عن ام سلمة احم وانما يذكر فيه الوشم
 عن امه حدثنا زباد بن الربيع ثنا ابو تيميلة عن عبد المؤمن بن خالد عن عبد الله بن بكيدة عن امه عن ام سلمة قالت كان احب
 الثياب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم القمص حدثنا علي بن حجر ثنا الفضل بن موسى عن عبد المؤمن بن خالد عن عبد الله بن
 بكيدة عن ام سلمة قالت كان احب الثياب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم القمص حدثنا علي بن حجر ثنا علي بن مسهر عن هشام بن عروة عن
 ابن عبد الوارث ثنا شعبة عن الاعشى عن ابني صالح عن ابني هريزة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا لبس قميصا يدايمه
 وقد روى غير واحد هذا الحديث عن شعبة بهذا الاسناد ولم يرفعه وانما رفعه عبد الصمد حدثنا عبد الله بن محمد بن الحجاج الصواف
 البصري تامل ما ذل هشام الاستوائي شئ ابني عن بكيد الفضل عن شهر بن حوشب عن اسماء بنت يزيد بن السكن الانصارية قالت كان كرم
 يد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الرسخ هذا حديث حسن غريب ما يفتي اذا لبس ثوبا جديدا حدثنا سويد بن سعيد عن الله بن المبارك
 عن سعيد الجعفي عن ابني نضرة عن ابني سعيد قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اشتد ثوبا ساهما باسمه عمامة او قميصا او سرادا
 ثم يقول اللهم لك الحمد انت كسوتيه اسالك خيرة وخير ما صنع له واعوذ بك من شره وشر ما صنع له وفي الباب عن علي بن عمر
 حدثنا هشام بن يوسف الكوفي ثنا القاسم بن مالك المزني عن الجري نوحه هذا حديث حسن ما راجا في ثوبه من ثوبه من ثوبه
 ابن عيسى ثنا وكيع ثنا يوسف بن ابني اسحق عن الشعبي عن عروة بن المغيرة بن شعبة عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم لبس جبة رومية
 ضيقة الكتفين هذا حديث حسن صحيح حدثنا قتيبة ثنا ابن ابني زائدة عن الحسن بن عياش عن ابني اسحاق هو الشيباني عن
 الشعبي عن المغيرة بن شعبة اهدي رخصة الكلبى لرسول الله صلى الله عليه وسلم فلبسها وقال اسرائيل عن جابر عن عامر جبة
 فلبسها حتى تحرق لا يدري النبي صلى الله عليه وسلم اذكي هاهنا هذا حديث حسن غريب ما يفتي الواسحاق الذي روى هذا عن الشعبي هو الواسحق
 الشيباني واسمه سليمان الحسن بن عياش هو اخو ابني عياش ما راجا في ثوبه من ثوبه من ثوبه
 هاشم بن البريد والوسعد الصنعاني عن ابني الاشهب عن عبد الرحمن بن طرفة عن عمار بن عبد الله بن اسحق قال اصيب النبي يوم الكلاب
 في الجاهلية فاحمضت انفا من وبرق فانق على فاهم في رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اخذ انفا من ذهب حدثنا علي بن حجر ثنا الربيع

والفتاب فاجازة كذا في مواط - باب ما راجا في الجمة واتخذ الشعر - قوله دجلة (مباركة) ومع هذا صرح علماء السير ان عليه السلام كان اذا مشى بين الرجال
 يرى اطول منهم محبة قوله اسمى اللون هو الاحمر المائل الى البياض والفرق بين آدم واسمر ان آدم مائل الى الحمرة والاسمر الى البياض - قوله ليس يجعد الو
 الجعد عند المرسل والبسط المرسل واشارة عليه السلام كانت متوسطة وقال ما راجا في ثوبه من ثوبه من ثوبه

عنه الذي بدأ قال لم يدري ما اظنه روى عنه غيره (علي بن الاشم بن البربر) بوجهه قراءه قال كرم (والوسعد الصنعاني) بعدا فقط عليه فزون كسب باهان اسمه محمد بن سيرين تحية فمن كرم (يوم الكتاب) كرمه ما كانت عنده وقته بالبرية
 (الشواب الخيام) عنه قلت هرب عن النبي صلى الله عليه وسلم عن الجوس على الحريرة

قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وله اربع منفا ثم هذا حديث حسن وعبد الله بن ابي نعيم مكي ابو نعيم اسمه يسار قال محمد لا اعرف لمجاهد سماعا عن ام هانئ باب حدثنا حبيب بن مسعدة ثنا محمد بن حمران عن ابي سعيد وهو عبد الله ابن بسر قال سمعت ابا كبشة الانباري يقول كانت كما سمع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بطي هذا حديث منكرو عبد الله بن بسر بصري ضعيف عن اهل الحديث منعه يحيى بن سعيد وغيره بطي يعني واسعة باب حدثنا قتيبة ثنا ابو الاحوص عن ابي اسحق عن مسلم بن نذير عن حذيفة قال اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بعفلة ساق او ساقه قال هذا موضع الانبار فان ابنت فاسفل فان ابنت فلا حق للازار في الكعبين هذا حديث حسن صحيح رواه شعبة والثوري عن ابي اسحق باب حدثنا قتيبة ثنا محمد بن ربيعة عن ابي الحسن العسقلاني عن ابي جعفر بن محمد بن ركانة عن ابيه ان ركانة صارم النبي صلى الله عليه وسلم فصود النبي صلى الله عليه وسلم قال ركانة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان فرق ما بيننا وبين المشركين العما ثم على القلائس هذا حديث غريب اسناده ليس بالقائم ولا نعرف ابا الحسن العسقلاني ولا ابن ركانة باب حدثنا محمد بن حميد ثنا زيد بن جباب وابو ثعلبة عن عبد الله بن مسلم عن عبد الله بن بكيدة عن ابيه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم عليه خاتم من حديد فقال مالي اري عليك حلقة اهل النار ثم جاءه وعليه خاتم من صفر فقال مالي اجد منك ربح الا صنم ثم اتاه وعليه خاتم من ذهب فقال مالي اري عليك حلقة اهل الجنة قال من اي شئ اخذه قال من وري ولا تتمه مثقال هذا حديث غريب وعبد الله بن مسلم يعني ابا طيبة وهو مزي باب حدثنا ابن ابي عمير ثنا سفيان عن عامر بن كليب عن ابي موسى قال سمعت عليا يقول نهاني رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القسي والميثرة الحمراء وان اليس خاتمي في هذه وفي هذه وأشار الى السبابة ووسلي هذا حديث حسن صحيح وابن ابي موسى هو ابو بردة بن ابي موسى واسمه عامر باب حدثنا محمد بن بشار ثنا معاوية بن هشام شئ ابي عن قتادة عن انس قال كان احب الثياب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبسها الحبرة هذا حديث حسن صحيح غريب

له قوله منفا ثم هذا حديث حسن وعبد الله بن ابي نعيم مكي ابو نعيم اسمه يسار قال محمد لا اعرف لمجاهد سماعا عن ام هانئ باب حدثنا حبيب بن مسعدة ثنا محمد بن حمران عن ابي سعيد وهو عبد الله ابن بسر قال سمعت ابا كبشة الانباري يقول كانت كما سمع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بطي هذا حديث منكرو عبد الله بن بسر بصري ضعيف عن اهل الحديث منعه يحيى بن سعيد وغيره بطي يعني واسعة باب حدثنا قتيبة ثنا ابو الاحوص عن ابي اسحق عن مسلم بن نذير عن حذيفة قال اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بعفلة ساق او ساقه قال هذا موضع الانبار فان ابنت فاسفل فان ابنت فلا حق للازار في الكعبين هذا حديث حسن صحيح رواه شعبة والثوري عن ابي اسحق باب حدثنا قتيبة ثنا محمد بن ربيعة عن ابي الحسن العسقلاني عن ابي جعفر بن محمد بن ركانة عن ابيه ان ركانة صارم النبي صلى الله عليه وسلم فصود النبي صلى الله عليه وسلم قال ركانة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان فرق ما بيننا وبين المشركين العما ثم على القلائس هذا حديث غريب اسناده ليس بالقائم ولا نعرف ابا الحسن العسقلاني ولا ابن ركانة باب حدثنا محمد بن حميد ثنا زيد بن جباب وابو ثعلبة عن عبد الله بن مسلم عن عبد الله بن بكيدة عن ابيه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم عليه خاتم من حديد فقال مالي اري عليك حلقة اهل النار ثم جاءه وعليه خاتم من صفر فقال مالي اجد منك ربح الا صنم ثم اتاه وعليه خاتم من ذهب فقال مالي اري عليك حلقة اهل الجنة قال من اي شئ اخذه قال من وري ولا تتمه مثقال هذا حديث غريب وعبد الله بن مسلم يعني ابا طيبة وهو مزي باب حدثنا ابن ابي عمير ثنا سفيان عن عامر بن كليب عن ابي موسى قال سمعت عليا يقول نهاني رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القسي والميثرة الحمراء وان اليس خاتمي في هذه وفي هذه وأشار الى السبابة ووسلي هذا حديث حسن صحيح وابن ابي موسى هو ابو بردة بن ابي موسى واسمه عامر باب حدثنا محمد بن بشار ثنا معاوية بن هشام شئ ابي عن قتادة عن انس قال كان احب الثياب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبسها الحبرة هذا حديث حسن صحيح غريب

قوت المعتذري

(منفا ثم) بنقطه فقاء فمرفا كزنة عقاض والغدا ثم (كم) ككتاب جمع كمة بضم تشدوي القلنوة (بطي) بموحدة فقاء فحاء كقفل اي لازقة برؤس غير ذاهية بالواء قال الهروي بالعربيين وبالنهاية منطوية غير منتصبة قال من تفسير المصنف لما يواسفة غير جيد فكانه صل المصنف الكلام هنا على انه جمع كم قميص كابي الشيخ وبها معانظنا لمعروف امر مسلم بن نذير بنون فقط دال فراء كزير

الحمد لله وحده نحمد الله عز وجل على انه ختم المجلد الاول ونرجو رحمة الواسعة والفضل ان يتم المجلد الثاني ويكمل في الايام المحدودة والامد الاقل وفي كل امر صعب ومشكل عليه نعتمد ونتوكل يا رب السهل والنجب كل على افضل الرسل والنبي الابرار والاكمل

فيل والمواصلة من الاشياء منبهة عنها لان الغزل وما في عصرنا فليست بمنعوت وفي كتب الخفية ان موضع الوشم نجس فان الدم خرج من مستقره وانجم تحت المجلد وهو نجس - باب ما جاء في القيمس - كان احب القطع عنده عليه السلام القيمس احب الاجناس البرد واحب الالوان البياض - قوله اسماء بنت يزيد بن السكن التي في سلم في حديث يزيد بن اشكل وهو وهم - باب ما جاء شد السنان بالذهب - في كتبنا شد السن بالفضة جائز واما بالذهب فغيره اختلاف العلماء وصرح الطحاوي بالجواز وهو كاف ويخرج من كلامه ان الجواز مذنب الاثمة التثنية - والله اعلم - قوله يوم الكلاب التي في غاية البيان شرح الدردير للامير الكاتب الاتقاني ان كلاب يقم الكاف وقال انه اسم الماء ووجه امره عليه السلام ان الفضة تنقن سرعة بخلاف الذهب قوله قال ابن مهدي مسلم بن زرير بن ابي وليس بهذا المختص بهذا الحديث بل كان يقرأ في كل حديث مسلم بن زرير بالنون كما استفيد من بعض الكتب - باب ما جاء في ترويق الثوب - الترويق سنة وفي الاجزاء للغزالي ان في ثوب عمره كانت تقع عشرة رقعته باب حدثنا ابن ابي عمير عن القدر من المناداة وهو الترك والارسال - والفضة ترجع من فضة من الفضة القتل (تافتن) وقيل لشرط في الضيقة ان تكون الاشياء ثلث حصص وقيل ان كون الضيقة عريضة غير شرط وفي الحديث اشكال وهو ان عادته عليه السلام في الاشعار المجترة واللمة والوفرة ولم يثبت الضفر والاشياء ثلث حصص فلعل الراوي راى تحت عمامة عليه السلام وكانت ثلثة بسبب العمامة في فتح مكة ومرا لفظ على هذه الرواية ولم يقل بشئ وفي الفتاوى السندية في باب الحظر والاباحة ان الضفائر للرجال مكرهة واما الارسال فلم اذكره - باب حدثنا قتيبة بن ابي القيس انهم قالوا ان ركانة هذا كان مصارعا ذا قوة شديدة وصار عمره النبي صلى الله عليه وسلم ثلث مرار لاظهار المعجزة فاسلم ركانة رضي

تم الجزء الاول من عرفت السندى على جامع التومذى ويليه الجزء الثاني اوله ابواب الاطعمة